

# مَحَبَّةُ الشَّحِيدِ

فِي شَرَحِ نَهْجِ الْبَلَاغَةِ

لِلْعَلَّامَةِ الشَّيْخِ عَبْدِ اللَّهِ مُبَشَّرِ

الْجُزْءُ الْأَوَّلُ

مَخْبَرَةُ الشَّحِينِ

فِي سِرِّهِمْ نَجْمُ الْبَلَاغَةِ

نخبة الشرحين  
(شرح نهج البلاغة)  
للعلامة السيد عبدالله شبر (ره)

الناشر : انتشارات محبين  
الكمية : ١٠٠٠ دوره (٤-١)  
تاريخ الطبع : ١٤٢٥/٥/٢٠٠٤م  
الطبعة : الأولى  
الزيتون : مدين  
المطبعة : النهضة

شابك ج ١ : ٧١٠٣-٦٦-٢-٩٦٤

شابك الدور : ٧٠٠-٧١٠٣-٩٦٤

انتشارات محبين للطباعة و النشر تلفون : ٧٧١٣٦٩٩



---

مراكز التوزيع : ايران / قم / سوق القدس / رقم ٩٢ / تلفون ٧٧٣٧٦١٩ / مكتبة المصطفى  
ايران / قم / سوق القدس / رقم ٥٧ / تلفون ٧٧٤٢٣٤٦ / انتشارات انوار الهدى

---

# نَحْبَةُ الشَّحِينِ

فِي سِرِّهِ نَهْجُ الْبِلَاغَةِ



الجزء الأول

لِلْعَلَّامَةِ السَّيِّدِ  
عَبْدِ اللَّهِ مُسَبَّرٍ



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على محمد وآله الطيبين  
الطاهرين أجمعين.

أما بعد:

فإنّ هذا الكتاب الجليل المسمّى بـ «نخبة الشرحين» للعلامة  
المحقّق الجليل السيّد عبدالله بن محمّد رضا الحسيني شبر رحمته الله من  
الكتب التي ليس لها نظير في الدقّة من جانب، ومن سلاسة البيان من  
جانب آخر، فهو يحتوي على خطب أمير المؤمنين عليه السلام، وعلى كتبه،  
وعلى قصار الحكم، لكنّه حين طبعه لم يسلم من العيوب، حيث وقع فيه  
من الأخطاء المطبعية، لكن ما لا يدرك كلّ لا يترك كلّ، على أنّ هذه هي  
الطبعة الأولى له، فأسأل الله تعالى أن تتمّ هذه التصحيحات والنواقص  
في الطبقات اللاحقة إن شاء الله تعالى، كما أشكر من ساهم في إعداد  
هذا الكتاب وسعى في طبعه راجياً لهم دوام التوفيق بمحمد وآله.

علي الحسيني شبر

قم المقدّسة

١٢/ جمادى الأولى / ١٤٢٥ هـ

## بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله ربّ العالمين على نعمائه، والحمدُ من نعمائه، والشكر لخالق السماوات والارضين على آلائه، والشكرُ من آلائه، والصلاة على سيّد رسله وأنبيائه، وآله الطاهرين المعصومين خيرة أُمّائه وحججه على أهل أرضه وسمائه .

أمّا بعد :

فيقول المذنب الجاني والأسير الفاني، أفقر الخلق إلى ربّه الغنيّ: عبدالله بن محمّدرضا الحسينيّ، ختم الله لهما بالحسنى، ورزقهما خير الآخرة والأولى: هذا تعليق لطيف، وشرح مختصر شريف، علّقته على «نهج البلاغة» غير ذي إيجاز مخلّ، ولا إطناب مملّ، يحلّ مشكلاته، ويفتح مغلقاته، وينبّه على جملة من نكاته، ويوضح غرائب فقراته، على طرز غريب، ونمط عجيب، تهشّ إليه النفوس السليمة، وتقبله العقول المستقيمة . وقد عولتُ فيه غالباً فيما يتعلّق بالتواريخ والقصص على شرح المحقّق الفريد ابن أبي الحديد، وفيما يتعلّق بالإعراب والنكات والدقائق على شرح العالم الربّاني ابن ميثم البحراني (قدّس سرّه)، وبالله أستعين، إنّه خير موفق ومعين .

ولنشرع في شرح خطبة الكتاب :

قال السيّد الشريف ، ذو الحسين ، رضي الدين محمد بن الحسين

الموسويّ (قدّس الله روحه ونور ضريحه) :

أَمَّا بَعْدَ حَمْدِ اللَّهِ الَّذِي جَعَلَ الْحَمْدَ ثَمْنًا لِنِعَمَائِهِ وَمَعَاذًا مِنْ بَلَاءِهِ

---

[أَمَّا بَعْدَ حَمْدِ اللَّهِ الَّذِي جَعَلَ الْحَمْدَ ثَمْنًا لِنِعَمَائِهِ] مع كونه أيسر شيء مؤنة، وأخف على اللسان كلفة، وقوله ثمنًا إستعارة لطيفة، حيث إن الثمن مستلزم لرضا البائع به عوضاً عن مبيعه، والحمد مستلزم لرضا الحق سبحانه مقابل نعمه، فأشبه الثمن واستعير له لفظه، وهذا - في الحقيقة - نعمة أخرى تستدعي حمداً آخر، فكلما قلتُ: لك الحمد وجب عليّ أن أقول: لك الحمد.

ورؤي أن الله أوحى إلى أيوب إنّي رضيتُ الشكرَ مكافأةً من أوليائي.

[ومعاذاً من بلاءه] لقوله تعالى: ﴿وَلئنْ كُفِرْتُمْ إِنّ عَذَابِي لَشَدِيدٌ﴾<sup>(١)</sup> حيث توعدّ بالعذاب مَنْ كَفَرَ نِعْمَتَهُ مع إرادته الحمد والشكر وأمره بهما فعلم أنّهما من أسباب الخلاص من العذاب لاستلزامهما عدم سببه، وهو الكفران، فكان الحمد محلاً للعون به من البلاء.

ووسيلةً إلى جنانه، وسبباً لزيادة إحسانه، والصلاة على رسوله  
نبي الرحمة، وإمام الأئمة، وسراج الملة، والمنتجب من طينة الكرم

[ووسيلةً إلى جنانه] لأنّ الحمد من أتمّ العبادات التي هي وسيلة إلى  
الجنة.

[وسبباً لزيادة إحسانه] إشارة إلى قوله تعالى: ﴿لئن شكرتم لأزيدنكم﴾<sup>(١)</sup>  
[والصلاة على رسوله نبي الرحمة] إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وما  
أرسلناك إلا رحمةً للعالمين﴾<sup>(٢)</sup> وإنّما كان رحمةً لأنّه الهادي إلى سبيل  
الرشاد، والقائد إلى رضوان الله، ولأنّ شريعته ﷺ أسهل الشرائع وأخفّها،  
كما قال ﷺ: «بُعِثْتُ بِالْحَنِيفِيَّةِ السَّمْحَةِ السَّهْلَةِ»، ولأنّ الله يعفو عن عصاة  
أمّته بشفاعته.

[وإمام الأئمة] فإنّ النور المحمّدي أوّل المخلوقات، وقال ﷺ: «كنت نبياً  
وآدم بين الماء والطين»، وقال ﷺ: «آدم ومن دونه تحت لوائي يوم القيامة».  
[وسراج الملة] وفي نسخة [سراج الأئمة] إشارة إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّا  
أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً﴾<sup>(٣)</sup>.  
وهذه استعارة لطيفة، فإنّ من خاصيّة السراج إضاءة ماحوله واهتداء  
الخلق به في الظلمة، وقد اهتدى الخلق بأنوار علومه وحكمه، وخرجوا عن  
ظلمة الجهالة والكفر إلى أنوار الإيمان والمعارف.  
[والمنتجب من طينة الكرم] كناية عن أصله، أي أنّ الله اصطفاه من

(١) إبراهيم : ٧ .

(٢) الانبياء : ١٠٧ .

(٣) الاحزاب : ٤٥ و ٤٦ .

## وسلالة المجد الاقدم، ومغرس الفخار المعرق، وفرع العلا المثمر المورق

أصل هو محلّ الكرم والشرف [وسلالة المجد الاقدم] إضافة السلالة إلى المجد على حذف مضاف، أي سلالة أهل المجد الاقدم، أو استعار لفظ المجد لأصله كأنه خيل أنّ الأصل كلّ مجد، فأعطاه لفظة المجد وأضاف إليه بعد الإستعارة ووصف المجد بكونه أقدم لزيادته في الفضل على المحدث، بل على القديم.

[ومغرس الفخار] بكسر الفاء مصدر فاخر أو بفتحها مصدر فخر .  
[المعرق] استعار لفظ المغرس الذي هو حقيقة في الأرض لطبيعته وجبلته، استعارة على وجه الكناية عن شرفه وكماله، ووجه الشبه أنّ طبيعته بشيء محلّ لظهور الفخار عنها، كما أنّ الأرض الحرة محلّ لظهور النبات الطيب الحسنّ عنها، ووصفه بكونه معرقاً لزيادته على ماليس كذلك، وهو من قبيل ترشيح الاستعارة، فإنّه لما جعل الفخار مغرساً جعل له عرقاً.

[وفرع العلا المثمر المورق] استعار لفظ الفرع الذي هو حقيقة في أغصان الشجرة المتفرعة عن أصلها، له بشيء من جهة ما هو فرع في الوجود عن آبائهم أهل العلوّ والشرف، أي بما هو من كمال الفرع، وهو كونه مثمراً مورقاً، وهو ترسيخ للاستعارة أيضاً، فإنّ الغصن الخالي عن الثمر والورق أو عن أحدهما، ناقص الكمال والحسن، وهي استعارة على سبيل الكناية عن شرفه بالنظر إلى شرف أصله وإضافة الفرع إلى العلا كإضافة لفظ السلالة إلى المجد. وصدق الأوصاف الأربعة، لما روي عنه بشيء قال: «لم يزل الله ينقلني من أصلاب الطاهرين إلى أرحام المطهّرات لم يدنسني بدنس الجاهليّة» وهو بشيء من ولد إبراهيم واسماعيل وكرمهما مشهور.



وعلى أهل بيته مصابيح الظلم وعصم الأمم ومنار الدين  
الواضحة ومثاقيل الفضل الراجحة صلى الله عليهم أجمعين صلاة  
تكون أداءً لفضلهم ومكافأةً لعملهم

[وعلى أهل بيته] المشار إليهم بقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا يَرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ  
عَنكُمُ الرِّجْسَ أَهْلَ الْبَيْتِ وَيُطَهِّرَكُمْ تَطْهِيرًا﴾<sup>(١)</sup> واتفقت الإمامية أنها خاصة  
بعلي وفاطمة والحسن والحسين عليهم السلام.

[مصابيح الظلم] استعارة لهم يكتنى بها عن كونهم مهتدى بهم من  
ظلمات الجهل، كما يهتدى بالمصباح في الظلمة.  
[وعصم الأمم] جمع عصمة، وهو ما يعتصم به، أي مانعين لهم  
- بسبب هدايتهم لهم إلى النجاة - عن التورط في الهلكة.

[ومنار] أي أعلام [الدين] جمع منارة، بفتح الميم، لكونهم عليهم السلام محال  
الأنوار [الواضحة] وهو نعتاً استعارة حسنة [ومثاقيل] وهي مقدار وزن  
الشيء جمع مثقال [الفضل الراجحة] والإضافة لامية، أي مثاقيل  
للفضل، أي إذا عير فضل غيرهم ونسب بعضه إلى بعض كانوا مثاقيل  
راجحة لذلك الفضل بغير رجحان بعضه على بعض بالنسبة إليها، أو بمعنى:  
من أي مثاقيل من الفضل مطبوعة ترجح على غيرها، ولفظ المثاقيل مستعار  
لهم عليهم السلام، ووجه الشبه كونهم عليهم السلام معياراً للخلق وموازنين لهم كالمثاقيل،  
فإنهم موازين الأعمال ومعيار الأحوال.

[صلى الله عليهم أجمعين صلاة تكون أداءً لفضلهم] وفضائلهم  
النفسانية، وملكاتهم الخلقية، وعلومهم الربانية، وأسرارهم الإلهية  
[ومكافأة] بالهمز من كافيته أي جازيته [لعملهم] من عباداتهم البدنية،

وكفاء لطيب فرعهم وأصلهم ما أثار فجر ساطع، وخوى نجم طالع .

فإنّي كنتُ في عنفوان السنّ وغضاضة الغصن ابتدأتُ بتأليف كتاب في خصائص الأئمة عليهم السلام، يشتمل على محاسن أخبارهم وجواهر كلامهم، حداني عليه غرض ذكرته في صدر الكتاب، وجعلته أمام الكلام، وفرغتُ من الخصائص التي تخصّ أمير المؤمنين عليه السلام، وعاقّت عن إتمام بقية الكتاب محاجزات الأيام ومماطلات الزمان وكنتُ قد بوّت ماخرج من ذلك أبواباً وفصلته فصولاً، فجاء في آخرها فصل يتضمّن ما نقل عنه من الكلام

ومجاهداتهم المرضية [وكفاء] بالهمز والمدّة، أي نظيراً [لطيب فرعهم وأصلهم] الزاكي المطهر، إشارة إلى أنّ هذه الأمور هي جهة استحقالرحمة [ما أثار فجر] أي مدّة انارة فجر [ساطع، وخوى] أي سقط [نجم طالع].

[فإنّي كنتُ في عنفوان] أي: ابتداء [السنّ وغضاضة الغصن] كناية عن الشباب [ابتدأتُ بتأليف كتاب في خصائص الأئمة عليهم السلام]، يشتمل على محاسن أخبارهم وجواهر كلامهم، حداني [أي بعثني] عليه غرض ذكرته في صدر الكتاب، وجعلته أمام الكلام، ، وفرغتُ من الخصائص التي تخصّ أمير المؤمنين عليه السلام، وعاقّت عن إتمام بقية الكتاب محاجزات الأيام [أي: ممانعاتها، كانّ الأيام تدفعه عن العمل، وهو يدفعها].

[ومماطلات الزمان] مدافعاته [وكنتُ قد بوّت ماخرج من ذلك أبواباً وفصلته فصولاً، فجاء في آخرها فصل يتضمّن ما نقل عنه من الكلام

القصير في المواعظ والحكم والأمثال والآداب، دون الخطب الطويلة، والكتب المبسطة، فاستحسن جماعة من الأصدقاء ما اشتمل عليه الفصل المقدم ذكره، معجبين ببذائعه، ومتعجبين من نواصعه، وسألوني عند ذلك أن ابتدئ بكتاب يحتوي على مختار كلام أمير المؤمنين (عليه السلام) في جميع فنونه ومتشعبات غصونه من خطب وكتب ومواعظ وأدبعلماً إن ذلك يتضمن من عجائب البلاغة، وغرائب الفصاحة، وجواهر العربية، ويواقيت الكلم الدينية والدنيوية

القصير في المواعظ والحكم والأمثال والآداب دون الخطب الطويلة والكتب المبسطة، فاستحسن جماعة من الأصدقاء ما اشتمل عليه الفصل المقدم ذكره معجبين أي أكثرين عجب غيرهم [ببذائعه] بدايع الأشياء الحسنة المعجبة من أعجب فلان فهو معجب، والإسم العجب بالضم ولا يكون ذلك إلا في المستحسن.

[ومتعجبين] من تعجبت من كذا، والإسم العجب، وقد يكون في الشيء يستحسن ويستقبح ويتهول منه ويستغرب، والمراد هنا التهول والاستغراب [من نواصعه] ناصع كل شيء خالصه.

[وسألوني عند ذلك أن ابتدئ بكتاب يحتوي على مختار كلام أمير المؤمنين (عليه السلام) في جميع فنونه ومتشعبات غصونه، من خطب وكتب ومواعظ وأدب] مفعول له [إن ذلك يتضمن من عجائب البلاغة، وغرائب الفصاحة، وجواهر العربية، ويواقيت الكلم الدينية والدنيوية] استعارتان لطيفتان لهذين اللفظين من الحجرين المخصوصين للمعنيين الذين هما فصاحة الألفاظ العربية والحكمة الفاضلة التي يشتمل عليهما كلامه (عليه السلام) ووجه

ما لا يوجد مجتمعاً في كلام، ولا مجموع الأطراف في كتاب، إذ كان أمير المؤمنين عليه السلام مَشْرَع الفصاحة وموردَها ومنشأ البلاغة ومولدها وعلى أمثله هذا كل قائل خطيب، وبكلامه استعان كل واعظ بليغ، ومع ذلك فقد سبق وقصروا، وتقدم وتأخروا، لأن كلامه عليه السلام الكلام الذي عليه مسحة من العلم الإلهي، وفيه عبقة

المشابهة ما اشتركا فيه من العزة والنفاسة، كل بالنسبة إلى جنسه، فعزة الحجرين بالنسبة إلى مطلق الاحجار وعزة الالفاظ الفصيحة والحكم البالغة، بالنسبة إلى سائر الالفاظ والمعاني.

[ما لا يوجد مجتمعاً في كلام، ولا مجموع الأطراف في كتاب، إذ كان أمير المؤمنين عليه السلام مَشْرَع الفصاحة وموردَها] استعار هذين اللفظين الذين هما حقيقة في النهر والعين ونحوهما له عليه السلام، ووجه المشابهة ان الشريعة من الماء كما يردها العطشى للتروّي والاستقاء كذلك هو عليه السلام مرجع للخلق في استفادة الفصاحة ولو قال مصدرها وموردَها لكان أبلغ، إذ المشرع والمورد متقاربان.

[ومنشأ البلاغة ومولدها] استعارة أيضاً تشبيهاً لذهنه عليه السلام بالأم وتشبيهاً للفصاحة بالولد في الصدور عنه، ومنه عليه السلام ظهر مكنونها، وعنه أخذت قوانينها.

[وعلى أمثله هذا] أي اقتفى واتبع [كل قائل خطيب، وبكلامه استعان كل واعظ بليغ، ومع ذلك فقد سبق وقصروا، وتقدم وتأخروا، لأن كلامه عليه السلام الكلام الذي عليه مسحة] أي أثر [من العلم الإلهي وفيه عبقة] أي

من الكلام النبويّ فَأَجَبْتُهُمْ إِلَى الْإِبْتِدَاءِ بِذَلِكَ عَالِماً بِمَا فِيهِ مِنْ عَظِيمِ النِّفْعِ، وَمَنْشُورِ الذِّكْرِ، وَمَذْخُورِ الْأَجْرِ، وَاعْتَمَدْتُ بِهِ أَنْ أُبَيِّنَ عَنْ عَظَمِ قَدْرِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ (عليه السلام) فِي هَذِهِ الْفَضِيلَةِ مِضَافَةً إِلَى الْحَاسَنِ الدَّثَرَةِ وَالْفَضَائِلِ الْجَمَّةِ، وَأَنَّهُ (عليه السلام) انْفَرَدَ بِبُلُوغِ غَايَتِهَا مِنْ جَمِيعِ السَّلَفِ الْأَوَّلِينَ الَّذِينَ إِنَّمَا يُوَثِّرُ عَنْهُمْ الْقَلِيلُ النَّادِرُ وَالشَّاذُّ الشَّارِدُ. فَأَمَّا كَلَامُهُ (عليه السلام) فَهُوَ

رائحة، مِنْ عَبَقَ بِهِ الطَّيِّبُ: لَصَقَ.

[من الكلام النبويّ] قَدَّرَ الْعِلْمَ الْإِلَهِيَّ كُلَّهُ حَسَنًا وَجَمَالًا، حَتَّى جَعَلَ فِي كَلَامِهِ (عليه السلام) أَثَرًا مِنْهُ، وَقَدَّرَ الْكَلَامَ النَّبَوِيَّ لَهِيئًا كَالْمَسْكِ الْأَذْفَرِ، حَتَّى جَعَلَ فِي كَلَامِهِ عِبْقَةً مِنْهُ، وَاسْتَلْزَمَ ذَلِكَ تَخَيُّلَ حَاسَتِي الْبَصَرِ وَالشَّمِّ لِلْعَقْلِ، لِيَدْرِكَ بِالْأُولَى الْمَسْحَةَ مِنَ الْعِلْمِ الْإِلَهِيِّ، وَبِالثَّانِيَةِ الْعِبْقَةَ مِنَ الْكَلَامِ النَّبَوِيِّ، وَهِيَ اسْتِعَارَةٌ عَلَى طَرِيقِ الْكِنَايَةِ، فَكُنْتُ بِالْمَسْحَةِ عَمَّا أَدْرَكَهُ الْعَقْلُ فِي كَلَامِهِ مِنَ الْحِكْمَةِ الْمَشَارِإِلَيْهَا فِي الْقُرْآنِ الْكَرِيمِ، وَالْفَصَاحَةِ كُنْتُ عَمَّا أَدْرَكَهُ مِنَ الْأُسْلُوبِ وَالطَّرِيقَةِ الْمَوْجُودَةِ فِيهِ مَعَ الْفَصَاحَةِ وَالْحُكْمِ فِي الْكَلَامِ النَّبَوِيِّ، فَكَانَ الْعَقْلُ يَبْصُرُ وَيَسْمَعُ بِقُوَّةِ أَثَرِ الْعِلْمِ الْإِلَهِيِّ فِيهِ، وَيَشْمُ رَائِحَةَ الْكَلَامِ النَّبَوِيِّ.

[وَمَذْخُورِ الْأَجْرِ، وَاعْتَمَدْتُ بِهِ أَنْ أُبَيِّنَ عَنْ عَظَمِ قَدْرِ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ (عليه السلام) فِي هَذِهِ الْفَضِيلَةِ مِضَافَةً إِلَى الْحَاسَنِ الدَّثَرَةِ] أَيِ الْجَمَّةِ الْكَثِيرَةِ [وَالْفَضَائِلِ الْجَمَّةِ، وَأَنَّهُ (عليه السلام) انْفَرَدَ بِبُلُوغِ غَايَتِهَا مِنْ جَمِيعِ السَّلَفِ الْأَوَّلِينَ الَّذِينَ إِنَّمَا يُوَثِّرُ] أَيِ يَحْكِي وَيُنْقَلُ [عَنْهُمْ الْقَلِيلُ النَّادِرُ وَالشَّاذُّ الشَّارِدُ. فَأَمَّا كَلَامُهُ (عليه السلام) فَهُوَ

البحر الذي لا يساجل الجم الذي لا يحافل وأردت أن يسوغ لي التمثُّل  
في الافتخار به ﷺ بقول الفرزدق :

أولئك آبائي فجئني بمثلهم إذا جمعتنا يا جرير المجمع

البحر الذي لا يساجل] استعار لفظ البحر لكلامه وأشار إلى وجه المشابهة  
بقوله لا يساجل، فإنَّ المساجلة لما كانت هي المغالبة في السعي والجري، وكان  
كلامه أكثر جرياناً في كلام البلغاء من غيره، وكانت أوعية أذهانهم قد  
امتلات من فيضه، لاجرم أشبه البحر الذي لا يغلبه بحر آخر في سقي ولا  
جري، أي لا يقاوم في فصاحة ولا حكمة.

وكذلك قوله: [الجم الذي لا يحافل] استعارة للفظ المحافلة التي هي  
وصف من وصف الإنسان لكلامه، تشبيهاً له ﷺ بالرجل ذي المحفل الجم  
والجماعة الكبيرة التي لا يمكن أن يكثر بمثلها.

[وأردت أن يسوغ لي التمثُّل] مجاز في الإسناد، إنَّ السوغ حقيقة في  
الشَّراب، فإِسناده إلى التَّمثُّل مجاز، ووجه العلاقة أنَّ التَّمثُّل بما يريد إذا  
حسن بين الناس وساد كان ذلك لذياً عنده، فأشبه في لذاته وجريانه بين  
الناس الماء الزلال في لذاته وسهولة جريانه في الحلق، فَحَسَنَ إسناد لفظ  
السوغ إليه.

[في الافتخار به ﷺ بقول الفرزدق] همام بن غالب بن صعصعة  
التميمي الدارمي:

[أولئك آبائي فجئني بمثلهم إذا جمعتنا يا جرير المجمع



ورأيت كلامه ﷺ يدور على أقطاب ثلاثة: أولها: الخطب والأوامر. وثانيها: الكتب والرسائل. وثالثها: الحكم والمواعظ. وأجمعتُ بتوفيق الله تعالى على الابتداء باختيار محاسن الخطب، ثم محاسن الكتب، ثم محاسن الحكمة والأدب، مُفرداً لكل صنف من ذلك، ومفضلاً فيه أوراقاً لتكون مقدمة لاستدراك ما عساه يشذ عني عاجلاً، ويقع إليّ أجلاً.

فإذا جاء شيء من كلامه ﷺ الخارج في أثناء حوار أو جواب كتاب أو غرض آخر من الأغراض في غير الانحاء التي ذكرتها

ورأيت كلامه ﷺ يدور على أقطاب ثلاثة: أولها: الخطب والأوامر. وثانيها: الكتب والرسائل. وثالثها: الحكم والمواعظ.

قال القطب الراوندي: سمعتُ بعض العلماء بالحجاز يقول: اني وجدت بمصر مجموعاً من كلام عليّ ﷺ في نيف وعشرين مجلداً.

[وأجمعتُ] أي صممتُ عزمي [بتوفيق الله تعالى على الابتداء باختيار محاسن الخطب، ثم محاسن الكتب، ثم محاسن الحكمة والأدب، مُفرداً لكل صنف من] أصناف [ذلك، ومفضلاً فيه أوراقاً لتكون مقدمة لاستدراك ما عساه يشذ عني عاجلاً، ويقع إليّ أجلاً، فإذا جاء شيء من كلامه ﷺ الخارج في أثناء حوار] خطاب [أو جواب كتاب] والحوار: الخطاب والجواب [أو غرض آخر من الأغراض في غير الانحاء التي ذكرتها

وقرّرت القاعدة عليها، نسبته إلى أليق الأبواب به، وأشدّها ملامحة لغرضه وربما جاء فيما اختارهُ من ذلك فصولٌ غير متّسقة، ومحاسنُ كلامٍ غير منتظمة، لأنّي اورد النكت واللمع ولا أقصد التتالي والنسق. ومن عجائبه التي انفرد بها، وأمن المشاركة فيها أن كلامه عليه السلام الوارد في الزهد والمواعظ والتذكير والزواجِر إذا تأمّله المتأمل وفكّر فيه المتفكّر وخلع من قلبه أنّه كلام مثله ممّن عظم قدره ونفذ أمره وأحاط بالرقاب ملكه، لم يعترضه الشكّ في أنّه كلام من لاحظّ له في غير الزهادة ولا شغل له بغير العبادة، قد قبع في كسر بيت

وقرّرت القاعدة عليها، نسبته إلى أليق الأبواب به، وأشدّها ملامحة لغرضه [والأنحاء المقاصد والملاحمة المشابهة. [وربما جاء فيما اختارهُ من ذلك فصولٌ غير متّسقة، ومحاسنُ كلامٍ غير منتظمة، لأنّي اورد النكت واللمع ولا أقصد التتالي والنسق.

ومن عجائبه التي انفرد بها، وأمن المشاركة فيها أن كلامه عليه السلام الوارد في الزهد والمواعظ والتذكير والزواجِر إذا تأمّله المتأمل وفكّر فيه المتفكّر وخلع من قلبه أنّه كلام مثله ممّن عظم قدره ونفذ أمره وأحاط بالرقاب ملكه، لم يعترضه الشكّ في أنّه كلام من لاحظّ له في غير الزهادة ولا شغل له بغير العبادة، قد قبع في كسر بيت [يقال قبع القنفذ، أي أدخل رأسه في جلده، وكسر البيت الشقّة التي تلي الأرض منه، من حيث يشكر جانباه من اليمين

[أو انقطع في سفح جبل] لا يَسْمَعُ إِلَّا حَسَّهُ، ولا يَرَى إِلَّا نفسه  
ولا يكاد يوقن بأنه كلام من ينغمس في الحرب مصلاً سيفه فيقُطُّ  
الرقاب ويجدل الأبطال ويعود به وهو يَنْطَفُ

والشمال، [أو انقطع في سفح جبل]، كما هو شأن الزهاد المعرضين عن الدنيا .  
والمقصود أن المفكر في كلامه ﷺ إذا فرض أنه لم يعرف أنه من كلامه  
أو كلام آخر مثله في جلاله القدر ونفوذ الأمر والخوض في غمرات الحروب  
وضرب الرقاب ونظام أمور الخلق، وقد ملك المشرق والمغرب، لا يعترضه  
شك أنه كلام مخلصٍ مُعْرِضٍ عن غير الله بقلبه، غير مشغول بغيره، إذ  
الشك الذي عساه يعترض لبعض القاصرين في أنه ليس بكلامه إنما ينشأ من  
معرفته بأنه كلام شخص خائض في تدمير الدنيا وأحوالها، فتكون تلك  
المعرفة منشأً لعروض الشك في أن هذا كلام ليس كلام رجل بهذه الحال .  
[لا يَسْمَعُ إِلَّا حَسَّهُ، ولا يَرَى إِلَّا نفسه] الضميران عائدان إلى «مَنْ» .  
أي لا يَسْمَعُ هو إِلَّا حسَّ نفسه . -

[ولا يكاد يوقن بأنه كلام من ينغمس في الحرب مصلاً] أي مجرداً  
[سيفه] استعارة حسنة في نسبة الإنغماس إلى الحرب، فإن الإنغماس حقيقة  
في الدخول في الماء وفي معناه، والحرب لما كانت في غمارها واختلاط  
المتحاربين فيها تشبه الماء المتراكم الجسم، صحَّ نسبة الإنغماس إليها، كما صحَّ  
النسبة إليه .

[فيقُطُّ الرقاب] القطّ القطع عرضاً، والقُدُّ القطع طولاً [ويجدل  
الأبطال] جدله ألقاه على الجدالة، وهي الأرض [ويعود به وهو يَنْطَفُ]

دماً وَيَقْطُرُ مُهَجاً، وهو مع تلك الحال زاهدُ الزُّهَادِ، وبَدَلُ  
الابْدالِ وهذه من فضائله العجيبة وخصاله اللطيفة التي جمع بها بين  
الاضداد، وألّف بين الاشتات.

وكثيراً ما أذاكر الإخوان بها، وأستخرجُ عَجَبَهُم منها، وهي  
موضع للعبرة بها، والفكرة فيها، وربما جاء في أثناء هذا الاختيار

بالضمّ، أي يسيل [دماً وَيَقْطُرُ مُهَجاً] والمُهْجَةُ الدم، ويمكن أن يراد بها الروح  
مجازاً تشبيهاً للروح بالمائعات الخارجة من الإنسان كالدم ونحوه.  
[وهو مع تلك الحال زاهدُ الزُّهَادِ، وبَدَلُ الابْدالِ] الواو للحال، والابْدال قوم  
صالحون لا تخلو الأرض منهم واحداً بدل الآخر.

[وهذه من فضائله العجيبة وخصاله اللطيفة التي جمع بها بين  
الاضداد، وألّف بين الاشتات] فإنّ الغالب على الشجعان أن يكونوا  
ذوي قلوب قاسية، وفتك وتمرّد وجبريّة، والغالب على أهل الزهد، ورفض  
الدنيا، وذوي الاشتغال بوعظ الناس وتخويف المعاد وتذكير الموت، أن  
يكونوا ذوي رقة ولين وضعف قلب، فهاتان حالتان متضادتان، وقد اجتماعا  
له ﷺ. وأيضاً الغالب على ذوي الشجاعة وإراقة الدماء أن يكونوا ذوي  
أخلاق سبعية، وغرائز وحشية، والغالب على أهل الزهادة وأرباب الوعظ  
أن يكونوا ذوي انقباض وعبس، وهو ﷺ أشجع الناس وأعظمهم إراقة  
للدّم، وأزهد الناس وأبعدهم عن ملاذ الدنيا، وأكثرهم وعظاً، وأشدّهم  
اجتهاداً في العبادة، وألطف العالم أخلاقاً، وأسفرهم وجهاً، وأكثرهم بشراً.

[وكثيراً ما أذاكر الإخوان بها، وأستخرجُ عَجَبَهُم منها، وهي  
موضع للعبرة بها، والفكرة فيها، وربما جاء في أثناء هذا الاختيار] تضاعفه

اللفظ المردّد، والمعنى المكرّر، والعذر في ذلك أن روايات كلامه ﷺ تختلف اختلافاً شديداً، فربما اتفق الكلام المختار في رواية فنُقلَ على وجهه، ثمّ وُجدَ بعد ذلك في رواية أخرى موضوعاً غير وضعه الأوّل إمّا بزيادة مختارة أو بلفظ أحسن عبارة، فيقتضي الحال أن يعاد استظهاراً للاختيار، وغيره على عقائل الكلام.

وربما بعد العهد أيضاً بما اختير أولاً، فأعيد بعضه سهواً ونسياناً، لا قصداً واعتماداً.

وما أدعي مع ذلك أنني أحيط بأقطار جميع كلامه ﷺ حتى لا يشذّ عني منه شاذّ، ولا يندّ نادّ بل لا أبعد أن يكون القاصر عني فوق الواقع إليّ والحاصل في ربّقتي

واحدها نئى كعدى وأعداء [اللفظ المردّد، والمعنى المكرّر، والعذر في ذلك أن روايات كلامه ﷺ تختلف اختلافاً شديداً، فربما اتفق الكلام المختار في رواية فنُقلَ على وجهه، ثمّ وُجدَ بعد ذلك في رواية أخرى موضوعاً غير وضعه الأوّل إمّا بزيادة مختارة أو بلفظ أحسن عبارة، فيقتضي الحال أن يعاد استظهاراً للاختيار، وغيره على عقائل الكلام] أي كرائمه وعقيلة الحي كرميته [وربما بعد العهد أيضاً بما اختير أولاً، فأعيد بعضه سهواً ونسياناً، لا قصداً واعتماداً].

وما أدعي مع ذلك أنني أحيط بأقطار [أي جوانب] جميع كلامه ﷺ حتى لا يشذّ عني منه شاذّ، ولا يندّ نادّ [أي ينفرد منفرد [بل لا أبعد أن يكون القاصر عني فوق الواقع إليّ والحاصل في ربّقتي] الرّبقة عروة الحبل، يُجعل

دون الخارج من يدي، وما عليّ إلا بذل الجهد وبلاغ الوسع، وعلى الله سبحانه نهج السبيل وإرشاد الدليل إن شاء الله.

ورأيتُ من بعد تسمية هذا الكتاب بـ«نهج البلاغة».

إذ كان يفتح للناظر فيه أبوابها، ويقرب عليه طلابها إذ كان يفتح للناظر فيه أبوابها، ويقرب عليه طلابها]

وفيه حاجة العالم والمتعلّم وبغية البليغ والزاهد، ويمضي في أثنائه من عجيب الكلام في التوحيد والعدل وتنزيه الله سبحانه

فيها رأس البهيمة [دون الخارج من يدي، وما عليّ إلا بذل الجهد وبلاغ الوسع، وعلى الله سبحانه نهج السبيل] أي ابانته وايضاحه [وإرشاد الدليل إن شاء الله.

ورأيتُ من بعد تسمية هذا الكتاب بـ«نهج البلاغة» استعارة لطيفة لهذا الكتاب، لأنّ النهج حقيقة في الطريق الواضحة المحسوسة، ووجه المشابهة أنّ الطريق لما كانت محلّ الاشتغال بالمشي وقطع الأحيان المحسوسة من واحد إلى آخر كذلك الذهن ينتقل في هذا الكتاب من بعض لطائف البلاغة، وشعب الفصاحة إلى بعض انتقالاً سهلاً، فكذا صحّ استعارته له.

إذ كان يفتح للناظر فيه أبوابها، ويقرب عليه طلابها إذ كان يفتح للناظر فيه أبوابها، ويقرب عليه طلابها] بكسر الطاء أي الطلب.

[وفيه حاجة العالم والمتعلّم وبغية] أي ما يبتغي [البليغ والزاهد، ويمضي في أثنائه من عجيب الكلام في التوحيد والعدل وتنزيه الله سبحانه



عن شبه الخلق ما هو بلال كلّ غلّة، وجلاء كلّ شبهة.

ومن الله سبحانه وتعالى أستمّد التوفيق والعصمة، وأتنجّز التسديد والمعونة، وأستعيذه من خطأ الجنان، قبل خطأ اللسان، ومن زلّة الكلام قبل زلّة القدم.

عن شبه الخلق ما هو بلال [كلّ غلّة] أي ما يبيلّ به الصدى وشفاء كلّ غلّة [وجلاء كلّ شبهة، ومن الله سبحانه وتعالى أستمّد التوفيق والعصمة، وأتنجّز التسديد والمعونة، وأستعيذه من خطأ الجنان، قبل خطأ اللسان] فإنّ خطأ الجنان أعظم وأفحش، فإنّ اعتقاد الكفر بالقلب أعظم من الكفر باللسان.

[ومن زلّة الكلام قبل زلّة القدم] فإنّ العاثر يستقيل من عشرته، والزال بجسده ينهض من صرعه، والزلّة باللسان قد لا تستقال عثرتها، ولا ينهض صريعها.

جراحات السنّان لها التّام ولا يلتام ما جرح اللّسان

[باب المختار من خطب أمير المؤمنين عليه السلام  
ويدخل في ذلك المختار من كلامه الجاري مجرى الخطب  
في المقامات المحصورة والمواقف المذكورة]

الحمدُ لله الذي لا يُلْغُ مدْحَتُهُ القائلون

---

[باب المختار من خطب أمير المؤمنين عليه السلام  
ويدخل في ذلك المختار من كلامه الجاري مجرى الخطب  
في المقامات المحصورة والمواقف المذكورة]

فمن خطبة له عليه السلام يذكر فيها ابتداء خلق السماء والأرض وخلق آدم عليه السلام :  
[الحمدُ لله الذي لا يُلْغُ مدْحَتُهُ القائلون] المدْحَةُ : فعِلَّةٌ ، مِنْ المدح ،  
والمدح والمديح : الثناء الحسن ، والأكثر على أن الحمد والمدح أخوان ، يقال :  
حَمَدْتُ زيداَ على إِنْعامه وْحَمَدْتُهُ على شجاعته ومدحته عليها . وقيل  
باختصاص الأوّل بالاختيار والثاني بالاضطرار . يقال : مدحت اللؤلؤة

على صفاتها لا حمدتها، والشكر أخصّ، إذ لا يكون إلا على النعمة خاصة، ولكن مورده أعمّ، إذ يكون باللسان وغيره، والحمد عندهم مختصّ باللسان. ويلزم أن يكون حمده تعالى ذاته مجازاً، مع أنّه أحقّ الحقائق، فالأولى أن يقال: الحمد إظهار صفات المحمود قولاً أو فعلاً.

وقوله: لا يبلغ مدحته القائلون، إشارة إلى تنزيهه تعالى عن اطلاع العقول البشرية على كنه وصفه، لأنّ ذلك إنّما يمكن بالاطّلاع على كنه ذاته، ليستلزم معرفة مالها من صفات الجلال ونعوت الكمال، والعقول البشرية قاصرة عن ذلك، وعاجزة عمّا هنالك. فسبحان من جعل العقول حيرى في بدياء كبريائه ومعرفته، ولم يجعل للخلق سبيلاً إلى معرفته إلا بالعجز عن معرفته.

ولذا قال ﷺ وهو سيّد العارفين: «سبحانك لأحصي ثناءً عليك، أنت كما أثنيت على نفسك».

وقال باقر العلوم عليه السلام: «هل سمّي عالماً قادراً إلا لآله وهب العلم للعلماء، والقدرة للقادرين، فكلماً ميّزتموه بأوهامكم في أدقّ معانيه فهو مخلوق مصنوعٌ مثلكم، مردودٌ إليكم والباري تعالى واهب الحياة ومقدّر الموت، ولعلّ النمل الصغار تنوّه أنّ لله زبانيّتين، لأنّها كمالها، فإنّها تتصوّر أنّ عدمها نقصان لمن لا يكونان له، فهكذا سائر الخلق فيما يصفون به بارئهم. وفي التنزيل: ﴿سبحان ربّك ربّ العزة عمّا يصفون﴾<sup>(١)</sup> وقال:

## ولا يُحصي نِعْماءُ العادُون، ولا يُؤدّي حقّه المجتهدون،

﴿وما قدروا الله حقّ قدره﴾<sup>(١)</sup>.

وخصّ القائلين دون المادحين بالذكر لكونه أبلغ في التنزيه، لأنّ القائلين أعمّ من المادحين، وسلب مدح الأعم يستلزم سلب مدح الأخصّ من غير عكس.

[ولا يُحصي نِعْماءُ العادُون] إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وإن تعدّوا نعمة الله لا تحصوها﴾<sup>(٢)</sup>، ولعلّ الأفراد في الآية إشارة إلى أنّ العباد لا يمكنهم عدّ نعمة واحدة من نعمه، والجمع هنا إشارة إلى أنّ أصول نعمه لا تحصى لكثرتها، ولعلّ الإتيان بأنّ الشرطيّة في الآية، وفي كلامه عليه السلام بالنظر الخبر إشارة إلى أنّكم إن أردتم أن تعدّوا نعمة له لم تقدروا على حصرها، وهنا أخبر عليه السلام أنّه قد أنعم النّظر فعلم أنّ أحداً لا يمكنه حصر نعمه تعالى.

[ولا يُؤدّي حقّه المجتهدون] إذ لما ثبت أنّ نعمة لا تُحصى ثبت عدم تمكّن المنعم عليه من مجازاتها وأداء حقّه فيها، لأنّ التوفيق لأداء حقّه نعمة أخرى منه يجب شكرها وهكذا، إذ كلّ ما نتعاطاه من أفعالنا الاختيارية مستندٌ إلى جوارحنا وقدرتنا وإرادتنا وسائر أسباب حركاتنا، وهي بأسرها مستندة إلى جوده ومستفادة من نعمته، وكذا ما يصدر عنا من الشكر والحمد وسائر العبادات نعمة منه.

وروي أنّ هذا الخاطر خطّر لداود عليه السلام، وفي رواية لموسى عليه السلام فقال: يا ربّ كيف أشكر وأنا لا أستطيع أن أشكر إلا بنعمة ثانية من نعمك. وفي

الَّذِي لَا يَدْرِكُهُ بَعْدَ الْهِمَمِ ، وَلَا يَنَالُهُ غَوْصُ الْفِطَنِ ، الَّذِي لَيْسَ لُصْفَتُهُ حَدٌّ مُحَدودٌ ، وَلَا نَعْتَ مُوجُودٌ ، وَلَا وَقْتُ مُعَدودٌ

رواية أخرى : وشكري لك نعمة أخرى توجب عليّ الشكر لك . فأوحى الله إليه : إذا عرفت هذا فقد شكرتني .

وفي خبر آخر : إذا عَرَفْتَ أَنَّ النعم مَنِي رَضِيتُ مِنْكَ بِذَلِكَ شُكْرًا .  
[الَّذِي لَا يَدْرِكُهُ بَعْدَ الْهِمَمِ] أي الهمم البعيدة . والهمة : العزم الحازم ، وَبَعْدُهَا : تعلقها بعلَيّات الأمور دون محققاتها ، أي لا تدركه النفوس ذوات الهمم البعيدة ، وَإِنْ أَمَعَنْتَ فِي الطَّلَبِ ، وَقَدَّمَ الصِّفَةَ لِلْعَنَايَةِ بِهَا .  
[وَلَا يَنَالُهُ غَوْصُ الْفِطَنِ] أي الفطن الغائصة ، واستعار وصف الغوص هنا لتعمّق الافهام الثاقبة في بحار صفات جلاله الّتي لا غاية لها ولا قرار ، واعتبارات نعوت كماله الّتي لا تقف عند حدّ ولا نهاية .

[الَّذِي لَيْسَ لُصْفَتُهُ حَدٌّ مُحَدودٌ] أي ليس لما تعتبره عقولنا له من الصّفات نهاية معقولة تكون حدّاً لها . أو المراد لا صفة له فيحدّ ، فإنّ صفاته تعالى عين ذاته ، ومرجعها إلى أنّه لا صفة له - كما يأتي إن شاء الله - لينزّهه عن الكثرة ، وإنّما هي نِسَبٌ وإضافات يُؤْتَى بِهَا لِلتَّعْلِيمِ وَالتَّعَلُّمِ .  
[وَلَا نَعْتَ مُوجُودٌ] أي ولا لمطلق ما يوصف به أيضاً نعت يجمعه وينحصر فيه .

[وَلَا وَقْتُ مُعَدودٌ] أي داخل في العدّ لتقدّسه تعالى عن إحاطة الزمان المتأخّر عنه بمراتب .

ولا أجلٌ ممدود. فَطَرَ الخلائقَ بقدرته، ونَشَرَ الرِّيحَ برحمته،

[ولا أجل ممدود] لكونه تعالى واجب الوجود، دائمه، والمراد نفي نسبة ذاته وما يلحقها إلى الكون في الزمان وإن تكون ذات أجلٍ تنتهي إليه فينقطع وجودها بانتهائه، وقد حصل في هذه الفقرات الأربع السجع المتوازي مع نوع من التجنيس.

[فطر الخلائق بقدرته] والفطر: الشَّقَّ والإبداع، واستعير وصفه لإيجاد الخلق ملاحظة لما يُتوهم من شَقٍّ ظلمة العدم بنور وجودهم. ثم إنَّ الفطر ما يكون شَقَّ إصلاح، كقوله تعالى: ﴿فَاطَرَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ﴾<sup>(١)</sup> كذا يكون شَقَّ إفساد كقوله: ﴿إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ﴾<sup>(٢)</sup> و﴿هَلْ تَرَى مِنْ فُطُورٍ﴾<sup>(٣)</sup>.

[ونَشَرَ الرِّيحَ برحمته] أي بَسَطَهَا، لكونها سبباً عظيماً لبقاء أنواع الحيوان والنبات وصلاح الامزجة ونموها، وأسندته إلى رحمته لشمولها هذا العالم، ومن آثارها حمل السحاب المترع بالماء على وفق الحكمة ليصيب الأرض الميتة، فنبت بها الزرع ويملا الضرع كقوله تعالى: ﴿وَهُوَ الَّذِي يَرْسِلُ الرِّيحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ﴾<sup>(٤)</sup> وقال: ﴿وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ يَرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ وَلِيَذِيقَكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ﴾<sup>(٥)</sup> وقال: ﴿وَأَرْسَلْنَا الرِّيحَ لَوَاقِحَ فَأَنْزَلْنَا

(١) وردت في سور متعددة منها: سورة فاطر: الآية ١، وسورة الزمر: الآية ٤٦.

(٢) الإنفطار: ١.

(٣) الملك: ٣.

(٤) الاعراف: ٥٧.

(٥) الروم: ٤٦.



## وَوَتَدَّ بِالصَّخُورِ مَيِّدَانِ أَرْضَهُ .

من السماء ماءً فَأَسْقَيْنَاكُمُوهُ ﴿١﴾ .

وقال : إنّ العرب تستعمل الريح في العذاب والرياح في الرحمة ، وكذا في القرآن ، قال تعالى : ﴿ رِيحٌ صَرْصَرٌ ﴾ <sup>(٢)</sup> وقال : ﴿ الرِّيحُ الْعَقِيمُ ﴾ <sup>(٣)</sup> .

[وَوَتَدَّ بِالصَّخُورِ مَيِّدَانِ أَرْضَهُ] أي أرضه المائدة فقدّم الصفة لأنّ

ذكرها أهمّ لكونها سبباً في نصب الجبال ، وهو كقوله : ﴿ وألقى في الأرض رواسي أن تمتدّ بكم ﴾ <sup>(٤)</sup> ، وقوله : ﴿ والجبال أوتاداً ﴾ <sup>(٥)</sup> .

وإطلاق الأوتاد عليها إمّا على الاستعارة ، والمقصود من جعلها كالأوتاد في الأرض أن يهتدى بها على طرقها ، فلا يزيغ جهاتها المشتبهة بأهلها ، ولا تميل بهم عن مقاصدهم ، أو لأنّ الأرض كرة ، وهذه الجبال جارية مجرى خشوبات وتصير راسيات في وجهها ، فلو لم تكن هذه الجبال حتّى كانت الأرض كرة حقيقية خالية عنها ، لكانت بحيث تتحرّك بالاستدارة بأدنى سبب ، لأنّ الجرم البسيط المستدير يجب تحرّكه على نفسه ، أمّا إذا حصلت هذه الجبال على سطحها وكلّ منها يتوجّه بطبعه وثقله العظيم نحو مركز العالم فإنّه يجرى مجرى الوتد الذي يمنع كرة الأرض من الاستدارة .

(١) الحجر : ٢٢ .

(٢) الحاقة : ٦ .

(٣) الذاريات : ٤١ .

(٤) النحل : ١٥ .

(٥) النبا : ٧ .

أول الدين معرفته، وكمال معرفته التصديق به، وكمال التصديق به توحيده،

[أول الدين معرفته] لأن التقليد باطل، وأول الواجبات الدينية المعرفة، ولا ينافي ذلك قولهم: إن أول الواجبات النظر أو القصد إلى النظر، لانهما إنما وجبا بالعرض. قيل: إن المعرفة على مراتب: أدناها: أن يعرف العبد أن له صانعاً. الثانية: أن يصدق بوجوده. الثالثة: أن يترقى بجذب العناية الإلهية إلى توحيده وتنزيهه عن الشركاء.

الرابعة: مرتبة الاخلاص له بالزهد الحقيقي، وتنحية كل ماسواه عن مسنن الآثار.

الخامسة: مرتبة نفى الصفات عنه، وهي غاية العارف، وكل مرتبة من المراتب الأربع الاولى مبدء لما بعدها، وكل من الأربع الاخيرة كمال لما قبلها، وقد أشار إلى هذه المراتب بقوله:

[وكمال معرفته التصديق به] قيل: ينحل هذا القياس إلى قياسات تشبه قياس المساواة لعدم الشركة بين مقدمتي كل منها في تمام الاوسط فتحتاج في إنتاج كل منها إلى قياس آخر، والمطلوب من التركيب الاول وهو قوله: وكمال معرفته التصديق به.

[وكمال التصديق به توحيده] ان كمال معرفته توحيده، ومن تركيب هذه النتيجة مع قوله:

وكمال توحيده الإخلاص له، وكمال الإخلاص له نفي الصفات عنه، لشهادة كل صفة أنها غير الموصوف، وشهادة كل موصوف أنه غير الصفة، فمن وصف الله سبحانه فقد قرنه،

[وكمال توحيده الإخلاص له] انّ كمال معرفة الاخلاص له، ومن تركيب هذه مع قوله :

[وكمال الإخلاص له نفي الصفات عنه] انّ كمال معرفته نفي الصفات عنه، وهو المطلوب، فعلى هذا يحتمل أن يراد بالمعرفة التي هي أوّل الدين : [المعرفة] الناقصة التي هي أول متحصّل في النفس من مراتب المعرفة، وأن يريد بها [المعرفة] التامة، إذ هي العلة الأولى في التصور الاحتمالي للسالكين، وغاية من السلوك، وفي إطلاق الكمال تنبيه على أنّ معرفته تعالى بكنهه حقيقته غير ممكنة، لأنها مقولة بالاشدّ والاضعف، فلم تكن ممكنة إلاّ بحسب رسوم ناقصة تركبت من سلوب واعتبارات إضافية تلزم معقوليته تعالى، ولما لم تكن متناهية لم يمكن أن تقف المعرفة بحسبها عند حدّ، بل كانت متفاوتة بالزيادة والنقصان، والجلاء والخفاء، والمراد بنفي الصفات عنه نفي المعاني القديمة التي تثبتها الاشاعرة وغيرهم له.

[لشهادة كل صفة أنها غير الموصوف، وشهادة كل موصوف أنه غير الصفة] فإنّ حال الصفة تشهد بحاجتها إلى الموصوف، وحال الموصوف يشهد باستغنائه عنها، والحالان يشهدان بمغايرتهما، لأنّ اختلاف اللوازم يدلّ على اختلاف الملزومات.

[فمن وصف الله سبحانه فقد قرنه] لأنّ الموصوف يقارن الصفة،

ومن قرنه فقد ثناه، ومن ثناه فقد جزاه، ومن جزاه فقد جهله،  
ومن أشار إليه فقد حده، ومن حده فقد عده، ومن قال فيم فقد ضمّنه،  
ومن قال على م؟ فقد أخلى منه. كائن لا عن حدث،

والصفة تقارنه.

[ومن قرنه فقد ثناه] لأنّه أثبت قديمين وذلك محض التثنية.  
[ومن ثناه فقد جزاه] لأنّه إذا أطلق لفظ الله على الذات والعلم القديم  
فقد جعل مسمّى هذا اللفظ وفائدته متجزّية كإطلاق الاسود على الذات التي  
جلّها سواد.

[ومن جزاه فقد جهله] لأنّ الجهل اعتقاد الشيء على خلاف ما هو  
به.

[ومن أشار إليه فقد حده] لأنّ كلّ مُشار إليه فهو محدود، لأنّ  
المشار إليه لا بدّ أن يكون في جهة مخصوصة، وكلّما هو في جهة فله حدّ  
[ومن حده فقد عده] أي جعله من الأشياء المحدثّة، إذ كلّ محدود  
معدود في الذوات المحدثّة.

[ومن قال فيم فقد ضمّنه] لأنّ من تصوّر أنّه في شيء فقد جعله إمّا  
جسماً مشيراً في مكان، أو عرضاً أو سارياً في محلّ، والمكان متضمّن  
للمتمكّن، والمحلّ متضمّن للعرض.

[ومن قال على م؟ فقد أخلى منه] لأنّ من تصوّر أنّه على العرش أو  
على الكرسي فقد أخلى منه غير ذلك الموضع، وأنّما خصّ (عليه السلام) جهة العلوّ  
بالإنكار لكونها هي التوهّم في تعالي دون غيرها.

[كائن لا عن حدث] يطلق الحدوث على الذاتي، وهو كون الشيء

## موجودٌ لا عن عدم، مع كل شيء لا بمقارنة، وغير كل شيء

من حيث هو هو، لا يستحقّ من ذاته وجوداً ولا عدماً، وأنّما يستحقّ أحدهما بأمر خارج عن ذاته، وهو معنى يلزم الإمكان، و(يطلق) على الحدوث الزماني وهو كون الوجود مسبوقاً بالعدم سبقاً زمانياً، وهو أخصر من الامكان، ويقابله القدم بالمعنيين، ونزّهه ﷺ في هذه الفقرة عن الحدوث بالمعنى الأوّل، إذ كان تعالى واجب الوجود بذاته، ودلّ بالكائن على وجوده المجرد عن الزمان وخرج الزمان عن مفهوم كان بالدليل العقليّ المانع من حقوق الزمان له، وكان هنا تامة.

[موجود لا عن عدم] إشارة إلى تقدّسه عن حقوق الحدوث له بالمعنى الثاني، وهذان الوصفان يستلزمان إثبات الأزليّة والقدم بمعنييه له تعالى.

[مع كل شيء] إحاطة وعلماً، كما قال تعالى: ﴿ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ولا خمسة إلا هو سادسهم ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو معهم﴾<sup>(١)</sup> وقال تعالى: ﴿وهو معهم﴾<sup>(٢)</sup> ولقد أجاد من قال: كانت الأشياء وكان الله معها، وكان الله ولم يكن معه شيء.

[لا بمقارنة] لا على وجه المصاحبة في زمان أو مكان لتقدّسه تعالى عن الزمان والمكان.

[وغير كل شيء] ذاتاً ومفهوماً، ﴿ليس كمثله شيء وهو السميع البصير﴾<sup>(٣)</sup>.

(١) المجادلة : ٧ .

(٢) النساء : ١٠٨ .

(٣) الشورى : ١١ .

لابمزيلة، فاعل لاجمعنى الحركات والآلة، بصير إذ لا منظور إليه من خلقه، متوحد إذ لا سكن يستأنس به، ولا يستوحش لفقده،

[لا بمزيلة] ولما كانت المزيلة وهي المفارقة إضافة لاتعقل إلا بالقياس إلى مقارنة، وكان في وجوده تعالى وغيريته للأشياء منزهاً عن حقوق هاتين الإضافتين لاعتبار الزمان والمكان في مفهومهما، لاجرم نفاهما عن غيريته للأشياء، كما نفى المقارنة عن معيته لها، بل غيريته للأشياء بذاته المقدسة .

[فاعل] اختراعاً وإبداعاً وخلقاً وإيجاداً [لا بمعنى الحركات والآلة] أي لاتدخل الحركة والآلة في فاعليته لكونهما من خواص الأجسام، المنزهة قدسه عنها، ولأنه لو وقف فعله على الآلة، لكان بدونها غير مستقل، فيكون ناقصاً بذاتيته مستكملاً بغيره، وهو محال .

[بصير] عالم بالمبصرات [إذ لا منظور إليه من خلقه] كما أنه عالم إذ لا معلوم، فإطلاق لفظ البصر عليه مجاز، إطلاقاً لاسم السبب على المسبب، وأشار بـ«إذ» إلى اعتبار [متوحد] متفرد بالوحدانية لذاته أزلاً وأبداً [إذ] إشارة إلى اعتبار الازل [لا سكن يستأنس به، ولا يستوحش لفقده] لما ثبت من حدوث العالم فلا سكن في الازل يقارنه، ولأنه ليس من شأنه أن يكون له أنيس ينفرد عنه ويستوحش لفقده، إذ الاستيناس والتوحش يتعلقان بميل الطبع إلى الشيء ونفرته عنه، وهما من توابع المزاج، وقد ثبت تنزيهه تعالى عن الجسمية والمزاج . وفي الفقرات الثلاثة تنبيه على عظمته تعالى، لأنّ الاوهام البشرية تحكم بحاجة الفاعل إلى الآلة، والبصير إلى وجود المبصر، والمتوحد إلى أن يكون في مقابلة أنيس مثله انفرد عنه، فنزه الله عن جميع ذلك .

أنشأ الخلق إنشاءً، وابتدأه ابتداءً بلا رويةً أجالها ولا تجربةً استفادها ولا حركة أحدثها ولا همامةً نفسٍ اضطرب فيها

ثم أشار ﷺ إلى كيفية نسبة إيجاد العالم وكيفية ذلك في معرض مدحه تعالى، فقال:

في خلق العالم:

[أنشأ الخلق إنشاءً، وابتدأه ابتداءً] والمعروف ترادف الانشاء والابتداء، وقيل الانشاء: هو الإيجاد الذي لم يسبق غير الموجد إليه، والابتداء: الإيجاد الذي لم يقع من الموجد قبل.

[بلا رويةً] أي فكرة [أجالها] بالجيم أي ردّها [ولا تجربةً استفادها] لم يكن قد خلق من قبل أجساماً فحصلت له التجربة التي أعانته على خلق هذه الاجسام.

[ولا حركة أحدثها] ردُّ على الكرامية في قولهم إنه إذا أراد أن يخلق شيئاً مبيناً عنه، أحدث في ذاته حادثاً يسمى الإحداث، فوقع في ذلك الشيء المبين عن ذلك المعنى المتجدد المسمى إحداثاً.

[ولا همامةً نفسٍ اضطرب فيها] والهمامة الاهتمام بالأمور، وفيه ردُّ على المجوس والسنوية القائلين بالهمامة.

وبُرهان امتناع هذه الكيفيات على علومه تعالى وأفعاله: أمّا الروية والتجربة فلكونهما من خواصّ الإنسان وبواسطة آلات جسمانية تمتنع عليه تعالى، وكذا الحركة من عوارض الجسميّة. والهمّة عبارة عن الميل النفساني

## أَحَالُ الْأَشْيَاءِ لِأَوْقَاتِهَا وَلَآءَ بَيْنَ مُخْتَلَفَاتِهَا وَغَرَزُ غَرَائِزِهَا وَالزَّمُهَا

أَشْبَاحُهَا

الجازم إلى فعل الشيء من التألم والغم بسبب تصوّر فقده، وذلك في حقّه تعالى محال.

[أَحَالٌ] بالحاء المهملة، أي حوّل ونقل [الأشياء] من حال إلى آخر [لأوقاتها] اللام للتعليل، أي أدار كلّ ذي وقت إلى وقته، وربطه به دون ماقبله ومابعده من الأوقات، وكتبه في لوحه المحفوظ، وعلمه المبين، إذ كان كلّ وقت يستحقّ بحسب علم الله وحكمته أن يكون فيه ما ليس في غيره.

وقريب منه رواية: آجال بالجميم، وروي أجل، أي جعلها ذات آجال لاتتقدّم عليها ولا تتأخّر عنها.

[ولآءَ بَيْنَ مُخْتَلَفَاتِهَا] أي جعل المختلفات ملتزمة كما قرن النفس الروحانية بالجسد الترابي، وجمع في الأمزجة بين العناصر الأربعة على اختلافها وتضادّها [وغرّز] بالتشديد [غرائزها] جمع غريزة، وهي الطبيعة، أي أنبتّها فيها وركّزها، وغريزة كلّ شيء طبيعته وخلقه وما جعل عليه من خاصّة أو لازم، كالتعجّب والضحك للإنسان، والشجاعة للأسد، والجنون للأرنب، والمكر للشعلب.

[والزّمها] أي ألزم الغرائز [أشباحها] أي أشخاصها، لأنّ كلاً مطبوع على غريزة لازمة، وكلّ طبيعة كليّة إنّما توجد في شخص، ويجوز عود الضمير إلى الأشياء، والمعنى أنّه تعالى لما غرّز غرائز الأشياء ألزمها - بعد كونها كليّة - أشخاصها.



عالمًا بها قبل ابتدائها، محيطاً بحدودها ونهاياتها، عارفاً بقرائنها وأحنائها.

ورؤي أسناخها، والسَّخِّ الأصل، أي جعلها لازمة لأصولها وهي طبائع الموجودات وماهياتها [عالمًا بها] بالأشياء [قبل ابتدائها] وإيجادها كعلمه بها بعد إيجادها [محيطاً بحدودها] أي أطرافها [ونهاياتها، عارفاً بقرائنها] جمع قرونها، وهي النفس [وأحنائها] أي جوانبها، جمع حنو، والثلاثة منصوبة على الحال، والعامل فيها قوله: وألزمها، إعمالاً للأقرب. والاحوال الثلاثة مفسّرة لمثلها عقيب الأفعال الثلاثة الأول، إذ كانت صالحة لأن تكون أحوالاً عنها.

والمراد في القضية الأولى: إثبات الأفعال الأربعة له حال كونه عالمًا بالأشياء قبل إيجادها كليّاً وجزئيّاً.

وفي القضية الثانية: نسبة تلك الأفعال إليه حال احاطة علمه بحدودها وحقائقها المميّزة لبعضها عن بعض، وأنّ كلّاً منته بحدّه واقف عنده، وهو نهايته وغايته، ويحتمل أن يريد بإنهاؤها انتهاء كلّ ممكن إلى سببه، وانتهاء للكلّ في سلسلة الحاجة إلى الله.

وفي القضية الثالثة: نسبة الأفعال إلى قدرته حال علمه بما يقترن بالأشياء من لوازمها وعوارضها، وعلمه بكلّ شيء يقترن بشيء آخر على وجه التركيب أو المجاورة، كاقتران بعض العناصر ببعض في أحيائها الطبيعية على ترتيبها الطبيعي، وعلمه بأحنائها وجوانبها التي بها تنتهي وتقارن غيرها.

ثم أنشأ سبحانه فتق الأجواء، وشقَّ الأرجاء، وسكّاتك الهواء، فأجرى فيها ماءً متلاطماً تياره، متراكماً زخّاره، حملة على متن الريح العاصفة، والزعرع القاصفة، فأمرها برده

[ثم أنشأ سبحانه فتق الأجواء] جمع جوّ، وهو الفضاء الواسع، وهذا كالتفصيل لخلق العالم وابتدائه، وثم للتراخي في كلامه ﷺ لا في المخلوقات، أي: ثم أقول الآن، أو للجمع المطلق بمعنى الواو. ويدلّ على أنّ الفضاء الذي هو الفراغ الذي تحصل فيه الأجسام خلقه الله ولم يكن من قبل، وإنه شيء كما عليه جمّع من المحقّقين.

فمنهم: من جعله جسماً لطيفاً غير مشابه لهذه الأجسام.  
ومنهم: من جعله مجرداً.

[وشقَّ الأرجاء] جمّع رجاً مقصور، وهو الناحية. [وسكّاتك الهواء] جمع سكاكة كذؤابة وذوائب، وهو الفضاء ما بين السماء والأرض والهواء المكان الخالي. ويفهم منه أنّه كان قبل وجود العالم فضاء واسع، وهو الخلاء في عرف المتكلّمين، فأنشأ الله تعالى فيه أحياء أجسام العالم وفتقها، أي شقّها وأعدّها لخلق الأجسام وتكوينها فيها.

[فأجرى فيها ماءً متلاطماً تياره] أي منزاداً معظمه [متراكماً زخّاره] أي ممثلي بعضه فوق بعض. [حملة على متن الريح العاصفة] فإنّها أسرع الأجسام حركة، ولذا أكّدها بوصف العصف تقريراً للسرعة التامة [والزعرع] الشديدة الهبوب، وكذا [القاصفة] كأنّها تهلك الناس بشدة هبوبها [فأمرها برده] أي بمنعه عن الهبوط، لأنّ الماء ثقيل، ومن شأن الثقيل

وسلّطها على شدّه وقرنها إلى حدّه الهواء من تحتها فتيق والماء من فوقها دفيق ثمّ أنشأ سبحانه ريحاً آخر اعتقم مهبّها وأدام مُربّها وأعصف مجراها

الهويّ.

[وسلّطها على شدّه] أي على وثاقه، كأنّه سبحانه سلّط الريح على منعه من الهبوط، كأنّه قال شدّه بها وأوثقه، ومنعه من الحركة.

[وقرنها إلى حدّه] أي جعلها مكاناً له، أي جعل حدّ الماء المذكور وهو سطحه الاسفل مماساً لسطح الريح التي تحمله وتقلّه.

[الهواء من تحتها فتيق] إشارة إلى قبول القوابل المذكورة.

[والماء من فوقها دفيق] إشارة إلى ما يحمله أمر الله من الفيض المذكور، وتلقيه على تلك القوابل، والفتيق: المفتوق المنبسط، والدفيق: المدفوق.

[ثمّ أنشأ سبحانه ريحاً آخر] لتمويج ذلك وتحريكه، فأرسلها و[اعتقم مهبّها] أي شدّ هبوبها وضبطه وأرسله بمقدار مخصوص على وفق الحكمة.

وروي: فأعقم مهبّها، أي جعل مجراها عقيماً لا نبت به يعوقها عن الجريان أو لشدة جريانها، والريح العقيم: التي لاتلقح سحاباً ولا شجراً، وكذا كانت الريح المشار إليها، لأنّه سبحانه أنما خلقها لتمويج الماء فقط.

[وأدام مُربّها] أي إقامتها وملازمتها لتحريك الماء، من أربّ بالمكان مثل ألبّ به، أي لازمه. [وأعصف مجراها] فإنّ الريح إذا عصفت بالفضاء

وَأُبْعَدَ منشأها فأمرها بتصفيق الماء الزخار وإثارة موج تلك البحار  
فمخضته مخض السقاء، وعصفت به عصفتها بالفضاء تَرُدُّ أوله على  
آخره وساجيه على مائره حتى عَبَّ عُبَابُهُ ورَمَى بالزَّبْدِ رُكَامُهُ فرفعه في  
هواء منفثق وجو منفثق فسَوَّى منه سبع سماوات

الذي لا أجسام فيه كان عصفتها شديداً لعدم المانع، وهذه الريح عصفت  
بذلك الماء الكثير العظيم عصفاً شديداً، كأنها تعصف في فضاء لا ممانع لها  
فيه من الأجسام.

[وَأُبْعَدَ منشأها] أي مبتدا نشوها بحيث لا يمكن الوقوف عليه وهو  
قدرته تعالى [فأمرها بتصفيق] ذلك [الماء الزخار] الشديد الامتلاء [وإثارة  
موج تلك البحار فمخضته مخض السقاء، وعصفت به عصفتها بالفضاء]  
الذي لا مانع فيه، فإنها تكون شديدة، كما مرّ.

[تَرُدُّ أوله على آخره وساجيه] ساكنه [على مائره] متحركه، والساجي  
الساكن، والمائر الذي يذهب ويجيء. [حتى عَبَّ عُبَابُهُ] أي علا معظمه  
وارتفع أعلاه [ورَمَى بالزَّبْدِ رُكَامُهُ] أي متراكمه [فرفعه] رفع الله تعالى ذلك  
الزَّبْدَ [في هواء منفثق] أي خلاء واسع [وجو منفثق] أي مفتوح واسع  
[فسَوَّى منه سبع سماوات] رفعها بغير عمد، وقد اشير إلى ذلك بقوله  
تعالى: ﴿ثُمَّ اسْتَوَى إِلَى السَّمَاءِ وَهِيَ دُخَانٌ﴾<sup>(١)</sup>.

والمراد بخار الماء بناء على أن الزبد بخار الماء. قيل: ولا ينافي ذلك  
ماعليه المتكلمون في أن الأجسام مؤلفة من الاجزاء التي لا تتجزأ لجواز

وَجَعَلَ سَفْلَاهُنَّ مَوْجاً مَكْفُوفاً، وَعُلْيَاهُنَّ سَقْفاً مَحْفُوظاً، وَسَمَكاً مَرْفُوعاً بِغَيْرِ عِمْدٍ يَدْعُمُهَا، وَلَا دِسَارٍ يَنْظُمُهَا، ثُمَّ زَيَّنَّهَا بِزِينَةٍ

أَنْ يَخْلُقَ اللَّهُ أَوَّلَ الْأَجْسَامِ مِنْ تِلْكَ الْجَوَاهِرِ، ثُمَّ يَكُونُ بَاقِي الْأَجْسَامِ مِنَ الْأَجْسَامِ الْأُولَى.

[وَجَعَلَ سَفْلَاهُنَّ مَوْجاً مَكْفُوفاً] كَالْتَفْسِيرِ لِقَوْلِهِ: ﴿فَسَوَّى﴾<sup>(١)</sup> لِأَنَّ التَّسْوِيَةَ عِبَارَةٌ عَنِ التَّعْدِيلِ وَالْوَضْعِ وَالْهَيْئَةِ الَّتِي عَلَيْهَا السَّمَاوَاتُ بِمَا فِيهِنَّ كَمَا شَرَحَهُ وَاسْتَعَارَ لَفْظَ الْمَوْجِ لِلسَّمَاءِ مَلَا حِظَةً لِلْمِشَابَهَةِ بَيْنَهُمَا فِي الْعُلُوِّ وَاللُّونِ، وَمَكْفُوفاً أَيُّ مَمْنُوعاً مِنَ السَّقُوطِ.

[وَعُلْيَاهُنَّ سَقْفاً مَحْفُوظاً] مِنَ الشَّيَاطِينِ، فَرُوي أَنَّ الشَّيَاطِينَ كَانَتْ لَا تُحْجَبُ عَنِ السَّمَاوَاتِ، وَكَانُوا يَسْتَخْبِرُونَ أَخْبَارَهَا، فَلَمَّا وَلَدَ عِيسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ مَنَعُوا مِنْ ثَلَاثِ سَمَاوَاتٍ، فَلَمَّا وَلَدَ مُحَمَّدٌ ﷺ مَنَعُوا مِنَ السَّمَاوَاتِ كُلِّهَا، فَمَا مِنْهُمْ أَحَدٌ اسْتَرَقَ السَّمْعَ إِلَّا رُمِيَ بِشَهَابٍ، وَذَلِكَ قَوْلُهُ: ﴿وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ إِلَّا مَنْ اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَاتَّبَعَهُ شَهَابٌ مبین﴾<sup>(٢)</sup>.

[وَسَمَكاً مَرْفُوعاً] سَمَكُ الْبَيْتِ: سَقْفُهُ. [بِغَيْرِ عِمْدٍ يَدْعُمُهَا] يَكُونُ لَهَا دُعَامَةٌ، تَنْبِيهِ عَلَى عَظَمَةِ قُدْرَةِ اللَّهِ وَعُلُوِّهَا عَنِ الْحَاجَةِ فِي مِثْلِ هَذَا الْبِنْيَانِ، وَقِيَامِهِ بِلا عِمْدٍ، وَتَنْزِيهِ لَهَا عَنْ مِمَّا ثَلَّةِ الْقُدْرَةِ الْبَشَرِيَّةِ فِي حَاجَتِهَا إِلَى ذَلِكَ. [وَلَا دِسَارٍ] وَاحِدُ الدُّسْرِ، وَهِيَ: الْمَسَامِيرُ. [يَنْظُمُهَا] يَنْظُمُهَا بِزِينَةٍ

(١) الآية السابقة.

(٢) الحجر : ١٧ - ١٨ .

الكواكب وضياء الثواقب وأجرى فيها سراجاً مستطيراً وقمرأ منيراً في  
فلك دائر، وسقف سائر، ورقيم مائر

الكواكب] إشارة إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّا زَيْنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِزِينَةِ الْكَوَاكِبِ وَحِفْظاً مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ مَارِدٍ﴾<sup>(١)</sup> [وضياء الثواقب] سميت الشهب ثواقباً لأنها تثقب بنورها الهواء.

[وأجرى فيها سراجاً مستطيراً] استعار لفظ السراج للشمس باعتبار اضائها لهذا العالم كإضاءة السراج للبيت، والمستطير: المنتشر.

[وقمرأ منيراً] إشارة إلى قوله تعالى: ﴿جَعَلَ الشَّمْسُ ضِيَاءً وَالْقَمَرُ نُوراً﴾<sup>(٢)</sup> وربما يقال: إن الضياء الماضي بذاته، والنور المكتسب من غيره بناء على أن نور القمر مستفاد من نور الشمس. [في فلك دائر، وسقف سائر، ورقيم مائر] استعارة أصلية للفلك، تشبيهاً له باللوح المرقوم فيه، ثم كثر استعماله في الفلك حتى صار اسماً من أسمائه، قيل: ومجموع هذه الاستعارات تستلزم ملاحظة تشبيه هذا العالم بأسره ببيت واحد في غاية الحسن والزينة، فالسمااء سقفه، وهو كقبة خضراء نصبت على الأرض، وحجب ذلك السقف عن مردة الشياطين، كما تحمي غرفة البيت عن مردة اللصوص، وزين بترصيع الكواكب الثاقبة، فهو كسقف من زمرد رصع بالؤلؤ والمرجان، وجعل من جملتها كوكبين هما أعظم الكواكب جرماً

(١) الصافات : ٦ - ٧.

(٢) يونس : ٥، وربما يكون كلام الإمام أمير المؤمنين ﷺ إشارة إلى قوله تعالى: ﴿تَبَارَكَ الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجاً وَجَعَلَ فِيهَا سِرَاجاً وَقَمَراً مُنِيراً﴾، الفرقان : ٦١.

## ثم فتق ما بين السماوات العلّا

وأكثرها إشراقاً، وجعل أحدهما ضياء للنهار والآخر ضياء لليل، ثم جعل ذلك سقوفاً وطبقات أسكن في كل طبقة منها ملاً من ملائكته وخواص ملكه، وجعل تلك السقوف متحركة بما فيها من الكواكب، كما أشار إليه بقوله ﷺ: «في فلك دائر» إلى قوله: «مائر» وجعل حركاتها أسباباً معدة لتلوّن الكائنات في هذا العالم ليكون أثره تعالى أبديع، وحكمت في خلقه أبلغ.

والضمير في قوله ﷺ: «وزيّنها» يعود إلى السبع سماوات، وذلك لا ينافي قوله تعالى: ﴿وَزَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحٍ﴾<sup>(١)</sup> فإن السماء الدنيا وإن لم يكن فيها إلا القمر، فإن سائر الكواكب أيضاً زينة لها في الاوهام البشرية.

### في خلق الملائكة:

وقوله: [ثم فتق ما بين السماوات العلّا] لما أشار إلى تسوية السماوات، إشارة جميلة، فكأنه قدر أولاً خلقها كرة واحدة، كما عليه جملة من المفسرين، لقوله تعالى: ﴿أَوَلَمْ يَرَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا فَفَتَقْنَاهُمَا﴾<sup>(٢)</sup>.

ثم أشار إلى تفصيلها وتميز بعضها عن بعض، وأسكن كل واحدة

(١) فصلت : ١٢ .

(٢) الانبياء : ٣٠ .

فَمَلَاهُنَّ أَطْوَاراً مِنْ مَلَائِكَتِهِ، مِنْهُمْ سَجُودٌ لَا يَرْكَعُونَ، وَرُكُوعٌ لَا يَنْتَضِبُونَ، وَصَافُونَ لَا يَتَزَايِلُونَ، وَمُسَبِّحُونَ لَا يَسْأَمُونَ،

منهنّ ملأ من ملائكته، ثم إلى تفضيل الملائكة ومراتبهم، فقال:

[فَمَلَاهُنَّ أَطْوَاراً مِنْ مَلَائِكَتِهِ] على حالات مختلفة وأنواع متباينة.

[مِنْهُمْ سَجُودٌ لَا يَرْكَعُونَ] لم يقم من سجوده ليركع.

[وَرُكُوعٌ] رাকعون أبداً [لَا يَنْتَضِبُونَ] قَطُّ من ركوعهم.

[وَصَافُونَ] في الصلاة بين يدي خالقهم.

[لَا يَتَزَايِلُونَ، وَمُسَبِّحُونَ لَا يَسْأَمُونَ] لَا يَمَلُّونَ التَّسْبِيحَ، وهؤلاء أهل

العبادة، وأشار إلى تفاوت مراتبهم في العبادة والخضوع، لأن الله تعالى خصّ كلّاً منهم بمرتبة معينة، وقيل: السجود مرتبة المقرّين، والركوع مرتبة حَمَلَةِ الْعَرْشِ، والصّافون مرتبة الحافّين من حول العرش، يفتنون صفوفاً لاداء العبادة، كما حكى الله عنهم: ﴿وَإِنَّا لَنَحْنُ الصّٰفُّوْنَ وَإِنَّا لَنَحْنُ الْمُسَبِّحُوْنَ﴾<sup>(١)</sup>.

وفي الخبر: إنّ حول العرش سبعين ألف صفّ قيام قد وضعوا أيديهم على عواتقهم رافعين أصواتهم بالتهليل والتكبير، ومن ورائهم مائة ألف صنف قد وضعوا الأيمان على الشّمالك ما منهم أحد إلا وهو يسبح.

والمسبّحون يحتمل أن يكونوا هم الصّافون لما مرّ، والواو وإن اقتضت المغايرة إلا أنّهم من حيث إنّهم صافون غيرهم من حيث إنّهم



لَا يَغْشَاهُمْ نَوْمُ الْعَيُونِ، وَلَا سَهْوُ الْعُقُولِ، وَلَا فِتْرَةُ الْإِبْدَانِ، وَلَا  
غَفْلَةُ النَّسْيَانِ، وَمِنْهُمْ أَمْنَاءُ عَلَى وَحْيِهِ، وَأَلْسِنَةٌ إِلَى رُسُلِهِ، وَمُخْتَلِفُونَ  
بِقَضَائِهِ وَأَمْرِهِ

مَسْبُحُونَ .

[لَا يَغْشَاهُمْ نَوْمُ الْعَيُونِ] لَأَنَّ النَّوْمَ عِبَارَةٌ عَنْ تَعْطِيلِ الْحَوَاسِّ الظَّاهِرَةِ  
عَنْ أَفْعَالِهَا لِعَدَمِ انْصِبَابِ الرُّوحِ النَّفْسَانِيِّ إِلَيْهَا أَوْ رَجوعِهَا بَعْدَ الْكَلَالِ  
وَالضَّعْفِ، وَالْمَلَائِكَةُ السَّمَاوِيَّةُ مَنَزَّهُونَ عَنْ هَذِهِ الْأَسْبَابِ وَالْآلَاتِ .

[وَلَا سَهْوُ الْعُقُولِ] لَأَنَّ السَّهْوَ: الْغَفْلَةُ عَنِ الشَّيْءِ مَعَ بَقَاءِ صُورَتِهِ أَوْ  
مَعْنَاهُ فِي الْخَيَالِ أَوِ الذُّكْرِ بِسَبَبِ اشْتِغَالِ النَّفْسِ، وَالتَّفَاتُهَا إِلَى بَعْضِ مَهْمَاتِهَا .  
[وَلَا فِتْرَةُ الْإِبْدَانِ] لَأَنَّ الْفِتْرَةَ: وَقُوفُ الْأَعْضَاءِ الْبَدَنِيَّةِ عَنِ الْعَمَلِ،  
وَقُصُورُهَا بِسَبَبِ تَحَلُّلِ الْأَرْوَاحِ الْبَدَنِيَّةِ، وَضَعْفُهَا وَرَجُوعُهَا لِلِاسْتِرَاحَةِ .

[وَلَا غَفْلَةُ النَّسْيَانِ] فَإِنَّ النَّسْيَانَ: الْغَفْلَةَ عَنِ الشَّيْءِ مَعَ انْمَحَاءِ صُورَتِهِ  
أَوْ مَعْنَاهُ عَنْ إِحْدَى الْخِزَانَتَيْنِ بِالْكَلْبَةِ، وَلِذَا يَحْتَاجُ النَّاسِي لِلشَّيْءِ إِلَى تَحْشَمٍ  
كَسَبٍ جَدِيدٍ، وَكُلْفَةٍ فِي تَحْصِيلِهِ، وَجَمِيعُ هَذِهِ الْأُمُورِ مِنْ لَوَاحِقِ الْأَجْسَامِ  
الْحَيَوَانِيَّةِ وَالْمَلَائِكَةِ مَنَزَّهُونَ عَنْهَا .

ثُمَّ أَشَارَ ﷺ إِلَى الْقِسْمِ الثَّانِي مِنَ الْمَلَائِكَةِ وَهُمْ السَّفَرَاءُ بَيْنَ اللَّهِ وَبَيْنَ  
خَلْقِهِ بِقَوْلِهِ :

[وَمِنْهُمْ أَمْنَاءُ عَلَى وَحْيِهِ، وَأَلْسِنَةٌ إِلَى رُسُلِهِ، وَمُخْتَلِفُونَ بِقَضَائِهِ وَأَمْرِهِ]  
أَي: يَتَعَاقِبُونَ فِي أَمْرِهِ، وَالْقَضَاءُ هُنَا الْأَمْرُ الْمَقْضَى، يُقَالُ: هَذَا قَضَاءُ اللَّهِ،  
أَي: مَقْضِيهِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿جَاعِلِ الْمَلَائِكَةَ رُسُلًا أُولِي أَجْنَحَةٍ مَثْنَى وَثُلَاثَ

## ومنهم الحَفَظَةُ لعباده

ورُبَّاعٍ ﴿١﴾ وقال تعالى: ﴿وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب﴾ أو يرسل رسولاً ﴿٢﴾، قيل: ويشبه أن يكون هذا القسم داخلاً في الاقسام السابقة من الملائكة، وإنما ذكر ثانياً باعتبار وصف الامانة على الوحي والرسالة، والاختلاف بالامر إلى الانبياء وغيرهم، لأن من جملة الملائكة المرسلين جبرئيل وهو من الملائكة المقرَّين.

[ومنهم الحَفَظَةُ لعباده]، كما قال تعالى: ﴿له معقباتٌ من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله﴾ ﴿٣﴾ أي: يحفظونهم من الآفات التي تعرض لهم، ومنهم الحَفَظَةُ على العباد بضبط الاعمال والاقوال من الطاعات والمعاصي، قال تعالى: ﴿ويرسل عليكم حفظة﴾ ﴿٤﴾ وقال تعالى: ﴿كراماً كاتبين يعلمون ما تفعلون﴾ ﴿٥﴾ وقال تعالى: ﴿ما يَلْفِظُ من قولٍ إلا لديه رقيبٌ عتيد﴾ ﴿٦﴾.

وعن ابن عباس: إنَّ مع كلِّ انسانٍ مَلَكَيْنِ: أحدهما عن يمينه، والآخر عن يساره، فإذا تكلم الإنسان بحسنة كتبها مَنْ على يمينه، وإذا تكلم بسيئة

(١) فاطر: ١.

(٢) الشورى: ٥١.

(٣) الرعد: ١١.

(٤) الانعام: ٦١.

(٥) الإنفطار: ١١-١٢.

(٦) ق: ١٨.

و السدنة لأبواب جنانه ومنهمُ الثابتةُ في الارضين السفلى أقدامُهُم  
والمارقة من السماء العلّيا أعناقهم، والخارجةُ من الاقطار أركانُهُم،  
والمناسبةُ لقوائم العرشِ أكنافُهُم

قال مَنْ عَلَى اليمين لمن عَلَى اليسار: انتظر لعلّه يتوب منها، فإن  
لم يتب كتبت عليه.

أقول: ولعلّ الحكمة أنّ المكلف إذا علم بذلك كان أزجر له عن  
القبائح.

[و] منهم [السدنة] جمع سادن، وهو: الخادم [لأبواب جنانه] وهم  
خُرّان الجنة.

[ومنهمُ الثابتةُ في الارضين السفلى أقدامُهُم والمارقة] أي: الخارجة [من  
السماء العلّيا أعناقهم، والخارجةُ من الاقطار أركانُهُم، والمناسبةُ لقوائم  
العرشِ أكنافُهُم] شبههم بقوائم العرش في استقرارهم وثباتهم عن التزاييل  
من تحته أبداً إلى ماشاء الله، ولفظ الاكناف مجاز في القوى والقدرة التي بها  
حملت الملائكة جرم العرش، ووجه الشبه بقوائم العرش استقلالها بحمله  
كالقوائم، وهذه صفة حملة العرش، فروي أنّ أرجلهم في الارض السفلى،  
ورؤوسهم قد خرقت العرش، وهم خشوع لا يرفعون طرْفَهُم، وهم أشدّ  
خوفاً من أهل السماء السابعة، وأهل السماء السابعة أشدّ خوفاً من أهل  
السماء السادسة وهكذا إلى السماء الدنيا.

وفي النبوي: لاتتفكّروا في عظمة ربّكم، ولكن تفكّروا فيما خلق من  
الملائكة، فإنّ خلقاً منه يقال له إسرافيل زاوية من زوايا العرش على كاهله

## ناكسةً دونه أبصارُهُم مُتَلَفَعُونَ تحته بأجنحتهم

وقدماه في الارض السفلى . وقد مرق ورأسه من سيع سماوات ، وإنه ليتضاءل من عظمة الله حتى يصير كأنه الوصع . والوصع : طائر صغير .

وروي : أنه تعالى لما خلق حملة العرش قال لهم : احملوا عرشي ، فلم يطيقوا ، فقال لهم : قولوا : لاحول ولا قوة إلا بالله ، فلمّا قالوا ذلك استقل عرش ربنا فنفذت أقدامهم في الارض السابعة على متن الثرى ، فلم تستقر ، فكتب في قدم كل ملك منهم اسماً من أسمائه ، فاستقرت أقدامهم .

[ناكسةً دونه أبصارُهُم مُتَلَفَعُونَ] أي : متلحفون [تحته بأجنحتهم] والضميران في «دونه» و«تحته» راجعان إلى العرش .

وروي : ان لكل ملك من حملة العرش ومن حوله أربعة أجنحة : أماً جناحان فعلى وجهه ، مخافة أن ينظر إلى العرش فينصعق ، وأماً جناحان فيهبو بهما ، ليس لهم كلام إلا التسبيح والتحميد .

وكنى عليه السلام بنكس أبصارهم : عن كمال خشيتهم لله تعالى واعترافهم بقصور أبصار عقولهم عن إدراك ما وراء كمالاتهم المقدرة لهم ، وضعفها عما لا تحتمله من أنوار عظمة الله تعالى ، وأن شعاع أبصار إدراكهم منته واقف دون حجب عزته .

ويحتمل أن يريد بلفظ الأجنحة قواهم وكمالاتهم التي يطبّرون بها في بيداء جلال الله استعارةً ، وزيادة الأجنحة كناية عن تفاوت مراتبهم في الكمال .

مضروبةً بينهم وبين مَنْ دونهم حُجُبُ العِزَّةِ، وأُستار القُدْرَةِ،  
لايتوهمون ربَّهم بالتصوير، ولا يُجْرُونَ عليه صفات المصنوعين

ولما كان الطائر عند قبض جناحه كالمثلَق أي: الملتحف به، احتُمِلَ أن يكون وصف التَّلَفُّع لهم استعارةً لقصور قواهم وقدرتهم المشبَّه للأجنحة وقبضها عن التعلُّق بمعلومات الله ومقدوراته.

وروي: أنَّ لله تعالى ملائكة حول العرش يسمَّون المخلخلين، تجري أعينهم مثل الأنهار إلى يوم القيامة، يمدِّدون كأنما تنفضهم الرياح من خشية الله تعالى، فيقول الربُّ جلَّ جلاله: ملائكتي ما الَّذي يخيفكم؟ فيقولوا: ربَّنَا لو أنَّ أهل الأرض اطلَّعوا من عزَّتِكَ وعظمتِكَ على ما اطلَّعنا عليه ما ساغوا طعاماً ولا شراباً، ولا انبسطوا في فرشهم، وخرجوا إلى الصحراء يَخُورُونَ كما يَخُور الثَّور.

[مضروبةً بينهم وبين مَنْ دونهم حُجُبُ العِزَّةِ وأُستار القُدْرَةِ] إشارة إلى قصور القوى البشريَّة عن ادراكهم، لتنزَّههم عن الجسميَّة والجهة، وقربهم من عزَّة مبدعهم الأوَّل، هذا حالهم، فكيف حال خالقهم جبار الجبابة، ومَلِك الدنيا والآخرة؟

[لايتوهمون ربَّهم بالتصوير] إشارة إلى تنزيههم عن الإدراكات الوهميَّة والخياليَّة في حق مبدعهم، إذ كان الوهم إنَّما يتعلَّق بالأُمُور المحسوسة ذات الصور والأحياء والمحال الجسمانيَّة، المنزَّه قدسه تعالى عنها، وهم مُبرَّءون عن الأوهام والخيالات البشريَّة.

وكذا قوله: [ولا يُجْرُونَ عليه صفات المصنوعين] لعدم المناسبة والمائلة

ولا يحدّونه بالاماكُن، ولا يشيرون إليه بالنواظر ثمّ جمَعَ سبحانه  
 مِنْ حَزَنِ الْأَرْضِ وَسَهْلِهَا وَعَذْبِهَا وَسَبْخِهَا تُرْبَةً سَنَّاها بِالماءِ حَتَّى خَلَصَتْ  
 وَلَاطِها بِالْبَلَّةِ حَتَّى لَزَبَتْ

بين الحقّ والخلق. أين التراب وربّ الأرباب، ﴿ليس كمثله شيء وهو  
 السميع البصير﴾<sup>(١)</sup>.

[ولا يحدّونه بالاماكُن، ولا يشيرون إليه بالنواظر] لأنّ كلّ ذلك إنّما  
 يكون بقياس وهميّ ومحاكاة خياليّة بمصنوعاته المحتاجة إلى الامكنة، وهم  
 مُبرّءون عن الوهم والخيال.

و منها

في صفة خلق آدم عليه السلام

[ثمّ جمَعَ سبحانه مِنْ حَزَنِ الْأَرْضِ] وهو ما غلظ منها واستدرّ  
 [وسَهْلِها] وهو ما لَانَ [وعَذْبِها] ما طابَ منها واستعدّ للنبات والزرع  
 [وسَبْخِها] ما مَلَحَ منها [تُرْبَةً سَنَّاها] أي: مَلَسَها وخلطها [بالماء حَتَّى  
 خَلَصَتْ] فصار طيناً خالصاً [ولاطها] من لطت الحوض بالطين، أي: ملطته  
 وطَيَّنَتْه [بالْبَلَّةِ] بفتح الباء من البلل [حَتَّى لَزَبَتْ] بفتح الزاء، أي: التصقت  
 وثَبَّتت.

(١) الشورى: ١١.

فَجَبَلَ مِنْهَا صُورَةً ذَاتَ أَحْنَاءٍ وَوَصُولٍ وَأَعْضَاءٍ وَفُصُولٍ أَجْمَدَهَا حَتَّى اسْتَمْسَكَتْ، وَأَصْلَدَهَا حَتَّى صَلَّصَتْ لَوْقَتٍ مَعْدُودٍ، وَأَجَلَ مَعْلُومٍ ثُمَّ نَفَخَ فِيهَا مِنْ رُوحِهِ

[فَجَبَلَ] أي: خَلَقَ [مِنْهَا صُورَةً ذَاتَ أَحْنَاءٍ] جوانب، جَمَعَ حُنُوءًا. [وَوَصُولٍ] جَمَعَ كَثْرَةً لِلْوَصْلِ، وَهِيَ الْمَفَاصِلُ، وَجَمَعَ الْقَلَّةَ أَوْصَالًا.

[وَأَعْضَاءٍ] جَمَعَ عَضْوٍ، بِالْكَسْرِ وَالضَّمِّ، كَالْيَدِ وَالرَّجْلِ لِلْحَيَوَانِ. [وَفُصُولٍ] مَفَاصِلَ [أَجْمَدَهَا حَتَّى اسْتَمْسَكَتْ، وَأَصْلَدَهَا] أي جعلها صَلْدًا، وَهِيَ الصَّلْبَةُ الْمَسَاءُ [حَتَّى صَلَّصَتْ] أي: يَبَسَتْ. وَمِنْهُ الصَّلْصَالُ، أَي: الطِّينُ الْيَابِسُ الَّذِي يَصْلُصِلُ، وَهُوَ غَيْرُ مَطْبُوخٍ، فَإِذَا طَبَخَ فَهُوَ فَخَارٌ.

[لَوْقَتٍ مَعْدُودٍ، وَأَجَلَ مَعْلُومٍ] وَهُوَ الْوَقْتُ الَّذِي يَعْلَمُ اللَّهُ انْحِلَالَ هَذَا التَّرَكِيبِ فِيهِ، كَمَا قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا نُؤَخِّرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مَعْدُودٍ﴾<sup>(١)</sup>.

وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَرَادَ أَنَّ لِكُلِّ مَرْتَبَةٍ مِنْ مَرَاتِبِ تَرْكِيبِ بَدَنِ الْإِنْسَانِ وَانْتِقَالِهِ فِي أَدْوَارِ الْخَلْقَةِ وَقْتًا مَعْدُودًا يَقَعُ فِيهِ، وَأَجَلًا مَعْلُومًا يَتِمُّ بِهِ.

[ثُمَّ نَفَخَ فِيهَا] أي: فِي الصُّورَةِ [مِنْ رُوحِهِ] إِيضًا إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿وَنَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوحِي﴾<sup>(٢)</sup>، وَاسْتِعَارَ وَصْفَ النَّفْخِ لِإِفَاضَةِ النَّفْسِ عَلَى الْبَدَنِ، وَاشْتِعَالَ نَوْرِهَا الْمَعْقُولِ فِيهِ، كَمَا يَشْعَلُ النَّارَ نَافِخُهَا.

وَالرُّوحُ يَحْتَمِلُ أَنْ يَرَادَ بِهِ جِبْرِئِيلُ، وَنَسَبَتْهُ إِلَى اللَّهِ ظَاهِرَةً وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَرَادَ بِهِ جُودُ اللَّهِ وَنِعْمَتُهُ، وَسَمِّيَ رُوحًا لِأَنَّهُ مَبْدَأُ كُلِّ حَيَاةٍ، وَبِهِ قَوَامُ كُلِّ

(١) هود: ١٠٤.

(٢) الحجر: ٢٩.

فَمَثَلْتُ إِنْسَانًا ذَا أَذْهَانٍ يُجِيلُهَا وَفَكَرٌ يَتَصَرَّفُ بِهَا وَجَوَارِحٌ يَخْتَدِمُهَا  
وَأَدَوَاتٌ يُقَلِّبُهَا وَمَعْرِفَةٌ يَفْرُقُ بِهَا بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ

شيء ونسبته إلى الله ظاهرة، ومن للتبعض.

ويحتمل أن يراد به النفس الإنسانية، فتكون من زائدة، ونسبت إلى الله لشرفها وبراءتها عن المواد، فلها مناسبة مع علتها الأولى ﴿وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي﴾<sup>(١)</sup>.

[فَمَثَلْتُ] تلك الصورة المجبولة [إِنْسَانًا] نَبَّهَ بالفاء على أَنَّهَا إِنَّمَا صَارَتْ إِنْسَانًا بِتَفْخِخِ الرُّوحِ فِيهَا. [ذَا أَذْهَانٍ] إشارة إلى مال للإنسان من القوى الباطنة المدركة والمتصرفة [يُجِيلُهَا] يحركها ويعبثها في انتزاع الصور الجزئية، كما للحس المشترك، أو المعاني الجزئية، كما للوهم.

[وَفَكَرٌ يَتَصَرَّفُ بِهَا] لم يرد القوة المفكرة، فإنَّهَا فِي الإنسان واحدة، بل أراد حركات تلك القوة فيما تتصرف فيه، وهي متعددة، فلذا جمعها.

[وَجَوَارِحٌ يَخْتَدِمُهَا] إشارة إلى عامة الأعضاء، إذ كانت كلُّهَا خَدَمًا للنفس، فإنه يجعلها في مآربه كالخدم الذين يستعملهم.

[وَأَدَوَاتٌ يُقَلِّبُهَا] لعل المراد بها الأيدي، كما في قوله: فأصبح يقلب كفيه على ما أنفق فيها، أو الأعم من ذلك، كالبصر والقلب، كما في قوله عليه السلام: يامقلب القلوب والابصار.

[وَمَعْرِفَةٌ يَفْرُقُ بِهَا بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ] قيل إشارة إلى استعداد النفس



## والاذواق والمشام والالوان والاجناس معجوناً بطينة الالوان المختلفة والاشباه المؤتلفة

لدرك المعقولات الثانية المسمى عقلاً بالملكة بحسب مالها من المعارف الأول، أعني البديهيّات، فإنّ الحقّ والباطل أمور كليّة، وليس للقوى البدنيّة في إدراك الأمور الكليّة حظّ.

ويحتمل أن يراد بالمعرفة القوة الإستعداديّة الاولى للإنسان المسماة عقلاً هيولانيّاً.

[والاذواق] وهي الآلة التي بها يدرك المذوقات.

[والمشام] الآلة التي يدرك بها المشمومات.

[والالوان] التي بها يدرك الالوان.

[والاجناس] تنبيهاً على أنّ للإنسان آلات يدرك بكلّ منها واحداً من هذه الاربعة، وأخّر الاجناس لأنّ المدرك لها هو العقل، إذ كانت أموراً كليّة، لكن بواسطة إحساس الحواسّ المشار إليها لمحسوساتها، ولعلّه عنى بالاجناس هنا الأمور الكليّة مطلقاً لا بعضها كما في اصطلاحهم.

[معجوناً بطينة الالوان المختلفة] نُصِبَ على الحال من قوله ﷺ :

«إنساناً»، أو [نُصِبَ] على الصفة له. وطينة الالوان مادّتها التي خالطت بدن الإنسان فاستعدّ بها لقبول الالوان المختلفة، وهي معنى عجنه بها.

[والاشباه المؤتلفة] كالعظام والاسنان وأشباهها، فإنّها أجسام متشابهة

اتتلف بعضها مع بعض، وبها قامت الصورة البدنيّة، وامتزجت بطينتها.

والاضداد المتعادية، والاخلاط المتباينة من الحرّ والبرد، والبلّة والجمود، والمساءة والسرور، واستأدى الله سبحانه الملائكة وديعته لديهم، وعهد وصيته إليهم في الإذعان بالسجود له، والخضوع لتكرمه، فقال سبحانه: ﴿اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس﴾

[والاضداد المتعادية] كالكيّفات الأربع التي ذكرها عليه السلام، وهي: الحرارة، والبرودة، والرطوبة، واليبوسة.

[والاخلاط المتباينة] وهي: الدم، والبلغم، والصفراء، والسوداء.

ثم فصل إجمال ماسبق بقوله: [من الحرّ والبرد والبلّة] وهي الرطوبة [والجمود] وهي اليبوسة [والمساءة والسرور] وهما من الكيّفات النفسانية.

[واستأدى الله سبحانه الملائكة وديعته لديهم] أي: طلب منهم أداءها، إشارة إلى قوله: ﴿إذ قال ربك للملائكة إني خالق بشراً من طين، فإذا سويته ونفخت فيه من روحي فقعوا له ساجدين﴾<sup>(١)</sup>.

[وعهد] الله إلى الملائكة [وصيته إليهم في الإذعان بالسجود له] واستيلاء ذلك منهم هو قوله: ﴿اسجدوا لآدم﴾<sup>(٢)</sup>.

[والخضوع لتكرمه، فقال سبحانه: ﴿اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس﴾<sup>(٣)</sup>] وقبيله من الجنّ والشياطين.

(١) ص : ٧١ - ٧٢ .

(٢) البقرة : ٣٤ .

(٣) البقرة : ٤٣ .

اعْتَرَتْهُمْ الْحَمِيَّةُ، وَغَلَبَتْ عَلَيْهِمُ الشَّقْوَةُ، وَتَعَزَّزُوا بِخَلْقَةِ النَّارِ،  
وَاسْتَوْهَنُوا خَلْقَ الصَّلْصَالِ، فَأَعْطَاهُ اللَّهُ النَّظْرَةَ

[اعْتَرَتْهُمْ] غشيتهم [الْحَمِيَّةُ] كما قال تعالى: ﴿إِلَّا إبليس أبى واستكبر وكان من الكافرين﴾<sup>(١)</sup>.

[وَوَغَلَبَتْ عَلَيْهِمُ الشَّقْوَةُ] إشارة إلى ما في القرآن: ﴿رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا﴾<sup>(٢)</sup>.

[وَتَعَزَّزُوا بِخَلْقَةِ النَّارِ] إشارة إلى قوله: ﴿أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ﴾<sup>(٣)</sup>.

[وَاسْتَوْهَنُوا] استضعفوا [خَلْقَ الصَّلْصَالِ] إشارة إلى قوله: ﴿أَسْجَدَ لِمَنْ خَلَقْتَ طِينًا﴾<sup>(٤)</sup>.

[فَأَعْطَاهُ اللَّهُ النَّظْرَةَ] بفتح النون وكسر الظاء: الإمهال والتأخير، إشارة إلى قوله: ﴿إِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ﴾<sup>(٥)</sup>.

وفي الكلام حذف، أي: فسأل النظر، فأعطاه ذلك و﴿قال انظرنى إلى يوم يبعثون﴾<sup>(٦)</sup>.

(١) الآية السابقة.

(٢) المؤمنون : ١٠٦ .

(٣) ص : ٧٦ .

(٤) الاسراء : ٦١ ، أو قوله تعالى : ﴿لَمْ أَكُنْ لَأَسْجُدَ لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ...﴾ الآية ٣٣

من سورة الحجر .

(٥) الاعراف : ١٥ .

(٦) الاعراف : ١٤ .

استحقاقاً للسخطة، واستتماماً للبليّة، وإنجازاً للعدّة، فقال: ﴿إِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ﴾ ثمّ أسكن الله سبحانه آدم داراً أرغَدَ فيها عيشه، وآمن فيها محلّته، وحَذَرَهُ إبليس وعداوته ﴿فاغتره نفاسةً عليه بدار المقام

[استحقاقاً للسخطة] إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّمَا غُلِيَ لَهُمْ خَيْرٌ لَّأَنفُسِهِمْ إِنَّمَا غُلِيَ لَهُم لِيُذَادُوا إِثْمًا﴾<sup>(١)</sup>.

[واستتماماً للبليّة] أي: بليّة بني آدم واختبارهم بعصيانه أو طاعته ﴿أَحْسِبِ النَّاسَ أَن يَتْرَكُوا أَن يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ﴾<sup>(٢)</sup>.

[وإنجازاً للعدّة، فقال: ﴿إِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ﴾<sup>(٣)</sup> ثمّ أسكن الله سبحانه آدم داراً أرغَدَ فيها عيشه] إشارة إلى قوله تعالى: ﴿يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَدًا حَيْثُ شِئْتُمَا﴾<sup>(٤)</sup>.

[وآمن فيها محلّته وحَذَرَهُ إبليس وعداوته] بقوله: ﴿يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَّكَ وَلِزَوْجِكَ فَلَا يَخْرُجَنَّكُمَا مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى﴾<sup>(٥)</sup> [فاغتره نفاسةً عليه بدار المقام] إشارة إلى قوله: ﴿فَوَسَّوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ: يَا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ وَمُلْكٍ لَّا يَبُلَى﴾<sup>(٦)</sup>.

(١) آل عمران : ١٧٨ .

(٢) العنكبوت : ٢ .

(٣) ص : ٨١-٨٢ .

(٤) البقرة : ٣٥ .

(٥) طه : ١١٧ .

(٦) طه : ١٢٠ .

ومرافقة الأبرار، فباعَ اليقينَ بشكِّه، والعزيمةَ بوهْنه، واستبدلَ  
بالجدلِ وجَلًّا

وحقيقة الغرور سكون النفس إلى ما يوافق الهوى ويميل إليه الطبع عن  
شبهة وخدعة من إبليس، ومن لوازم المعاداة النفاسة على العدو بكل ما يعدّ  
كمالاً له من دار المقام.

[ومرافقة الأبرار فباعَ اليقينَ بشكِّه، والعزيمةَ بوهْنه] بسبب الإشتغال  
باللذات الحاضرة، والإنهماك فيها، وذلك قوله: ﴿فنسي ولم نجد له عزماً﴾<sup>(١)</sup>.

وكان ﷺ في الجنة على حال يعلمها يقيناً، وما كان يعلم عيشه في  
الدنيا، فبدلَ ذلك اليقينَ بما شكَّكه فيه إبليس لعنه الله بقسمه وقوله: ﴿إني  
لكم لمن الناصحين﴾<sup>(٢)</sup>.

وقيل: بل كان يتيقن عداوته، فشكَّكه في ذلك بما حكاه من النصيح  
عن نفسه.

وقيل: بل كان يتيقن عهد الله بملازمة طاعته وأمره، فلما وسوس له  
الشیطان نسي ذلك العهد، فذلك قوله: ﴿ولقد عهدنا إلى آدم﴾<sup>(٣)</sup> الآية،  
وكذلك أبدل عزمته الجازمة على المحافظة على طاعة الله والصبر عليها  
بالضعف عن ذلك.

[واستبدلَ بالجدلِ] أي: السرور والفرح بنعيم الجنة [وجَلًّا] كما دلَّ

(١) طه : ١١٥ .

(٢) الاعراف : ٢١ .

(٣) طه : ١١٥ .

وبالإغترار ندماً، ثم بسطَ الله سبحانه له في توبته، ولقَّاه كلمة رحمته، ووعدَهُ المردَّ إلى جنَّته، فأهبطَهُ إلى دار البليَّة وتناسل الذريَّة

عليه بقوله: ﴿رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ﴾<sup>(١)</sup> وتذكرَ قوله: ﴿فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنْ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلَّ وَلَا يُشْقَى وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكاً وَنَحْشُرُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى﴾<sup>(٢)</sup>.

[وبالإغترار] الذي أتاه من الشيطان [ندماً] على ما فاته من النعيم.

[ثم بسطَ الله سبحانه له في توبته ولقَّاه كلمة رحمته] إشارة إلى قوله تعالى: ﴿فَتَلَقَّى آدَمَ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ﴾<sup>(٣)</sup> [ووعدهُ المردَّ إلى جنَّته] بقوله: ﴿فَمَنْ اتَّبَعَ هُدَايَ فَلَا يَضِلَّ وَلَا يُشْقَى﴾<sup>(٤)</sup>.

[فأهبطَهُ إلى دار البليَّة] والإبتلاء إشارة إلى قوله: ﴿وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ﴾<sup>(٥)</sup>.

[وتناسل الذريَّة] قيل: في اللفظ تقديم وتأخير، تقديره: والعزيمة توهنه، أهبطَهُ إلى دار البليَّة وتناسل الذريَّة، فاستبدل بالجدل وجلاً

(١) الاعراف : ٢٣ .

(٢) طه : ١٢٣ - ١٢٤ . والكلمات - كما دلَّت عليها الاخبار - محمد وأهل بيته الطاهرين حيث توسَّل بهم آدم .

(٣) البقرة : ٣٧ .

(٤) طه : ١٢٣ .

(٥) البقرة : ٣٦ .

واصطفى سبحانه من ولده أنبياء أخذَ على الوحي ميثاقهم وعلى  
تبليغ الرسالة أمانتهم لما بدّل أكثر خلقه عهدَ الله إليهم

وبالإغترار ندماً، ثم أناب إلى الله، فبسط، إلى آخره، وأنما جعل  
تناسل الذرية في معرض ذمّ الحال وإن كان من كمالات الدنيا لحقارة ذلك  
بالنسبة إلى الكمال والخير الذي كان فيه آدم في الجنة.

إصطفاء الأنبياء من ولد آدم ﷺ :

[واصطفى سبحانه من ولده] أي من ولد آدم [أنبياء أخذَ على الوحي  
ميثاقهم] قال تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ﴾<sup>(١)</sup> وقال: ﴿وَإِذْ أَخَذَ  
اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ﴾<sup>(٢)</sup> الآية.

[وعلى تبليغ الرسالة أمانتهم] من ضبط الوحي في ألواح قواهم  
وجذب سائر النفوس الناقصة وتكميل الناقصين من أبناء نوعهم [لما بدّل أكثر  
خلقه عهدَ الله إليهم] تنبيه على وجه الحكمة في بعثة الأنبياء وسببها، وهي  
شرطية متصلة قدم فيها التالي لخلق ذكر الأنبياء بذكر آدم، والتقدير: لما بدّل  
أكثر خلق الله عهدَ الله إليهم، اصطفى من ولده أنبياء، وذلك العهد هو  
المشار إليه بقوله تعالى: ﴿وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ﴾<sup>(٣)</sup>  
الآية.

(١) الأحزاب : ٧ .

(٢) آل عمران : ٨١ .

(٣) الأعراف : ١٧٢ .

فَجَهِلُوا حَقَّهُ وَاتَّخَذُوا الْأُنْدَادَ مَعَهُ وَاجْتَالَتْهُمْ الشَّيَاطِينُ : عن معرفته واقتطعتهم عن عبادته فَبَعَثَ فِيهِمْ رَسُولَهُ ، وَوَاتَرَ إِلَيْهِمْ أَنْبِيَاءَهُ لِيَسْتَأْذُوهُمْ مِيثَاقَ فِطْرَتِهِ وَيُذَكِّرُوهُمْ مَنْسِيَّ نِعْمَتِهِ

قال ابن عباس : لما خلق الله آدم مسح على ظهره فأخرج منه كل نسيمة هو خالقها إلى يوم القيامة فقال : ﴿ أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ ؟ ﴾ قالوا : بلى ﴿ <sup>(١)</sup> فَتُودِي يومئذ جَفَّ القلم بما هو كائنٌ إلى يوم القيامة . [فَجَهِلُوا حَقَّهُ] للغفلة والإشتغال باللذات الفانية عن دوام شكره وعبادته الموصل <sup>(٢)</sup> إلى النعم الباقية .

[وَاتَّخَذُوا الْأُنْدَادَ مَعَهُ] لنسيانهم العهد القديم [وَاجْتَالَتْهُمْ الشَّيَاطِينُ] : أدارتهم وصرفتهم وجذبتهم [عن معرفته] التي هي الدعاء إلى الجنة [وَاقْتَطَعَتْهُمْ عَنْ عِبَادَتِهِ] التي هي الطريق الموصل إلى جنانه ورضوانه . [فَبَعَثَ فِيهِمْ رَسُولَهُ ، وَوَاتَرَ إِلَيْهِمْ أَنْبِيَاءَهُ] أي أرسل وترأ بعد وتر ، أي واحداً بعد آخر [لِيَسْتَأْذُوهُمْ مِيثَاقَ فِطْرَتِهِ] أي : يطلبوا منهم أداء ماعهد إليهم به حين خلقهم من العبودية لله ، والإستقامة عليها ويعيشوهم على أداء ماخلقوا لاجله من العبادة .

[وَيُذَكِّرُوهُمْ مَنْسِيَّ نِعْمَتِهِ] أي : يذكرهم مانسوه من نعم الله الجسيمة ، وينبّهوهم على شكر ماؤلاهم به من منته العظيمة بالترغيب فيما أعدّه الله لأولياؤه ، والترهيب بما أعدّ لأعدائه .

(١) الآية السابقة .

(٢) تذكير كلمة الموصل لأنها صفة لـ «دوام» أي الدوام الموصل .



وَيَحْتَجُّوا عَلَيْهِمَ بِالتَّبْلِيغِ، وَيُشِيرُوا لَهُمَ دِفَائِنَ الْعُقُولِ، وَيُرُوهُمْ  
آيَاتِ الْمَقْدَرَةِ: مِنْ سَقْفِ فَوْقَهُمْ مَرْفُوعٍ، وَمِهَادٍ تَحْتَهُمْ مَوْضُوعٍ،  
وَمَعَاشٍ تُحْيِيهِمْ، وَأَجَالٍ تُفْنِيهِمْ

[وَيَحْتَجُّوا عَلَيْهِمَ بِالتَّبْلِيغِ] لرسالات ربهم وينذروهم للقاء يومهم  
الذي يوعدون.

[وَيُشِيرُوا لَهُمَ دِفَائِنَ الْعُقُولِ] من وجوه الأدلة على وحدانية المبدع  
الاول وتفرده باستحقاق العبادة. واستعمال الدفائن استعارة، إذ لما كانت  
جواهر العقول ونتائج الافكار موجودة في النفوس بالقوة اشبهت الدفائن  
فحسن استعارة لفظ الدفينة لها، ولما كان الانبياء هم الاصل في استخراج  
تلك الجواهر لإعداد النفوس لإظهارها، حسن إضافة إثارتها إليهم [وَيُرُوهُمْ  
آيَاتِ الْمَقْدَرَةِ]: الإلهية وآثارها ويرشدوهم إلى وجوهها فيستدلوا بما  
يشاهدون من الحكمة في خلق السماوات والأرض وأمر معاشهم وأسباب  
حياتهم وموتهم.

[مِنْ سَقْفِ فَوْقَهُمْ مَرْفُوعٍ] بلا عمَد محفوظ، مشتمل على بدائع  
الصنع وغرائب الحكم.

[وَمِهَادٍ تَحْتَهُمْ مَوْضُوعٍ] فيه يتشرون وعليه يتصرفون.

[وَمَعَاشٍ تُحْيِيهِمْ] أي: بها يكون قوام حياتهم الدنيا، وبلاغاً لمدة  
بقائهم لما خلقوا له [وَأَجَالٍ تُفْنِيهِمْ] بها يكون فناؤهم ورجوعهم إلى بارئهم،  
وكفى بالأجل آية وواعظاً وداعياً إلى الله، ولذا قال ﷺ أكثروا من ذكر هادم  
اللذات.

وأوصاب تُهَرِّمُهُمْ وأحداثٍ تَتَابِعُ عَلَيْهِمْ ولم يُخَلِّ اللَّهُ سَبْحَانَهُ  
خَلْقَهُ مِنْ نَبِيِّ مُرْسَلٍ

[وأوصاب تُهَرِّمُهُمْ] وهي الامراض التي تُضَعِفُ قواهم حتّى يهرموا .  
[وأحداثٍ] ومصائب [تَتَابِعُ عَلَيْهِمْ] وتوارد، فإنّ كلّ هذه الآثار مواد  
احتجاج الانبياء على الخلق لينبّهوهم بصدورها عن العزيز الجبار على أنّه هو  
الملك المطلق الَّذي له الخلق والامر وليُقرّروا في اذهانهم صورة مانسوا من  
العهد الماخوذ عليهم في الفطرة الاصلية من أنّه هو سبحانه الواحد الحقّ  
المنفرد باستحقاق العبادة، وإلى ذلك أُشير في قوله تعالى: ﴿وجعلنا السماء  
سَقْفًا محفوظًا وهم عن آياتها معرضون﴾<sup>(١)</sup>.

وقال تعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ  
وَالنَّهَارِ وَالْفَلَكَ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ  
مِنْ مَاءٍ فَأَحْيَى بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ  
وَالسَّحَابِ الْمُسَخَّرِ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ﴾<sup>(٢)</sup>.

وقال تعالى: ﴿وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا  
فَنَعْمَ الْمَاهِدُونَ وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجِينَ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ﴾<sup>(٣)</sup>.

[ولم يُخَلِّ اللَّهُ سَبْحَانَهُ خَلْقَهُ مِنْ نَبِيِّ مُرْسَلٍ] لعنايته تعالى بالخلق،  
كما قال: ﴿وَإِنْ مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا فِيهَا نَذِيرٌ﴾<sup>(٤)</sup> وهذا ممّا انفردت به الإمامية

(١) الانبياء : ٣٢ .

(٢) البقرة : ١٦٤ .

(٣) الذاريات : ٤٧-٤٩ .

(٤) فاطر : ٢٤ .

## أو كتاب مُنزَل

ودلت عليه الاخبار المتواترة من أن الارض لاتخلو من حجة<sup>(١)</sup>، إمّا ظاهر مشهور، أو غائب مستور<sup>(٢)</sup>، وإنّ الحجة قبل الخلق ومع الخلق وبعد الخلق<sup>(٣)</sup>.

[أو كتاب مُنزَل] يدعوهم إلى عبادته ويذكرهم فيه منسيّ عهده، ويُتلى عليهم فيه أخبار الماضين والعبر اللاحقة للأولين، ويحتجّ عليهم فيه بالحجج البالغة، والدلائل القاطعة، ويوضح لهم فيه أمور نظامهم، وينبّههم على مبدئهم ومعادهم، ولكن لا بدّ للكتاب من قيم يحيط بمحكمه ومتشابهه، ومجمله ومفصله، وظاهره ومؤوله، كما دلّ عليه البرهان والوجدان. قال تعالى: ﴿هو الَّذي أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات هنّ أمّ الكتاب وأخر متشابهات فأما الَّذين في قلوبهم زيغ فيتبعون ما تشابه منه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله وما يعلم تأويله إلاّ الله والراسخون في العلم﴾<sup>(٤)</sup>.

وقال تعالى: ﴿إنّما هو آيات بينات في صدور الَّذين أوتوا العلم﴾<sup>(٥)</sup>.

(١) أصول الكافي : ج ١، باب أن الارض لاتخلو من حجة، ص ١٧٨، الاحاديث.

(٢) بحار الانوار: ج ٢٣ ص ٥ ح ١٠، عن أمالي الصدوق، وإكمال الدين.

(٣) أصول الكافي : ج ١، باب أن الحجة لاتقوم على خلقه إلاّ بإمام، ص ١٧٧، ح ٤.

(٤) آل عمران : ٧.

(٥) العنكبوت : ٤٩.

أو حُجَّة لازمة أو مَحَجَّة قائمة: رُسُلٌ لَا يُقَصِّرُ بِهِمْ قَلَّةٌ عَدَدُهُمْ  
ولا كثرةُ المكذِبِينَ لَهُمْ. مِنْ سَابِقٍ سُمِّيَ لَهُ مَنْ بَعْدَهُ، أَوْ غَابِرٍ عَرَفَهُ مَنْ  
قَبْلَهُ

وقد دلّ الدليل القطعيّ إنّ في القرآن تبيانَ كلِّ شيء، ومن المعلوم إنّ العقول  
البشريّة لا تفهم بذلك، فلا بدّ من قيّم يعلم جميع ما فيه.

وقوله: [أو حُجَّة لازمة أو مَحَجَّة قائمة: إشارة إلى ذلك ممّا تنفرد به  
الإماميّة من أنّه لا بدّ في كلّ زمان من وجود إمام معصوم.

[رُسُلٌ لَا يُقَصِّرُ بِهِمْ قَلَّةٌ عَدَدُهُمْ ولا كثرةُ المكذِبِينَ لَهُمْ. مِنْ سَابِقٍ سُمِّيَ  
لَهُ مَنْ بَعْدَهُ، أَوْ غَابِرٍ عَرَفَهُ مَنْ قَبْلَهُ] أي: هم رسل كذلك، والمراد الإشارة  
إلى أنّهم وإن كانوا قليلي العدد بالنسبة إلى كثرة الخلق المكذِبِينَ لَهُمْ كما هو  
المعلوم من حال كلّ نبيّ بُعث إلى أُمَّة، فلا بدّ فيهم من فرقة تنازله وتعاونه  
وتكذب مقالة، فإنّ ذلك لا يؤلِّيهم قصوراً عن أداء ما كُلِّفوا القيام به من  
تبليغ الرسالة وحمل الخلق على ما يكرهون ممّا هو صلاحهم في معاشهم  
ومعادهم، بل يقوم أحدهم وحده ويدعوا إلى طاعة ربّه، ويتحمّل أعباء  
المشقة التامة في مجاهدة أعداء الدين، وتنتشر دعوته في أطراف الأرض  
رسلاً مبشرين ومنذرين، لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل.

و«من» في قوله عليه السلام: «من سابق» للنبيين، وهو تفصيل للأنبياء،  
والمراد: أنّ السابق منهم قد أطلعه الله تعالى على العلم بوجوده اللاحق  
بعده، فبعضهم كالمقدمة لتصديق البعض كعيسى، حيث قال: ﴿وَمُبَشِّرًا

على ذلك نسلت القرون ومَضَت الدُّهور وسَلَفَت الآباء وخَلَفَت  
الآبناء بعثة الرسول الأعظم ﷺ إلى أن بعث الله محمداً ﷺ لإِنجاز  
عدته

برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد<sup>(١)</sup> وبين لاحق سمّاه مَنْ قبله  
كمحمد ﷺ.

[على ذلك] النمط وهذه الوتيرة والأسلوب الربّاني، والنظام الإلهي  
[نسلت القرون] أي: ولدت [ومَضَت الدُّهور وسَلَفَت الآباء وخَلَفَت الآبناء]  
خلفاً عن سلف.

وقد ساق ﷺ هذه الخطبة من لدن آدم ﷺ إلى أن انتهى إلى الخاتم  
محمداً ﷺ، كما هو الترتيب التطبيقي، إذ هو الغاية من طينة النبوة وخاتم  
النبيين، كما نطق به القرآن: ﴿ما كان محمداً أباً أحد من رجالكم ولكن  
رسول الله وخاتم النبيين﴾<sup>(٢)</sup>.

ثم شرع بعد ذلك في التنبيه على كيفية اهتداء الخلق به ﷺ وانتظام  
أمرهم في معاشهم ومعادهم بوجوده استدراجاً لأذهان السامعين، فقال:

بعثة الرسول الأعظم ﷺ

[إلى أن بعث الله محمداً ﷺ لإِنجاز عدته] الضمير راجع إلى الباري:

﴿وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض

(١) الصف: ٦.

(٢) الاحزاب: ٤٠.

## ماخوذ على النبيين ميثاقه مشهورة سماته كريماً ميلاده

كما استخلف الذين من قبلهم وليمكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلهم من بعد خوفهم أمناً يعبدونني لا يشركون بي شيئاً<sup>(١)</sup> وقال تعالى: ﴿ولقد كتبنا في الزبور من بعد الذكر أن الأرض يرثها عبادي الصالحون﴾<sup>(٢)</sup>.

[ماخوذ على النبيين ميثاقه] نصب على الحال من بعث ، وذو الحال محمد ﷺ ، وكذا الحال في المنصوين الآخرين .

والمراد بأخذ الميثاق ما قبل أنه لم يكن نبي قط إلا وبشر بمبعث محمد ﷺ وأخذ تعظيمه وإن كان بعد لم يوجد أو مقرر في نظرهم من الاعراف بحقية نبوته وتصديقه إذ كان لك من تمام عبادة الحق ، فبعث حال ما ما كان ذلك الميثاق ماخوذاً على الأنبياء ومن عداهم .

[مشهورة سماته] أي : علامات نبوته ، فإنها كانت ظاهرة في الميثاق وفي أحوال تعرفها الرهبان والركبان والكهّان وعلماء أهل الكتاب .

وقد ذكر في التوراة والإنجيل صفاته وعلاماته [كريماً ميلاده] أي : طاهراً أصله عن الفساد ، لم يزل يُنقل من الأصلاب الزكية إلى الأرحام المطهرة ، قال تعالى: ﴿الذي يراك حين تقوم وتقلبك في الساجدين﴾<sup>(٣)</sup> لم تنجسه الجاهلية بأنجاسها ، ولم تلبسه من مدلهمات ثيابها .

(١)

(٢)

(٣) الشعراء : ٢١٨-٢١٩ .

وأهل الأرض يومئذٍ ملئٌ متفرقةٌ وأهواءٌ منتشرة طرائق متشتتة بين  
مُشَبَّهٍ لِلَّهِ بخلقه أو ملحدٍ في أسمائه أو مُشيرٍ إلى غيره

[وأهل الأرض] الواو للحال، أي: والحال أنَّ أهل الأرض [يومئذٍ]  
أي حين إذ بُعثَ [ملئٌ متفرقةٌ وأهواء] أي: أهواؤهم أهواءٌ [منتشرة]  
وطرائقهم [طرائق متشتتة] مختلفي الآراء متشتتي الأهواء [بين مُشَبَّهٍ لِلَّهِ  
بخلقه] كالمجسمة والمصورة والمشبَّهة [أو ملحدٍ في أسمائه] من عدل بأسمائه  
عن الحق بتحريفها عما هي عليه إلى أسماءٍ اشتقَّوها لاصنامهم وأوثانهم  
منها، كاللآت من الله، والعزَّى من العزيز، ومناة من المنان.

[أو مُشيرٍ إلى غيره] كالدهرية وغيرهم من عبدة الأوثان والكواكب.  
قيل: إِنَّ الخلق حيث بُعثَ مُحَمَّدٌ ﷺ منهم مَنْ لَهُ مِلَّةٌ وَشريعةٌ، ومنهم  
غيره، فالأولون اليهود والنصارى والصابئون والمجوس، وقد حَرَّفُوا كتبهم،  
وغيَّروا دينهم، وبقي منهم من غَلَبَ عليه التشبيه والتجسم، كما حكى الله  
عنهم: ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ وَأَحِبَّاؤُهُ﴾<sup>(١)</sup> ﴿وَقَالَتِ  
الْيَهُودُ عِزِيرُ بْنُ اللَّهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ بْنُ اللَّهِ﴾<sup>(٢)</sup> ﴿وَقَالَتِ الْيَهُودُ يَدُ  
اللَّهِ مَغْلُولَةٌ غُلَّتْ أَيْدِيهِمْ وَلَعْنُوا بِمَا قَالُوا﴾<sup>(٣)</sup>.

والمجوس أثبتوا أصلين أسندوا إلى أحدهما الخير وإلى الثاني الشر،  
وزعموا أنَّه جرت بينهما محاربة فأصلحتهما الملائكة على أن يكون العالم  
السفلي للشر سبعة آلاف سنة، إلى غير ذلك من خرافاتهم وهذيانهم.

(١) المائدة : ١٨ .

(٢) التوبة : ٣٠ .

(٣) المائدة : ٦٤ .

وأما غيرهم من أهل الاهواء فهم على أصناف: فمنهم العرب أهل مكة وغيرهم، وقد كان منهم معطلّ، ومنهم محصّلة نوع تحصيل، والاولون صنف منهم أنكروا الخالق والبعث والإعادة، وقالوا بالطبع المحيي والذهبي المفني، وهم آيّن حكى الله عنهم: ﴿وقالوا ما هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا إلا الدهر﴾<sup>(١)</sup>.

وصنف منهم أقروا بالخالق وابتداء الخلق منه وأنكروا البعث والإعادة، كما حكى الله عنهم: ﴿وضرب لنا مثلاً ونسي خلقه قال من يحيي العظام وهي رميم قل يحييها الذي أنشأها أول مرة﴾<sup>(٢)</sup> الآية.

ومنهم من اعترفوا بالخالق ونوع من الإعادة لكنهم عبدوا الأصنام وزعموا أنهم شفعاءهم عند الله، كما حكى الله عنهم: ﴿يعبدون من دون الله ما لا يضرهم ولا ينفعهم ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله﴾<sup>(٣)</sup> ومن هؤلاء قبيلة ثقيف، وهم أصحاب اللات بالطائف. وقريش وبنو كنانة وغيرهم أصحاب العزى. ومنهم من كان يجعل الأصنام على صور الملائكة ويتوجّه بها إلى الملائكة.

ومنهم من كان يعبد الملائكة، كما قال تعالى: ﴿بل كانوا يعبدون الجن﴾.

وأما المحصّلة، فقد كانوا في الجاهلية على ثلاثة أنواع من العلوم:

(١) الجاثية: ٢٤.

(٢) ياسين: ٧٧-٧٨.

(٣) يونس: ١٨.



## فهداهم به من الضلالة وأنقذهم بمكانه من الجهالة

أحدها : علم الانساب والتواريخ والاديان .

والثاني : علم تعبير الرؤيا .

والثالث : علم الانواء ، وذلك مما يتولاه الكهنة والقافة منهم .

وعن النبي ﷺ : من قال مطرنا بنوء كذا ، فقد كفر بما أنزل على

محمد ﷺ .

وعنه ﷺ : لا عدوى ولا هامة ولا صقر .

ومن غير العرب : البراهمة من أهل الهند ومدارهم على التحسين ،

والتقبيح العقليين والرجوع في كل الأحكام إلى العقل وإنكار الشرائع ،

وانتسبوا إلى رجل منهم يقال له براهام .

ومنهم : أصحاب البدّ ، والبدّ عندهم شخص في هذا العالم لا يولد

ولا ينكح ولا يطعم ولا يشرب ولا يهرم ولا يموت .

ومنهم : أهل الفكرة ، وهم أهل العلم بالفلك وأحكام النجوم .

ومنهم : أصحاب الروحانيات الذين أنبتوا وسائط روحانية تأتيهم

بالرسالة من عند الله في صورة البشر من غير كتاب ، فتأمرهم وتنهاهم .

ومنهم : عبدة الكواكب .

ومنهم : عبدة الشمس .

ومنهم : عبدة القمر .

فبعث الله نبيه ﷺ [فهداهم به من الضلالة] إلى السلوك إلى الصراط

المستقيم .

[وأنقذهم بمكانه] وببركة أنواره [من] ظلمات [الجهالة] إلى أنوار

ثم اختار سبحانه لمحمد (عليه السلام) لقاء ورضي له ما عنده ذا كرامة عن دار الدنيا، ورغب به عن مقارنة البلوى، فقبضه إليه كريماً صلى الله عليه وآله، وخلف فيكم

اليقين، فقام بالدعوة إلى سبيل ربه بالحكمة والموعظة الحسنة، والمجادلة بالتي هي أحسن فجلا الله بنوره صداً قلوب الخلق، وأزهق باطل الشيطان بما جاء به من الحق، وانطلقت اللسان بذكر الله واستنارت البصائر بمعرفة الله وأظهره على الدين كله ولو كره المشركون. وكَمَلَ به دينه وأتم به نعمته، كما قال: ﴿اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً﴾<sup>(١)</sup>.

[ثم اختار سبحانه لمحمد (عليه السلام) لقاء] كما أحب هو لقاء، كما قال (عليه السلام): مَنْ أَحَبَّ لِقَاءَ اللَّهِ أَحَبَّ اللَّهُ لِقَاءَهُ.

[ورضي له ما عنده] من الكرامة التامة، والنعمة العامة في جواره الأمين في أعلا عليين ﴿في مقعد صدق عند مليك مقتدر﴾<sup>(٢)</sup>.

[ذا كرامة عن دار الدنيا] لحقارتها وعدم قابليتها، فإنها لو كان لها قدر عند الله لما سقى الكافر منها شربة ماء، ولأنها سجن المؤمن وجنة الكافر.

[ورغب به عن مقارنة البلوى] ومقام الأذى [فقبضه] الله تعالى [إليه كريماً] عن أدناس الذنوب طاهراً في ولادته الجسمانية والروحانية من جميع العيوب [صلى الله عليه وآله] ما يرق بارق، ودرّ شارق [وخلف فيكم

(١) المائدة : ٣ .

(٢) القمر : ٥٥ .

ما خَلَفَتِ الأنبياء في أممها إذ لم يتركوهم هَمَلًا بغير طريق واضح، ولا علم قائم أوصاف القرآن الكريم كتاب ربكم

ما خَلَفَتِ الأنبياء في أممها إذ لم يتركوهم هَمَلًا بغير طريق واضح، ولا علم قائم [والعلم المنار يُهْتَدَى به، إذ يجب عليهم أن يُدَبِّرُوا لبقاء ما سُنُّوه وشرَّعوه في أمور المصالح الإنسانية، تدبيراً، والغاية من ذلك التدبير هو بقاء الخلق واستمرارهم على معرفة الصانع المعبود، ودوام ذكره، وذكر المعاد ونظام أمور العباد، وحسم الفساد والعناد مع انقراض القرن الذي يلي النبي ومن بعده، فوجب إذاً أن يأتيهم بكتاب من عند الله وإفياً بالمطالب الإلهية والأحكام الشرعية، ويُسَنُّ على الخلق تكراره وحفظه ودراسته وتعلُّمه وتعليمه، وأن ينصب لهم قِيَمًا يَعْلَمُ جميع ما في القرآن، إذ لا يَكِلُهُم إلى كتاب فيه المحكم والمتشابه والمجمل والمؤوَّل والناسخ والمنسوخ وإلا لاختلفت آراؤهم وتشتَّت ولزم الهرج والمرج، واختلاف الكلمة.

### أوصاف القرآن الكريم

وقد أشار ﷺ إلى أوصاف الكتاب وأقسامه بقوله: [كتاب ربكم بدل من «ما»].

والمراد بـ«ما» نوع ما خَلَفَتِ الأنبياء في أممها من الحق، وذلك ما اشتمل عليه الكتاب ممَّا لا خلاف به بين الأنبياء من القوانين الكلية، كالتوحيد وأمر المعاد وتحريم الكبائر.

مُبَيَّنًا حَلَالَهُ وَحَرَامَهُ وَفَرَائِضَهُ وَفَضَائِلَهُ وَنَاسِخَهُ وَمَنْسُوخَهُ  
وَرُخْصَهُ وَعِزَّائِمَهُ

[مُبَيَّنًا] نصب على الحال من خلف، وذو الحال ضمير النبي ﷺ [حَلَالَهُ  
وَحَرَامَهُ وَفَرَائِضَهُ وَفَضَائِلَهُ] إشارة إلى الاحكام الخمسة الشرعية، التي يدور  
عليها أمر الفقه، وهو الوجوب، والنَدْب، والحظر، والكراهة، والإباحة،  
وعبر بالحلال عن المباح والمكروه، وبالحرمان عن المحذور، وبالفضائل عن  
المندوب، وبالفرائض عن الواجب.

[وَنَاسِخَهُ وَمَنْسُوخَهُ] والنسخ رفع الحكم الثابت بالنص المتقدم بحكم  
آخر مثله، فالناسخ هو الحكم الرافع، والمنسوخ هو الحكم المرفوع، كقوله  
تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ مِنْكُمْ وَيُذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ  
وَعَشْرًا﴾<sup>(١)</sup> فإنه ناسخ لقوله تعالى: ﴿مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرِ إِخْرَاجٍ﴾<sup>(٢)</sup>  
و﴿فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ﴾<sup>(٣)</sup> ناسخ لقوله: ﴿لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ﴾<sup>(٤)</sup>.

[وَرُخْصَهُ] جمع رخصة، وهو الإذن في الفعل، مع قيام السبب المحرم  
له، لضرورة، كقوله تعالى: ﴿فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ  
أَيَّامٍ أُخَرَ﴾.

[وَعِزَّائِمَهُ] جمع عزيمة، وهي ما كان من الاحكام الشرعية جارياً على  
وفق سببه الشرعي، كقوله تعالى: ﴿أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ﴾، فاعلم أنه

(١) البقرة : ٢٣ .

(٢) البقرة : ٢٤٠ .

(٣) التوبة : ٥ .

(٤) البقرة : ٢٥٦ .

## وعامّه وخاصّه، وعبره وأمثاله، ومرسله ومحدوده

لا إله إلا الله .

[وعامّه وخاصّه] والعامّ اللفظ المستغرق لجميع ما يصلح له بحسب وضع واحد، كقوله تعالى: ﴿والله بكلّ شيء عليم﴾ و﴿لله على الناس حجّ البيت﴾ .

والخاصّ ما لم يتناول الجميع بالنسبة إلى ما يتناوله كقوله: ﴿من استطاع إليه سبيلاً﴾ وإلا إبليس .

[وعبره] جمع عبرة، وهي الإسم من الاعتبار واشتقاقها من العبور، لأنّ ذهن الإنسان ينتقل فيها من أمر إلى أمر، كما ورد فيه من قصص الأوّلين، والمصائب النازلة بهم، التي ينتقل ذهن الإنسان باعتبارها إلى تقديرها في نفسه وحاله، فيحصل بذلك انزجاره ورجوعه إلى الله، كقوله تعالى: ﴿فأخذ الله نكال الآخرة والأولى إنّ في ذلك لعبرة لمن يخشى وفي أنفسكم أفلا تبصرون﴾ .

وقد يستعمل العبرة في كلّ ما يفيد اعتباراً من طرق الإحسان، كقوله تعالى: ﴿وإنّ لكم في الانعام لعبرة نسقيكم ممّا في بطونها﴾ الآية .

[وأمثاله] كقوله تعالى: ﴿إنّما مَثَلُ الحياة الدنيا كماء أنزلناه من السماء﴾ الآية، وقوله: ﴿ضرب الله مثلاً عبداً مملوكاً لا يقدر على شيء﴾ وقوله: ﴿مثلهم كمثل الذي استوقد ناراً﴾ .

[ومرسله ومحدوده] قيل: هما في عرف أصول الفقه المطلق والمقيّد،

فالمطلق كقوله تعالى في كفارة الظهار: ﴿فتحريم رقبة من قبل أن يتماساً﴾

## ومحكمه ومتشابهه مفسراً جملة ومبيناً غوامضه

والمقيد كقوله: ﴿فتحري رقية﴾ والفرق بينهما وبين العام، إن لكل شيء ماهية هو بها ما هو، وهي مغايرة لكل ما عداها، فإن مفهوم الإنسان مثلاً ليس إلا أنه إنسان، فإما أنه واحد أو كثير، أو ليس أحدهما، فمفهوم آخر مغاير لماهيته، فاللفظ الدالّ على الحقيقة من حيث هي، من غير دلالة على شيء آخر معها هو اللفظ المطلق والمهمل، والدالّ معها على قيد العموم، بحيث يفهم منه تعدد الماهية وتكثرها في جميع مواردنا هو اللفظ العام، أو في بعض مواردنا، وهو الخاصّ.

[ومحكمه ومتشابهه] والمحكم في اصطلاحهم هو راجع الإفادة لأحد مفهوماته المحتملة للإرادة منه، من دون قرينة، فمنه النصّ وهو الراجح غير المانع من التقيض، كقوله تعالى: ﴿اقتلوا المشركين﴾ فإنه ظاهر العموم في جميعهم، أو إن احتمل بعضهم، ويقابله المتشابه، وهو غير راجح الإفادة لأحد مفهوماته، مه المجمل وهو غير راجح الإفادة لأحدها ولا مرجوحها، كقوله تعالى: ﴿ثلاثة قروء﴾ فإنه يحتمل للحيض والطمهر على سواء، ومنه المؤل وهو غير راجح الإفادة، ولكنه مرجوحها، كقوله تعالى: ﴿بل يدها مبسوطتان﴾ إذ المراد غير ظاهرة، وهو المراد بالبين إذ بين بغير لفظه.

[مفسراً جملة ومبيناً غوامضه] والتفسير هو التبيين والغوامض دقائق المسائل، وأضاف هذه المعاني كلّها إلى الكتاب لاشتماله عليها، وكونه مبدء لها. ونسب بيان هذه الأمور إلى الرسول ﷺ، لكونه هو الموضح لها نسبته، ثم أشار إلى تفصيل أحكام الكتاب باعتبار آخر، وذكر منها أقساماً فقال:

بين مأخوذ ميثاق عمله، وموسّع على العباد في جهله، وبين مثبت في الكتاب فرضه، معلوم في السنّة نسخه، وواجب في السنّة أخذه، مرخص في الكتاب تركه

[بين مأخوذ ميثاق عمله] أي يجب تعلّمه، ولا يسع الخلق جهله، كوحداية الصانع، وأمر المعاد والعبادات الخمس وشرائطها. [وموسّع على العباد في جهله] وهو ما لا يتعيّن على كافة الخلق العلم به، بل يعذر بعضهم في جهله، ويسعهم تركه، كالآيات المتشابهات وأوائل السور ك: ﴿كهيعص﴾ و﴿حمعسق﴾ ونحوهما.

[وبين مثبت في الكتاب فرضه معلوم في السنّة نسخه] كقوله تعالى: ﴿وَاللّٰتِي يٰۤاتَيْنِ الْفَاحِشَةَ مِنْ نِّسَائِكُمْ فَاَسْتَشْهَدُوا عَلَيْهِنَّ اَرْبَعَةً مِنْكُمْ، اِنْ شَهِدُوا فَاَمْسِكُوهُنَّ فِي الْبُيُوتِ حَتّٰى يَتَوَقَّاهُنَّ الْمَوْتَ اَوْ يَجْعَلَ اللّٰهُ لِهِنَّ سَبِيْلًا﴾، وقوله: ﴿وَاللَّذَانِ يٰۤاتِيَانِهَا مِنْكُمْ فَاَذُوهُمَا اِنْ تَابَا وَاَصْلَحَا فَاَعْرِضُوْا عَنْهُمَا﴾.

فكانت الثيب إذا زنت في بلاد الإسلام تمسك في البيت إلى الممات، والبكر تؤذى بالكلام ونحوه بمقتضى هاتين الآيتين، ثم نسخ ذلك في حق الثيب بالرجم، وفي حق البكر بالجلد والتغريب بحكم السنّة.

[وواجب في السنّة أخذه مرخص في الكتاب تركه] كالتوجه إلى بيت المقدس في مبدء الإسلام، فإنه ان ثابتاً في السنّة، ثم نسخ بقوله تعالى: ﴿فَلَنُؤَلِّبَنَّكَ قَبْلَةَ تَرْضَاهَا فَوْلْ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُمَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ﴾ وكثبوت صلاة اخوف في القرآن حال القتال الواقع لجواز

وبين واجب بوقته زائل في مستقبله ومباين بين محارمه من كبير  
أوعد عليه نيرانه ، أو صغير أرصد له غفرانه

تأخيرها في السنة إلى انجلاء القتال .

[وبين واجب بوقته زائل في مستقبله] كالخج الواجب في العمر مرة ،  
وكالندور المقيدة بوقت معين وأمثالها ، فإن وجوبها تابع لوقتها المعين ،  
ولا يتكرر بتكرار أمثاله .

[ومباين بين محارمه] عطف على على المجرورات السابقة ، والياء  
مفتوحة . وفي معنى الكلام وتقديره لطف ، فإن المحارم لما كانت هي محال  
الحكم المسمى بالحرمة ، صار المعنى وبين حكم مباين بين محاله هو الحرمة ،  
وقوله :

[من كبير أوعد عليه نيرانه ، أو صغير أرصد له غفرانه] بيان لتلك  
الحال ، وإشارة إلى تفاوتها في الشدة والضعف في كونها مبعدة عن رحمة  
الله على سبيل الجملة .

ويدل على أن الذنوب فيها كبار وصغائر ، وإن الكبائر ما توعده الله  
عليه بالنار ، كالقتل في قوله تعالى : ﴿ ومن قتل مؤمناً متعمداً فجزاؤه جهنم  
خالداً فيها ﴾ وكذا سائر الكبائر من الزنا والظلم ونحوهما .

وأشار بالفقرة الثانية إلى قوله تعالى : ﴿ إن تجنبوا كبائر ما تنهون عنه  
نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلاً كريماً ﴾ وقوله : ﴿ وإن ربك لذو مغفرة  
للناس على ظلمهم ﴾ ونحوه من آيات الوعد بالمغفرة ، ثم عدل عليه السلام عن  
تقسيم المحارم المتباينة ، ورجع إلى تقسيم الكتاب ، فقال :



وبين مقبول في أدناه وموسّع في أقصاه وفرض عليكم حجّ بيته  
الحرام الذي جعله قبلة للأنام ﴿يردونه ورود الأنعام ويألهون إليه ولوه  
الحمام جعله سبحانه علامة لتواضعهم لعظمته وإذعانهم لعزّته

[وبين مقبول في أدناه وموسّع في أقصاه] فإنّ القليل من القراءة  
مقبول، والكثير منها موسّع مرخّص في تركه.

ثمّ ذكر ﷺ وجوب حجّ البيت الحرام ومنة الله تعالى على خلقه  
بذلك، وإلى أسرار وصفه، فقال:

[وفرض عليكم حجّ بيته الحرام] أي: المحرمّ، كقوله تعالى: ﴿عند  
بيتك المحرمّ﴾ فإنّ العرب كانت تحرّم فيه ما تستحلّ في غيره من القتل  
والقتال، أو بمعنى الحرام كزمان وزمن، لكونه أمناً لمن دخله ومانعاً له.

[الذي جعله قبلة للأنام] فقال: ﴿فولّ وجهك شطر المسجد الحرام  
وحيثما كنتم فولّوا وجوهكم شطره﴾.

[يردونه ورود الأنعام] شبه ورود الناس إليه وازدحامهم عليه ومحبتهم  
له بازدحام الإبل العطاس على الماء.

[ويألهون] أي: يسدّ وجدهم وشوقهم [إليه] في كلّ عام، ويشتاقون  
إلى وروده [ولوه الحمام] كاشتياق الحمام الساكن به إليه عند خروجه منه،  
وأصل همزة يألهون الواو من وله يوله إذا تحيّر من شدّة الوجد.

[جعله سبحانه علامة لتواضعهم لعظمته وإذعانهم لعزّته] إشارة إلى  
أنّ العقل السالم يكن ليهتدي إلى أسرار أعمال الحجّ لم يكن الباعث عليها

واختار من خلقه سماعاً أجابوا إليه دعوته، وصدقوا كلمته،  
ووقفوا مواقف أنبيائه

في أكثر الخلق إلا الأمر المجرد، وقصد امتثاله من حيث هو واجب الإتيان فقط، وفيه كمال الرقّ وخلوص الإنقياد لله، فمن فعل ما أمر به من أعمال الحجّ كذلك، فهو المخلص الذي ظهرت عليه علامات المخلص المتواضع الذهن لجلال ربّ العالمين، ولما كان تعالى عالم الغيب والشهادة، لم يمكن أن يقال: إنّ تلك للعلامة ممّا يستفيد بها، علماً بأحوال عبيده من طاعتهم ومعصيتهم، فهي علامة لغيرهم من الناس.

[واختار من خلقه سماعاً] جمع سامع [أجابوا إليه دعوته] إشارة إلى إلحاح في قوله تعالى: ﴿وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ يَأْتُوكَ رِجَالًا وَعَلَى كُلِّ ضَامِرٍ يَأْتِينَ مِنْ كُلِّ فَجٍّ عَمِيقٍ﴾.

وفي الاثر: إنّ إبراهيم عليه السلام لما فرغ من بناء البيت جاء جبرئيل فأمّره أن يؤذّن بالناس بالحجّ، فقال إبراهيم عليه السلام: يا ربّ وما يبلغ صوتي؟ قال الله: أذنّ وعليّ البلاغ، فعلا إبراهيم عليه السلام المقام وأشرف به، حتّى صار كأطول الجبال، وأقبل بوجهه يميناّ وشمالاً وشرقاً وغرباً، ونادى: ﴿يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْحَجُّ إِلَى الْبَيْتِ الْعَتِيقِ فَأَجِيبُوا رَبَّكُمْ﴾ فأجابه من كان في أصلاب الرجال وأرحام النساء: لَبَّيْكَ اللَّهُمَّ لَبَّيْكَ.

وقوله: [وصدقوا كلمته] إشارة إلى مطابقة أفعالهم، لما جاءت به الانبياء من كلام الله سبحانه وعدم مخالفتهم وتكذيبهم له.

[ووقفوا مواقف أنبيائه] إشارة إلى مطابقتهم له في مواقف الحجّ وفي

وتشبهوا بملائكته المطيفين بعرشه ويحرزون الأرباح في متجر عبادته ويتبادرون عنده موعد مغفرته وجعله سبحانه للإسلام علماً وللعابدين حرماً

ذكر الأنبياء ههنا استدراج حسن الطباع اللطيفة المتشوقة إلى لقاء الله والتشبيه بأنبيائه وملائكته .

[وتشبهوا بملائكته المطيفين بعرشه] إشارة إلى ما روي أن في السماء بيتاً تطوف به الملائكة طواف البشر بهذا البيت اسمه الضراح وأن هذا البيت تحته على خط مستقيم وأنه المراد بقوله تعالى : ﴿والبيت المعمور﴾ أقسم سبحانه به لشرفه ومنزلته عنده .

[ويحرزون الأرباح في متجر عبادته ويتبادرون عنده موعد مغفرته] شبه ﷺ العبادة بالبضاعة التي يتجر بها ، فالتاجر هو النفس ، ورأس المال هو العقل ، ووجوه تصرفاته حركاته وسكناته الحسية والعقلية المطلوبة منه بالأوامر الشرعية والأرباح الجنة ﴿ورضوان من الله أكبر﴾ فما أقبح مملوك يعدّ تصرفه في خدمة سيده متجراً يطلب به التكبّب والربح ، وأحسن به إذا نظر إلى أنه أهل العبادة ، وأزال جميع الأغراض .

[وجعله سبحانه للإسلام علماً] أي : علماً للطريق إلى الله وسلوك صراط المستقيم يهتدي به كما يهتدي بالعلم المرفوع للعسكر والمارة على مقاصدهم .

[وللعابدين حرماً] آمناً كما مرّ .

فرض حجّه وأوجب حقّه وكتب عليهم وفادته فقال سبحانه :  
﴿ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً، ومن كفر فإنّ الله غنيّ عن العالمين﴾ أحمدته استتماماً لنعمته واستسلاماً لعزّته

[فرض حجّه وأوجب حقّه وكتب عليهم وفادته] والوفادة القدوم للإسترفاد، ولفظها مستعار للحجّ، لأنّه قدوم إلى بيت الله طلباً لفضله وثوابه .

[فقال سبحانه : ﴿ولله على الناس حج البيت من استطاع إليه سبيلاً، ومن كفر فإنّ الله غنيّ عن العالمين﴾] وفيها م ضروب التأكيد من العدول عن الامر إلى الجملة الخبريّة بمعنى الطلب، وذكر من يجب عليه عموماً وخصوصاً وتسمية، تاركه كافراً، وأنّ الله غنيّ عن طاعات عبّده .

### [ومن خطبة له عليه السلام] [بعد انصرافه من صفين]

اسم الارض التي كانت فيها الحرب، والنون أصلية .  
[أحمدته استتماماً لنعمته واستسلاماً لعزّته] منصوبين على المعقول له .  
وقد جعل عليه السلام لحمده غايتين :

الأولى منهما : الإستتمام لنعمة الله ، لأنّ العبد يستعدّ بمزيد الشكر لمزيد النعمة ، نظراً إلى قوله تعالى : ﴿ولئن شكرتم لازيدنّكم﴾ .

واستقصاماً من معصيته، وأستعينه فاقة إلى كفايته إنه لا يضلّ من هداه، ولا يثُل من عاداه، ولا يفتقر من كفاه

والثانية : الإستسلام العزّ به، إنّ العبد يستعدّ بكمال الشكر لمعرفة المشكور، وهو الله سبحانه، وهي مستلزمة للإنقياد لعزّته والخضوع لعظمته نظراً إلى قوله: ﴿ولئن كفرتم إنّ عذابي لشديد﴾ لما يشتمل عليه الآية من التخويف المانع من مقابلة نعم الله بالكفر، ولما كانت هاتان الغايتان لإتمام لهما بدون عصمة عن ورطات المعاصي والمعونة بكفايته على الدواعي المهلكة، جعل طلب العصمة غاية أخرى وهي الوسيلة الأولين، وعقّب ذلك الحمد بطلب المعونة منه على تمام الإستعداد لما طلب فقال :

[واستقصاماً من معصيته، وأستعينه فاقة إلى كفايته] إشارة إلى علّة تلك الإستعانة، وهي الفاقة إلى كفاية دواعي التفریط والإفراط بالجلذبات الإلهية.

[إنّه لا يضلّ من هداه، ولا يثُل] أي نجى من وال يثُل، أي: لا ينجو [من عاداه، ولا يفتقر من كفاه] وال فقرات الثلاثة تعليل لطلب المعونة على تحصيل الكفاية، فإنّه لما كان حصول الكفاية مانعاً من دواعي طرفي الإفراط والتفریط، كان العبد مستقيم الحركات على سواء الصراط، وذلك هدى الله يهدي به من يشاء.

فكانّه قال: وأستعينه على أن يرزقني الكفاية المستلزمة للهداية التي هي الغنى الحقيقي، والملك الأبدي.

وقد أطلق ﷺ هنا لفظ المعادة لله، كما أطلقها القرآن الكريم على ما

فإنّه أرجح ما وزن وأفضل ما خزن وأشهد أن لا إله إلا الله شهادة  
ممتحناً لإخلاصها، معتقداً مصاصها نتمسك بها أبداً ما أبقانا

هو من لوازمها، وهو الإعراض عن عبادته والبغض لها، ولمن تلبس بها من  
عباده مجازاً.

[فإنّه أرجح ما وزن وأفضل ما خزن] الضمير يعود إلى الله سبحانه،  
ولما كان تعالى منزهاً عن الوزن والحزن اللذين هما من صفات الاجسام فهما  
مستعاران لعرفانه في ميزان العقل، إذ لا يوازنه عرفان ماعداه، بل لا يخطر  
ببال العارف عند الإخلاص سواء حتى يصدق هناك موازنة يقال فيها أرجح،  
ويكون المراد بالخزن خزن ذلك العرفان في أسرار النفوس القدسية.

ويحتمل عود الضمير إلى مادلّ عليه قوله أحمده من المصدر على  
طريقة قولهم من كذب كان شراكه.

[وأشهد أن لا إله إلا الله] قيل: هي أشرف كلمة وحدّ بها الخالق منطبقه  
على جميع مراتب التوحيد.

ومنهم من قدرّ الخبر لا إله لنا أو موجوداً إلا الله، ورجّح جملة من  
المحقّقين كونها تامة، وإنّ الخبر إلا الله.

[شهادة ممتحناً لإخلاصها، معتقداً مصاصها] مصدر، وصف بوصفين  
جرباً على غيررواله. والممتحن المختبر، أي: مختبر نفسه في إخلاص هذه  
الشهادة وعراتها عن شبهة الباطل والشرك الخفي. ومصاص الشيء:  
خالصه.

[نتمسك بها أبداً ما أبقانا] أي: مدة بقائنا في دار الدنيا.

وندّخرها لأهاويل ما يلقانا فإنّها عزيمة الإيمان وفاتحة الإحسان  
ومرضاة الرحمن وأشهد أنّ محمّداً عبده ورسوله

[وندّخرها لأهاويل ما يلقانا] من أمور الآخرة وشدائدها، والأهاويل :  
الأمور المخوفة، ثمّ علّل ﷺ وجوب التمسك بهذه الشهادة بأوصاف أربعة  
أشار إليها بقوله :

[فإنّها عزيمة الإيمان] أي : عقيدته المطلوبة لله من خلقه، وماعداها  
نوابع ومتّمّات ومعينات على الوقوف على سرّها والوصول إلى  
إخلاصها .

[وفاتحة الإحسان] إذ بها يستعدّ لإحسان الله في الدارين، ورضاه في  
النشأتين، وهي أوّل كلمة افتتحت بها الشريعة، وكما أنّها أوّل مطلوب لله  
تعالى من خلقه في فطرهم الأصليّة، وعلى السنة رسله، فهي أيضاً غايتهم  
التي ينالون بها السعادة الباقية .

[ومرضاة الرحمن] أي : محلّ رضوانه، والسبب المستنزل لتمام رحمته  
ومزيد نعمته .

وفي النبويّ: أمرت أن أقاتل الناس حتّى يقولوا لا إله إلا الله، أي :  
محلّ دحره وهو طرده وإبعاده، وذلك لأنّ غاية دعوة الشيطان من الإنسان  
الشرك الظاهر أو الخفي، وكلمة الإخلاص تنفيه بأقسامه وتبعد الشيطان عن  
مراده .

[وأشهد أنّ محمّداً] ﷺ [عبده ورسوله] قرت بكلمة التوحيد النبويّ :

## أرسله بالدين المشهور والعلم الماثور والكتاب المسطور والنور الساطع والضياء اللامع والأمر الصادع

من قال أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله فجرى بها لسانه واطمأن بها قلبه حرمت النار عليه، ولأنه لا يحصل الإخلاص بكلمة التوحيد إلا بسلوك مراتبها ولا يحصل إلا بمعرفة كيفية السلوك، وذلك إنما يحصل ببيان الرسل وإرشادهم، فالشهادة والإقرار بصدق المبلغ أجل كلمة بعد كلمة الإخلاص.

[أرسله بالدين المشهور] الذي ظهر على الأديان كلها، وأشرق نوره في العوالم جلّها.

[والعلم الماثور] إشارة إلى كونه عليه السلام هادياً من الضلالة، منقذاً من الجهالة، ومأثورته إما لكونه مقدماً على سائر الأديان، كما يقدم العلم ويهتدي به قوم بعد قوم، أو إلى قله من قرن إلى قرن.

[والكتاب المسطور] وهو القرآن المسطور حقايقه في ألواح النفوس أو في اللوح المحفوظ، أو الأعم من ذلك.

[والنور الساطع والضياء اللامع] الذي به يهتدون وبنوره يستضيئون ويخرجون من ظلمات الجهل إلى نور المعرفة.

[والأمر الصادع] إشارة إلى قهره بأوامر الله وردعه عن معاصي الله، حتى شقّ بالأمر الإلهي وجه الباطل، وصدع ما كان ملتئماً من الفساد العاطل، كما قال تعالى: ﴿فاصدع بما تؤمر وأعرض عن المشركين﴾.



إزاحة للشبهات، واحتجاجاً بالبيّنات، وتحذيراً بالآيات، وتخويفاً للمثلاث، والناس في فتن، انجذم فيها حبل الدين، وتزعزعت سوارى اليقين،

[إزاحة للشبهات] الباطلة عن قلوب الخلق، ودفع شواغلهم في الدنيا، وهي أهمّ وجوه مقاصد البعثة.

[واحتجاجاً بالبيّنات] من الحجج الواضحة والبراهين اللائحة، كما قال: ﴿وجادلهم بالتّي هي أحسن﴾.

[وتحذيراً بالآيات] النازلة المنذرة بالعصاة البغاة حتّى يرتدعوا عمّا هم عليه من التكذيب والعناد والفساد والإفساد.

[وتخويفاً للمثلاث] بفتح الميم وضمّ الثاء: العقوبات، جمع مثلة، إشارة إلى قول تعالى: ﴿يستعجلونك بالسيّئة قبل الحسنة، وقد خلت من قبلهم المثلاث﴾ والمراد تحذيرهم بما نزل بنظائرهم وأمثالهم من المكذّبين من أنواع العذاب والنكال. قال تعالى: ﴿أو لم يروا كم أهلكنا قبلهم من القرون يمشون في مساكنهم إنّ في ذلك لآيات لأولي النّهي﴾ وهذا الإنذار سوى الحجج والخطابات الشرعيّة.

[والناس في فتن] الواو للحال، والعامل أرسله، والمراد فتن الناس في مذاهبهم وآرائهم حين بعثته، كما مرّ. أي: أرسله والحن أنّ الناس في فتن. [انجذم] أي: انقطع [فيها حبل الدين وتزعزعت] أي: اضطربت ولم تستقم [سوارى اليقين] جمع سارية، وهي: الدعامة يدعم بها السقف،

## واختلف البخر، وتشتت الامر، وضاق المخرج

إشارة إلى أنّ الناس حين البعثة كانوا قد تركوا مراسم الشريعة، وارتكبوا الطرق الباطلة، فانقطع حبل الدين إشارة إلى انحراف الخلق عن سواء السبيل، وعدم تمسّكهم بأوامر الله سبحانه حال وقوع تلك الفتن.

واستعار لفظ الحبل هنا كما في قوله: «تمسّكوا بحبل الله جميعاً» لقانون الشريعة المطلوب منها لزومه والسواري لقواعد الدين وأركانه المأمور بتشييدها، كالجهاد الذي هو أقوى مطالبه من الناس في ذلك الزمان، ويكون المراد بتزعزعها عدم استقامتها واستقرار الناس عليها مجازاً، واستعيرت السواري لأهل الدين الذي يقوم ورجاله العاملين به الذين لم تأخذهم في الله لومة لائم وتزعزعها موت أولئك أو خوفهم من الاعداء.

وقوله: [واختلف البخر] أي: الاصل، ومثله البخار إشارة إلى اختلاف الاصل الذي كان بجمع الخلق والفطرة التي فطر الناس عليها، فإنّها كانت متّفقة بوجود الرسول ﷺ، فاختلف بعده ﷺ وما محمّد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفان مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم ويحتمل أن يراد بالبخر الحسب، والحسب الدين أي: اختلف الدين.

[وتشتت الامر] إشارة إلى تفرّق كلمة المسلمين وغطت على عيونهم ظلمات الشبهات.

[وضاق المخرج] منها عليهم، وعمى المصدر، أي: مصدرهم عنها، أي: عموا عن المصدر، فأسند إلى المفعول مجازاً. والعمى هنا هو المشار إليه بقوله: ﴿فإنّها لا تعمي الابصار ولكن تعمي القلوب التي في الصدور﴾ وهو

فالهدي خامل والعمى شامل عصي الرحمن ونصر الشيطان  
وخذل الإيمان فانهارت دعائمه وتنكرت معاله

استعارة حسنة . أو العمى الحقيقي عدم ملكة البصر . ووجه المشابهة أن  
الاعمى كما لا يهتدي لمقاصده في المحسوسة بالبصر لعدمه ، كذلك أعمى  
البصيرة لا يهتدي لمقاصده المعقولة .

[فالهدي خامل] إشارة إلى عدم ظهوره بينهم حال عماهم عن  
مصدرهم من ضلالهم إذا كان صونة ساقطاً بينهم غير موجود . والفاء لعطف  
الجملة الإسمية على الفعلية .

[والعمى شامل] إشارة إلى اشتراكهم في عدم رؤيتهم لسبيل الحق  
الذي به يخرجون من شبهات الباطل وظلماته .

وقوله : [عصي الرحمن ونصر الشيطان وخذل الإيمان] إشارة إلى  
ماهم فيه جور عن الحق ونصرة للباطل الذي هو مراد الشيطان ، فبالجور أن  
يكون نصرة للشيطان وعصيانياً للرحمان ، ومن نصر الشيطان بالذب عن  
الباطل فقد خذل الإيمان .

[فانهارت] أي : سقطت [دعائمه] إذ بخذلان الإيمان لا تبقى له دعامة  
يقوم بها .

[وتنكرت معاله] وأشار بالدعائم والمعاليم إلى دعاة الحق وحملة  
الإيمان وبانهيارهم إلى عدمهم أو عدم قبول قولهم وبتنكر المعاليم إلى عدم  
معرفتهم في الخلق لقلتهم .

ويمكن أن يراد بالدعائم قواعد الدين كالجهاد ونحوه ، وبانهيارها عدم

ودرست سبله وعفت شرکه أطاعوا الشيطان فسلکوا مسالکھ  
ووردوا مناهله فیهم سارت أعلامه وقام لوائه في فتن درستهم بأخفافها  
ووطئتهم بأظلافها وقامت علی سنابکها

القيام بها وبتنكر المعالم اغمحاته من القلوب التي هي معالم الدين ومحاله .  
[ودرست سبله] أي : طرقة [وعفت شرکه] أي : طرائقه جمع شرك ،  
أو جمع شركة بفتح الشين والراء ، وهي معظم الطريق . وأراد بها أدلة الدين  
وبعافئها عدم الاثر بها لعدم سالکها ، فلم يبق للدين أثر يعرف به .

[أطاعوا الشيطان فسلکوا مسالکھ ووردوا مناهله] إشارة إلى ما يجرهم  
إليه من مناهي الله سبحانه فيتبعونه [فيهم سارت أعلامه وقام لوائه] أعلام  
الشيطان ولوائه ، إشارة إلى المقارة إليه والدعاة إلى باطله المقتدى بهم أهل  
الضلال ، أو صور الباطل التي تصوّرت في أذهان الخلق وصارت غايات  
لهم ، فانقادوا لها واتبعوها ، فهي كالأعلام والالوية في الحروب وغيرها .

[في فتن] متعلق بقوله : سارت أعلامه ، أو بمقدّر يكون خبراً ثانياً  
للناس ، أي : والناس في فتن [درستهم بأخفافها ووطئتهم بأظلافها وقامت  
على سنابکها] كرّر الفتن ثانياً بزيادة أوصاف ، فبالغ (عليه السلام) في تشبيهها بأنواع  
الحيوان ، واستعار لها اخفافاً وهي التي للإبل وأظلافاً وهي التي للبقر  
والعنم ، وسنابك وهي الخوافر التي للخيل والبغال والحمير ، وجعل لها  
دوساً وعلماً وقياماً على الخوافر .

ويحتمل أن يكون هناك إضمار أي : داستهم بأخفاف إبلها ووطئتهم  
بأظلاف بقرها وقامت على سنابك خيلها ، فحذف المضاف وأقيم المضاف إليه

فهم فيها تائهون، حائرون، جاهلون، مفتونون في خير دار  
وشرّ، جيان نومهم سهود، وكحلهم دموع، بأرض عالمها ملجم،  
وجاهلها مكرم،

مقامه، وحيثئذ يكون التجوّز في نسبة الوطىء والدوس والقيام إليها فقط،  
وهو المجاز في الإسناد.

[فهم فيها تائهون] ضالّون عن قصدهم في ظلمات الفتن.

[حائرون] في أن الحقّ في أيّ جهة حتّى آل بهم ذلك إلى التردد بين  
عليّ ومعاوية.

[جاهلون] غير عالمين بالحقّ، بل اعتقدوا الباطل لشبهة التحكيم ودم  
عثمان ونحو ذلك، ممّا هو جهل مركّب.

[مفتونون] إشارة إلى فتنة غيرهم لهم وإضلالهم إيّاهم عن الحقّ وهو  
الشیطان وأتباعه.

[في خير دار وشرّ جيان] يحتمل كون الظرف خبراً ثالثاً للناس، وان  
يتعلّق بقوله تائهون ومابعده من الأفعال.

قيل: أراد بخير دار الشام، لأنّها الأرض المقدّسة، وبشرّ جيران أهلها  
القاسطون.

[نومهم سهود وكحلهم دموع] أي: أنّهم ينامون اهتماماً بأمورهم  
وإعداد أنفسهم للقتال.

[بأرض عالمها ملجم] يريد نفسه، والناصرين للحقّ [وجاهلها مكرم]  
يريد معاوية. وقيل: أريد بخير دار العراق، وشرّ جيران أصحابه المستصرخ

ومنها: يعني أكل النبي عليه السلام هم موضع سرّه ولجأ أمره

بهم لتخاذلهم عن الحقّ، ونصرة الدين، ونومهم سهود، خوفاً من الحرب وصرة في التدبير، وكحلهم دموع، أي: يكون قتلاهم أيضاً.

وقيل: نفاقاً، لأنّ من تمّ نفاقه ملك عينيه، .

وقيل: أراد بالدار دار الدنيا، لأنّها دار العمل وأكثر الخلق بها أشرار جهال. والدنيا دار ناضلة لمن قام فيها بأوامر الله وهي مزرعة الآخرة، وكون أهلها شرّ جيراً إمّا شرّ متجاوزين كما سبق، أو شرّ جيران لمن التجأ إليهم وجاورهم للإنتصار بهم على أمور الدين لعدم نصرتهم.

وظاهر لفظ الناس العموم لأصحابه عليهم السلام وأصحاب معاوية. وقد بالغ عليه السلام في وصفهم بقلة النوم لخوف الحرب وهجوم بعضهم على بعض، وشدة اهتمامهم بأمر القتال وحيرتهم في تيه الباطل حتّى ألحق قلة نومهم بالسهد لاستلزامه عدم النوم، فاستعار له لفظه وصيّره هو هو.

وقوله: وكحلهم دموع مبالغة في تشبيه دموعهم بالكحل، أو جعله هو هو، ووجه المشابهة أنّ الدموع لكبرائه منهم وملازمته أجفانهم أشبه في ذلك الامر الكثير المعتاد لعيونهم وهو الكحل.

وقوله: بأرض عالمها ملجم النخ، أي: الناس في خير دار هي الدنيا، وهم منها بأرض من حالها أنّ عالمها ملجم بلجام الدلّ من أهلها عن الامر بالمعروف والنهي عن المنكر، وجاهلها مكرم لموافقتها إيّاهم على باطلهم.

[ومنها: يعني] به [أكل النبي عليه السلام هم موضع سرّه ولجأ أمره] اللجأ:

الملجأ، ما يلجىء منه كالوزر ما يعتصم به.

وعيبة علمه، وموئل حكمه، وكهوف كتبه، وجبال دينه،

[وعيبة علمه، وموئل حكمه] أي: مرجعه من آل يؤل إلى كذا إذا رجع وانتهى إليه.

[وكهوف كتبه وجبال دينه] الضمائر راجعة إلى الله تعالى، ويحتمل عودها إلى الرسول ﷺ.

وأشار بكونهم موضع سرّ إلى استعداد نفوسهم لاسرار الله وحكمته، إذ الموضع الحقيقي للشيء هو ما استعدّ له وقبله، ويكونهم ملجأ أمره إلى أنهم الناصرون له، فإنهم القائلون بأوامر الله الذابون عن دين الله، فإليهم يلتجى، وكونهم عيبة علمه مرادف لكونهم موضع سرّ، والعيبة استعارة لنفوسهم الشريفة.

ووجه الشبه: أنّ العيبة من شأنها حفظ مايورع فيها وصيانتها عن التلف والإدناس، وأذهانهم الطاهرة حافظة للعلم عن عدمه وصيانتها له من غير أهله.

وأشار بكونهم موئل حكمه إلى كونهم مرجعاً لحكمته إذا ضلّت عن أذهان غيرهم، فمنهم تطلب ومنهم تكتب ويكونهم كهوف إلى أنهم أهل حفظها ودراستها وتفسيرها، وعندهم علمها وتأويلها.

والكتب إشارة إلى القرآن ونحوه من كتب الله، كما قال ﷺ: لو كسرت لي الوسادة ثمّ جلست عليها لحكمت بين أهل التوراة بتوراتهم، وبين أهل الإنجيل بإنجيلهم، وبين أهل الزبور بزبورهم، وبين أهل الفرقان بفرقانهم، والله ما من آية نزلت في برّ أو بحر أو سهل أو جبل أو سماء أو

لهم أقام انحناء ظهره وأذهب ارتعاد فرائضه ومنها يعني قوماً آخرين  
زرعوا الفجور وسقوه الغرور

أرض أو ليل أو نهار إلا وأنا أعلم فيمن نزلت وفي أي وقت نزلت .

واستعارة لفظ الكهف قريب من استعارة لفظ العيبة .

وأشار بكونهم جبال دينه إلى أن دين الله سبحانه بهم يعتصم من  
وصمات الشياطين وتبديلهم وتحريفهم كما يعتصم الخائف بالجبل، وأنّ  
الدين ثابت بوجودهم، كما أنّ الأرض ثابتة بالجبال، ولولا الجبال لمارت  
بأهلها .

[لهم أقام انحناء ظهره] الضمير في أقام الله تعالى، لأنّه هو الذي  
جعلهم أعواناً له وأنصاراً وأعضاءاً لدينه، يشدونّ أزره ويقوون ظهره  
ويؤيدون أمره، وانحناء الظهر كناية عن ضعفه في بدو الإسلام .

[وأذهب ارتعاد فرائضه] جمع فريضة، وهي : اللّحمة بين الجنب  
والكتف، لاتزال تعد من الدابة . والضمير في ظهره وفرائضه للدين، أي إنّ  
الله أزال عنه بمعونتهم خوفه الذي كان يتوقّعه من المشركين على حوزة  
الدين، وهو كناية عن الشيء ببعض لوازمه إذا كان ارتعاد الفرائض من لوازم  
شدة الخوف .

[ومنها يعني قوماً آخرين] قيل : أراد معاوية وأهل الشام، وقيل :  
أصحاب الجمل، وقيل : الخوارج .

[زرعوا الفجور وسقوه الغرور] جعل ما فعلوه من القبيح بمنزلة زرع،  
ثمّ زرعه، ثمّ سقوه . وفيهما استعارة لطيفة، فإنّ الفجور الخروج عن ملكة



وحصدوا الثبور لايقاس بآل محمد ﷺ من هذه الأمة أحد، ولا يسوي بهم من جرت نعمتهم عليه أبداً هم أساس الدين

العفة والزهد وتجاوز طرف الإفراط . والزرع إلقاء الحب في الأرض ، فاستعار ﷺ لفظ الزرع لبذر الفجور في أراضي قلوبهم ، لأن انتشاره عنهم ونموه فيهم يشبه نمو الزرع وانتشاره في الأرض ، ولما كان غرورهم وغفلتهم عن الطريق المستقيم بسبب عدولهم عنها وتجاوزهم إلى طرف الإفراط ومهاوي الهلاك وهو مادة تماديهم في غيهم وزيادة خوفهم وعدولهم عن سواء السبيل ، أشبه الماء الذي هو سبب حياة الزرع ونموه ومادة زدياته ، ولذا حسن استعارة لفظ السقي المختص بالماء ، ثم لما كانت غاية ذلك الفجور وهلاكهم في الدنيا بالسيف ، وفي الآخرة بعذابها أشبهت تلك الغاية الثمرة ، فقال :

[وحصدوا الثبور] فاستعار لفظ الحصاد ونسب إليه ، وقد اشتملت هذه الالفاظ مع حسن الإستعارة على الترصيع .

ثم عاد ﷺ إلى الثناء على آل محمد ﷺ فقال :

[لا يقاس بآل محمد ﷺ من هذه الأمة أحد ، ولا يسوي بهم من جرت نعمتهم عليه أبداً] إذ لامناسبة بينهم وبين غيرهم في الفضل . ثم أشار ﷺ إلى جملة من أسباب فضيلتهم فقال :

[هم أساس الدين] أي : أسباب لنعمة الدين على الخلق وإرشادهم إليه ، والمنعم أفضل من جهة ما هو منعم خصوصاً بمثل هذه النعمة التي لا يمك جزائها ولأنهم أساس وأصل للدين .

وعماد اليقين، إليهم يفىء الغالي، وبهم يلحق التالي، وبهم خصائص حقّ الولاية، وفيهم الوصيّة والوراثة، الآن رجع الحقّ إلى أهله، ونقل إلى منتقله.

[وعماد اليقين] لأنّهم أسباب إزالة ما يضعفه من الشبهات، فبهم يقوم الدين كما يقوم السقف بالعماد، ولأنّهم على الصراط السويّ والمنهج الحقّ البهيّ.

[إليهم يفىء] يرجع [الغالي] الذي غلا فيهم وتجاوز حدود البشريّة. [وبهم يلحق التالي] من فرط منهم وتخلّف عنهم. [وبهم خصائص حقّ الولاية] من العلوم ومكارم الاخلاق والآيات والكرامات.

[وفيهم الوصيّة والوراثة] لايزاحمهم في ذلك أحد [الآن] وهو زمان استخلافه عليه السلام.

[رجع الحقّ إلى أهله ونقل إلى منتقله] ويدلّ على أنّ الحقّ في تلك المدّة لم يكن في أهله.

## ومن خطبة له عليه السلام المعروفة بالشقشقية

وتعرف بالمقمصة أيضاً. ونسبتها إليه عليه السلام كادت أن تكون متواترة، وإنكار جملة من العامة أن تكون من كلامه عليه السلام بناء على أنه لم يصدر منه شكاية في هذا الأمر أصلاً عناد ولجاج، فإن المنافسة بين الصحابة سيما في أمر الخلافة أمر معلوم بالضرورة، وتشاجرهم في السقيفة، وتخلف علي عليه السلام ووجوه بني هاشم عن البيعة أمر ظاهر، لا يدفعه إلا جاهل أو معاند. ونسبتها إلى تأليف السيد الرضي أظهر فساداً، إذ نقلها من يوثق به من العلماء والأدباء قبل مولد الرضي بمدة مديدة.

وحكى ابن أبي الحديد عن شيخه مصدق، عن ابن الحشاش أنه قال: والله إنني لأعلم أنها من كلامه عليه السلام، كما أعلم أنك مصدق. قال: فقلت له: إن كثيراً من الناس يقولون إنها من كلام الرضي (ره)؟ فقال لي: إن للرضي ولغير الرضي هذا النفس وهذا الأسلوب قد وقفنا على رسائل الرضي وعرفنا طريقته وفنه في الكلام المنشور، ومايقع مع هذا الكلام في خل ولاخمر.

ثم قال: والله لقد وقفتُ على هذه الخطبة في كتب صُنفت قبل أن يُخلق الرضي بمائتي سنة، ولقد وجدتُها مسطورة بخطوط أعرفها وأعرف خطوط من هي من العلماء وأهل الأدب قبل أن يخلق النقيب والد الرضي.

أما والله لقد تَقَمَّصَهَا ابن أبي قحافة وإنه ليعلم أَنَّ محلِّي منها  
محلّ القطب من الرحي

قال ابن أبي الحديد: وقد وجدنا كثيراً من هذه الخطبة في تصانيف شيخنا أبو القاسم البلخي إمام البغداديين من المعتزلة، وكان في دولة المقتدر قبل أن يخلق الرضي بمدة طويلة. ووجدتُ أيضاً كثيراً منها في كتاب أبي جعفر بن قبه أحد متكلمي الإمامية، وكان من تلامذة أبي القسم البلخي، ومات في ذلك العصر، قبل أن يكون الرضي موجوداً.

وكيف كان، فأنوار هذه الخطبة الساطعة تنادي بأفصح لسان أنها من كلامه عليه السلام الذي هو تحت كلام الخالق وفوق كلام المخلوق.

[أما والله لقد تَقَمَّصَهَا ابن أبي قحافة] الضمير راجع للخلافة، لكونها معلومة، كما في قوله تعالى: ﴿حَتَّى تَوَارَتْ بِالْحِجَابِ﴾ وتَقَمَّصَهَا أي: جعلها كالقميص مشتملة عليه متكلفاً، كالذي يلبس لباس غيره. وابن أبي قحافة أبوبكر واسمه عبدالله، واسم أبي قحافة عثمان بن عامر بن عمرو بن كعب بن سعد بن تيم بن مرة بن كعب بن لؤي بن غالب. وأمه: ابنة عم أبيه، وهي أم الخير بنت صخر بن عمرو بن كعب بن سعد.

[وإنه] أي: والحال إنه [ليعلم أَنَّ محلِّي منها] أي: من الخلافة [محلّ القطب من الرحي] وقطب الرحي مسمارها الذي عليه تدور، وكذا هو الناظم لأُمُور الإسلام والمسلمين على وفق الحكمة لاتدور رحي العالم إلا به، وهو تشبيه للمعقول بالمعقول، لأنَّ محلّ القطب نظام أحوال الرحي، وتشبيه نفسه بالقطب تشبيه للمحسوس بالمحسوس، وتشبيه الخلافة بالرحي

ينحدر عني السيل ولا يرقى إليّ الطير فسدلت دونها ثوباً وطويتُ عنها كشحاً

تشبيه المعقول بالمحسوس، وحيث كانت حاجة الرحي إلى القطب ضرورية لا يظهر نفعها إلا به، فهم من تشبيه محلّه بمحلّه أنّه لا يقوم مقامه أحد في أمر الخلافة والإمامة، كما لا يقوم غير القطب مقامه في محلّه. ثمّ أكّد ذلك بقوله:

[ينحدر عني السيل ولا يرقى إليّ الطير] فاستعار ﷺ لنفسه الشريفة وصفين من أوصاف الجبل والامكنة المرتفعة:

أحدهما: انحدر السيل عنه، كناية عن علوّه وشرفه مع فيضان العلوم الحقيقية والمعارف الربّانية منه، واستعار لذلك لفظ السيل الذي منه حياة كلّ شيء.

وثانيهما: أنّه لا يرقى إليه الطير، كناية عن غاية أخرى من العلوّ، إذ ليس كلّ مكان علا بحيث ينحدر عنه السيل، لأنّه ينحدر عن المراينة والهضبة التي قد يرقى الطير إليها، فجعل نفسه ﷺ بحيث لا يرقى إليه الطير، وهذا أعظم في الرفعة والعلوّ ممّا قبله.

[فسدلت دونها] أي: أرخيت دون الخلافة [ثوباً] كناية عن احتجابها ﷺ عن طلبها، والمبالغة فيها بحجاب الإعراض عنها، واستعارة الثوب للحجاب استعارة المحسوس للمعقول. وكذا قوله:

[وطويتُ عنها كشحاً] كناية عن امتناعه منها، كالمأكول المعاف الذي يطوي البطن دونه. والكشع بالفتح: الخاصرة. وقيل: أراد أنّه ﷺ الت

وطفقتُ أرتأي بين أن أصول بيد جذاء، أو أصبر على طخية  
عمياء يهرم فيها الكبير ويشيب فيها الصغير

عنها كما يفعل المعرض عمّن إلى جانبه، كما قال: طوى كشحه عني  
وأعرض جانباً.

[وطفقتُ أرتأي بين أن أصول بيد جذاء، أو أصبر على طخية عمياء]  
يريد أنّي جعلتُ أجيل الفكر في تدبير أمر الخلافة، وأردّده بين طرفي  
نقيض، إمّا أن أصول بيد جذاء، أو أترك، وفي كلّ منهما خطر عظيم لما في  
لك من تعزير النفس وتشويش نظام المسلمين.

والجذاء: بالذال والذال أي: مقطوعة، كناية عن عدم الناصر والمعين.  
ووجه المشابهة: إنّ قطع اليد لما كان مستلزمًا لعدم القدرة على التصرّب بها  
والصولة، وعدم الناصر والمعين مستلزم لذلك، حسنت الإستعارة.

وأما ترك ذلك فيه الصبر على مشاهدة التباس الأمور واختلاط الحقّ  
بالباطل. واستعار لذلك الإلتباس لفظ الطخية وأصلها قطعة من الغيم  
والسحاب، استعارة للظلمة من استعارة المحسوس للمعقول. ووجه  
المشابهة: إنّ الظلمة كما لا يهتدى فيها إلى المطلوب فكذا اختلاط الأمور  
لا يهتدى فيها لتمييز الحقّ والسير إلى الله.

ووصفها بالعمياء استعارة أيضاً، فإنّ الأعمى لما لم يكن ليهتدي  
لمطالبه، فكذا هذه الظلمة لا يهتدي فيها للحقّ.

ثمّ كنّى عن شدة الإختلاط وطول مدّته بأنّه:

[يهرم فيها الكبير ويشيب فيها الصغير] يمكن حمله على الحقيقة

ويكدها فيها مؤمن حتى بلغ ربه فرأيتُ أن الصبر على هاتا أحجى  
فصبرتُ وفي العين قذى، وفي الحلق شجى أرى تراثي نهباً

بالحمل على طول مدة الولاة قبله، وعلى المجاز والإستعارة، كما مرّ. أي:  
الكبير من الناس يكاد يهرم لصعوبتها، والصغير يشيب من أهوالها.  
[ويكدها فيها مؤمن] أي: يسعى ويكدّ مع مشقة [حتى بلغ ربه] قال  
تعالى: ﴿إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلَاقِيهِ﴾. وهو كناية عن شدة سعيه  
واجتهاده في لزوم الحق والظفر به.

ثم أشار ﷺ إلى ترجيح القسم الثاني وهو الصبر فقال:  
[فرأيتُ أن الصبر على هاتا] أي هذه، والهاء للتنبيه، وذا للإشارة  
[أحجى] أي: أليق بالحجى، وهو العقل، أو بأهل الحجى لما في المنافرة من  
انشعاب عصى المسلمين مع غضاضة الإسلام وكثرة أعدائه والمشركون في  
غاية القوة في جميع الاقطار.

[فصبرتُ وفي العين قذى، وفي الحلق شجى] الواو للحال،  
والجملتان حاليتان. والقذى: ما يقع في العين فيؤذيها. والشجى: ما يعترض  
في الحلق من عظم ونحوه، وهما كنايةتان عن الغم ومرارة الصبر. أي:  
صبرتُ على مضض ورمض، كما يصبر الارمد، والذي يعرض بأمر فهو  
يكابد الخنق.

[أرى تراثي] قيل: هو ما خلفه رسول الله ﷺ لآبنته ﷺ كفدك، لأن  
مال الزوجة في حكم مال الرجل.

[نهباً] إشارة إلى منع الخلفاء منه بالخبر المفتري: «نحن معاشر الانبياء  
لأنورّت ماتركناه صدقة».

## حَتَّى مَضَى الْأَوَّلَ بِسَبِيلِهِ أَدْلَى بِهَا إِلَى ابْنِ الْخَطَّابِ بَعْدَهُ ثُمَّ تَمَثَّلَ بِقَوْلِ الْأَعَشَى

وقيل : أراد عليه السلام منصب الخلافة ، ويصدق عليه الإرث كما في قوله : ﴿ يرثني ويرث من آل يعقوب ﴾ ومنصب النبوة . قيل : وفي الكلام تقديم وتأخير ، تقديره : ولا يرقى إليّ الطير فطفقت أرتأي بين كذا وكذا ، فرأيت إن الصبر على هاتي أحجى فسدت دونها ثوباً وطويت عنها كشحاً ، وصبرت وفي العين قذى الخ ، إذ لا يجوز أن يسدل دونها ثوباً ، ويطوي عنها كشحاً ، ثم يطفق يرتأي بين أن ينازهم أو يصبر ، والتقديم والتأخير طريق ادرحت في لغة العرب . قال سبحانه : ﴿ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجاً قِيماً ﴾ أي : أنزل الكتاب قيماً ، ولم يجعل له عوجاً .

[ حَتَّى مَضَى الْأَوَّلَ ] أبوبكر [ بسبيله ] طريقه طريق الآخرة ، وهو الموت [ أدلى بها إلى ابن الخطّاب بعده ] اقتباس من قوله تعالى : ﴿ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ وَتَدْلَوْا بِهَا إِلَى الْحُكَّامِ ﴾ أي : تدفعوها إليهم رشوة ، وأصله من أدلت الدلو في البئر أرسلته ، كناية عن نصّ أبي بكر عليه بالخلافة .

وفي بعض النسخ : لفلان ، والمراد به عمر بن الخطّاب بن نفيل بن عبد العزى بن رياح بن عبد الله بن قرط بن دراج بن عدي بن كعب بن لؤي بن غالب . وأمّ عمر : خثيمة بنت هاشم بن المغيرة بن عبد الله بن عمرو بن مخزوم .

[ ثُمَّ تَمَثَّلَ بِقَوْلِ الْأَعَشَى ] واسمه ميمون بن جندل من قصيدة يمدح بها



## شتان ما يومي على كورها فيا عجباً

ويوم حيّان أخي جابر

علقمه أولها:

علقم ما أنت من عامر      الناقص الاوتار والواتر  
[شتان ما يومي على كورها      ويوم حيّان أخي جابر]

وحيّان وجابر ابنا السمين بن عمرو من بني حنيفة، وكان حيّان صاحب الحصن باليمامة، وكان سيّداً مطاعاً يصله كسرى في كلّ سنة، وكان في نعمة ورفاهية مصوناً من وعشاء السفر، إذ لم يكن يسافر أبداً، وكان الاعشى ينادمه يقول: شتان، أي: ما أقعد بين يومي يومي هذا على كور الناقة في داب ونصب في الهواجر وبين يومي منادماً حيّان أخي جابر، وأنا في أرغد نعمة وأخفض عيش. أو يقال: إنّ حيّان عاتب الاعشى بأنك نسبتني إلى أخي وهو أصغر مني سنّاً، فاعتذر بأنّ القافية جرّته إلى ذلك، فلم يقبل عذره، واليوم الأوّل رفع بأنّه فاعل اسم الفعل، والثاني عطف عليه، والغرض تمثيل حاله عليه السلام بحال القائل. والفرق بين أيّامه مع رسول الله صلى الله عليه وآله في العزّة وقرب المنزلة والوقوف على العلوم الإلهية ومكارم الاخلاق السنية، وأيامه هذه الذي خذله فيها القريب والبعيد، وما حصل له مع القوم من المتاعب والمشاقّ ومقاسات الحن والشدائد.

وقيل: أراد عليه السلام الفرق بينه وبين القوم في ظفرهم بمطلوبهم وفوزهم به وفوات مطلوبه هو وحصول المشقّة والحربان.

[فيا عجباً] أصلهنّ فياعجبي، ك: يا غلامي، ثمّ قلبت الياء ألفاً، فإذا

بينما هو يستقيليها في حياته إذ عقدها الآخر بعد وفاته لشدّ ما تشطّرا ذراعيها

وقف وقف على هل السكت يا عجباه ك: يا غلاماه، أي: يا عجبني احضر فهذا أوانك .

[بينما هو] الضمير راجع إلى أبي بكر [يستقيليها] أي: الخلافة [في حياته] إشارة إلى ماروي عنه من قوله على المنبر: أقيلوني أقيلوني فلست بخيركم وعليّ فيكم .

[إذ عقدها الآخر] وهو عمر [بعد وفاته] حيث نصّ عليه بالخلافة، ووجه إنّ طلبه الإقالة لزهده فيها وثقلها وكثرة شرائطها وشدّة مراعاة أحوال الخلق مع اختلاف طباعهم وأهوائهم على قانون واحد، وخوفه من العثرة المردية في موارد الهلاك، فكيف يتحمّل مضارّها وآثامها وأخطارها بعد الممات، مضافاً إلى الحياة .

وحكى ابن أبي الحديد عن بعض الشعراء قوله :

حملوها يوم السقيفة أوزاراً تخفّ الجبال وهي ثقال

ثمّ جاءوا من بعدها يستقيلون هيهات تلك عشرة لا تقال

[لشدّ ما تشطّرا ذراعيها] شدّ أصله شدد أي: صار شديداً جداً، كحبّ

في حبّذا، واللام للتأكيد، وما مع الفعل بعدها في تقدير المصدر وهو فاعل شدّ، والجملة من تمام التعجّب، وقد استعار عليه السلام لفظ الضرع هنا للخلافة تشبيهاً بالناقة ووجه الشبه المشاركة في الإنتفاع منهما، والمقصود وصف

فصيرّها في حوزة خشناء يغلظ كلمها ويخشن مسّها ويكثر العثار فيها والإعتذار منها

اقتسامهما لهذا الامر المشبه لاقتسام الحالبين أخلاف الناقة، وللناقة أربعة أخلاف، خلفان قادمان، وخلفان آخران، وكلّ اثنين منهما شطر، وتشطّراً ضرعيها اقتسما فائدتها ونفعها، والضمير للخلافة، وسمّي القادمين معاً ضرعاً، والآخران معاً ضرعاً لتجاورهما وكونهما لا يحلبان إلا معاً كشيء واحد.

[فصيرّها في حوزة خشناء] أي: في جهة صعبة المرام، وكنتى بالحوزة عن طباع عمر، فإنّها كانت توصف بالجفاوة [يغلظ كلمها] والكلم الجرح، كناية عن غلظ المواجهة بالكلام والجرح به، كما قيل:

جراحات السنان لها التام ولا يلتام ما جرح اللسان

[ويخشن مسّها] كناية عن خشونة طباعه المانعة من ميل الطباع إليه، المستلزمة للأذى، كما يستلزم مسّ الأجسام الخشنة.

[ويكثر العثار فيها والإعتذار منها] أي: ليست هذه الجهة طريقاً سهلاً، بل هي كطريق وعر كثير الحجارة، لا يزال الماشي فيه عاثراً. وكنتى بذلك عمّا كان يتسرّع إليه عمر من الأحكام، ثمّ يعاود النظر فيها فيجدها غير صائبة، أو ينبّه على الخطأ فيعتذر.

وقد حكى عنه الجمهور كثيراً من ذلك.

قال ابن أبي الحديد: كان عمر يعتني كثيراً بالحكم، ثمّ ينقضه ويعتني

بضده وخلافه، وقد أفتى في الجدّ مع الإخوة بقضايا كثيرة مختلفة، ثمّ خاف من الحكم في هذه المسألة فقال: من أراد أن يتقحم جرائم جهنّم فليقل في الجدّ برأيه.

وقال مرة: لا يبلغني أنّ امرأة تجاوز صداقها صداق نساء النبي (صلى الله عليه وآله) إلا ارتجعت ذلك منها. فقالت له امرأة: ما جعل الله لك ذلك، إنّّه تعالى قال: ﴿وإن آتيتهم إحداهنّ قطاراً فلا تأخذوا منه شيئاً أتأخذونه بهتاناً وإثماً مبيناً﴾. فقال: كلّ الناس أفقه من عمر حتّى ربّات الحجال، ألا تعجبون من إمام أخطأ وامرأة أصابت فأضلت إمامكم فضلته.

ومرّ يوماً بشاب من فتيان الأنصار وهو ظمآن فاستسقاءه فخدج له ماء بعسل، فلم يشربه فقال: إنّ الله تعالى قال: ﴿أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا﴾ فقال له الفتى: ايها يا أمير المؤمنين! إنّها ليست لك ولا لأحد من أهل هذه القبلة، اقرأ ما قبلها: ﴿يوم يعرض الذين كفروا على النار أذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا﴾ فقال عمر: كلّ الناس أفقه من عمر.

وقيل: إنّّه كان يعسّ بالليل فسمع صوت رجل وامرأة في بيت، فارتاب من سور الحائط، فوجد امرأة ورجلاً وعندهما زقّ خمر، فقال: يا عدوّ الله أكنت ترى أنّ الله يسترك وأنت على معصية؟! قال: يا أمير المؤمنين إنّ كنت أخطأت في واحدة فقد أخطأت في ثلاث، قال الله تعالى: ﴿ولا تجسسوا﴾ وقد تجسّست، وقال: ﴿وأتوا البيوت من أبوابها﴾ وقد تسوّرت، وقال: ﴿وإذا دخلتم بيوتا فسلّموا﴾ وما سلّمت.

## فصاحبها كراكب الصعبة إن أشنق لها خرم وإن أسلس لها تقحّم

وقال عمر: متعتان كانتا على عهد رسول الله ﷺ وأنا محرّمهما، ومعاقب عليهما: متعة النساء ومتعة الحجّ.

[فصاحبها] قيل: الضمير للحوزة، أي: المصاحب لتلك المطيع الغليظة الخشنة [كراكب] الناقة [الصعبة] وهي التي لم تركب ولم ترض [إن أشنق لها] راكمها الزمام، يقال: أشنق الرجل الزمام ناقتة إذا كفّها بالزمام [خرم] أنفها.

[وإن أسلس لها] زمامها ولم يكفّها [تقحّم] في المهالك وألقته في مهواة أو ماء أو نار، ولم تقف حتّى ترديه فيهلك، فكذا المصاحب لتلك الاخلاق والمبتلي بصاحبها إن أكثر عليه إنكار ما يتسرّع إليه أدّى ذلك إلى فساد الحال بينهما، وإن سكت عنه وتركه أدّى ذلك إلى الإخلال بالواجب وهو من موارد الهلكة.

وقيل: الضمير في صاحبها يعود إلى الخلافة، وصاحبها هو كلّ من تولّى أمرها، ووجه شبهه براكب الصعبة أنّ الخليفة يحتاج إلى مداراة الخلق وجذبهم عن طرفي الإفراط والتفريط إلى حان الوسط، فلا يشدّد عليهم في طلب الحقّ التشديد الموجب لعجزهم وقصورهم وفساد الأمر بينه وبينهم، كمن أشنق الصعبة، ولا يهتملهم فيتعدّوا الواجب ويهلك بهلاكهم كمن أسلس لها.

وقيل: أراد بصاحبها نفسه ﷺ، لأنّه أيضاً بين خطرين: إمّا أن يبقى ساكناً عن طلب الأمر فيقتحم بذلك في موارد الدّل كما يتقحّم مسلسل قياد

## فمني الناس لعمر الله بخبط وشماس وتلونّ واعتراض

الصعبة، وإمّا أن يتشدّد في طلبه فيشقّ بذلك عصى الإسلام، كمن أشق لها فخرم.

[فمني الناس] أي: ابتلوا [لعمر الله] قسم يؤكّد المطلوب [بخبط وشماس] وهو كثرة نفار الدابة. [وتلونّ] أي: تبدّل وتغيّر [واعتراض] وهو السير لا على خطّ مستقيم، كأنّه يسيّر عرضاً.

وهذا كلّ إشارة إلى ما ابتلوا به من اضطراب الرجل وحركاته التي كان عليها. فكُنّي بالخبط منها وبالشماس ن جفاوة طباعه وخشونتها، وبالتلونّ والإعتراض انتقاله من حالة إلى أخرى في أخلاقه، والكلّ استعارات.

ووجه المشابهة: إنّ خبط البعير وشماس الفرس واعتراضهما في الطريق حركات غير منظومة، فشبه به ما لم يكن منظوماً من حركات الإنسان وأفعاله.

وقيل: أراد ما ابتلوا به الناس من تفرّق الكلمة واضطراب الامر لذلك بعد الرسول ﷺ.

قال ابن أبي الحديد: كان عمر صعباً، عظيم الهيبة، شديد التياسة، لا يجاد أحداً، ولا يراقب شريفاً، وكان أكابر الصحابة يتحامونه وينقادون من لقائه.

وقيل لابن عباس لما أظهر قوله في العول بعد موت عمر ولم يكن من قبل يظهره: هلاًّ قلت هذا وعمر حيّ؟ قال: هبته، وكان امرء مهيباً.

واستدعى عمر امرأة ليسألها عن أمر وكانت حاملاً، فلشدة هيئته ألقت ما في بطنها وأجهضت جنيناً ميتاً، فاستفتى عمر أكابر الصحابة في ذلك، فقالوا: لا شيء عليك إنما أنت مؤدّب. فقال ﷺ: إن كانوا زابنوك فقد غشوك، وإن كان هذا جهد رأيهم فقد أخطأوا، عليك غرة، يعني عتق رقبة، فرجع عمر والصحابة إلى قوله، وعمر هو الذي شيد بيعة أبي بكر وجمع المجاهدين فيها، فكسر سيف الزبير، ودفع في صدر المقداد، ووطئ في السقيفة سعد ابن عباد، وقال: اقتلوا سعداً، قتل الله سعداً، وخطم أنف الجبار بن المنذر، وهو الذي قال يوم السقيفة: أنا جذيتها المحكك، وعذيقها المرحب، وتوعد من لجأ إلى دار فاطمة ﷺ من الهاشميين وأخرجهم منها.

ولولاه لم يثبت لأبي بكر أمر، ولا قامت له قائمة.

إلى أن قال: ولما مات رسول الله ﷺ وشاع بين الناس موته طاف عمر على الناس قائلاً: أنه لم يميت ولكنه غاب عنا كما غاب موسى عن قومه، وليرجعن فليقطعن أيدي رجال وأرجلهم يزعمون أنه مات، فجعل لا يمر بأحد يقول أنه مات إلا ويخطبه ويتوعدّه، حتى جاء أبو بكر فقال: أيها الناس من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات، ومن كان يعبد رباً محمداً فإنه حي لا يموت، ثم تلا قوله تعالى: ﴿أفإن مات أو قتل انقلبتم على أعقابكم﴾ قالوا: فوالله لكان الناس ماسمعوا هذه الآية حتى تلاها أبو بكر.

وقال عمر: لما سمعته يتلوها هويت إلى الأرض وعلمت أن رسول الله ﷺ قد مات.

## فصبرت على طول المدة وشدة المحنة حتى إذا مضى بسبيله

إلى أن قال: وكان في أخلاق عمر والفاظه جفاء وعبجها ظاهرة، يحسب السامع لها أنه أراد بها ما لم يكن قد أراد.

فمنها الكلمة التي قالها في مرض رسول الله ﷺ ومعاذ الله أن يقصد بها ظاهرها، ولكنه أرسلها على مقتضى خشونة غريزته، ولم يتحفظ منها، وكان الأحسن أن يقول مغمور أو مغلوب بالمرض، وحاشاه أن يعني بها غير ذلك، ولجفاة الأعراب من هذا الفن كثير.

ثم قال: وعلى نحو هذا يحمل كلامه في صلح الحديبية لما قال للنبي ﷺ: ألم تقل لنا ستدخلونها في ألفاظ تكره حكايتها حتى شكاه النبي ﷺ إلى أبي بكر، حتى قال له أبو بكر: الزم بعزره، فوالله أنه لرسول الله.

وعمر هو الذي غلظ على جيلة حتى اضطره إلى مفارقة بلاد الإسلام كلها، وعاد مرتداً داخلاً في دين النصرانية لاجل لطفة لطمها، انتهى ملخصاً.

ثم إنه ﷺ ذكر صبره على ما صبر عليه مع صاحب هذه الأخلاق فقال:

[فصبرت على طول المدة] التي تخلف فيها، ووقع فيها ما وقع.

[وشدة المحنة] بسبب فوات الحق، وعدم انتظام أحوال الدين، وأمور الإسلام والمسلمين.



## جعلها في جماعة زعم أنني أحدهم

[حتّى إذا مضى] الخليفة الثاني [بسبيله] طريقه، طريق الآخرة، الذي لا بدّ لكلّ حيٍّ من سلوكه، وأضافه إليه لأنّ لكلّ إنسان طريقاً خاصّاً بحسب أعماله .

[جعلها] شورى [في جماعة زعم أنني أحدهم].

روى ابن أبي الحديد وغيره من الجمهور: إنّ عمر لما طعنه أبولؤلؤ، وعلم أنّه ميّت وأراد أن يستخلف قال: إنّ رسول الله ﷺ مات وهو راض عن هؤلاء الستّة من قريش: عليّ وعثمان وطلحة والزبير وسعد وعبدالله بن عوف، وقد رأيتُ أن أجعلها شورى بينهم، ليختاروا لأنفسهم، ثمّ قال: إن استخلف فقد استخلف من هو خير منّي، يعني أبابكر، وإن ترك فقد ترك من هو خير منّي، يعني رسول الله ﷺ، ثمّ دعاهم، فدخلوا عليه، فقال: أكلّكم يطمع في الخلافة بعدي؟ فوجموا، فقال لهم ثانية، فأجابه الزبير وقال: ما الذي يبعدنا منها، وليتها أنت فقمت بها، ولسنا دونك في قريش، ولا في السابقة، ولا في القرابة، ثمّ قال عمر: أمّا أنت يا زبير فوعقه لنفس مؤمن الرضا كافر الغضب يوماً إنسان ويوماً شيطان، فإن أفضت إليك فليت شعري من يكون للناس يوم تكون شيطاناً، ومن يكون يوم تغضب إماماً، وما كان الله ليجمع لك أمر هذه الأمة، وأنت على هذه الصفة .

ثمّ أقبل على طلحة وكان مبغضاً له، منذ قال لأبي بكر يوم وفاته: ما قال في عمر: أمّا إنّي أعرفك منذ أُصيبت اصبعك يوم أحد، ولقد مات رسول الله ﷺ ساخطاً عليك للكلمة التي قلتها .

قال الجاحظ: لما أنزلت آية الحجاب قال بمحضر بمن نقل قوله إلى رسول الله ﷺ: ما الذي يغنيه حجابهن اليوم وسيموت غداً فننكحهن.

ولو قال لعمر قائل: أنت قلت إن رسول الله ﷺ مات وهو راض عن الستة، فكيف تقول الآن لطلحة إنه مات ساخطاً عليك، لكان قد رماه بمناقضة، ولكن من الذي كان يجسر على عمر أن يقول له مادون هذا.

قال: ثم أقبل على سعد بن أبي وقاص، فقال: إنما أنت صاحب مقنب من هذه المقانب، تقاتل به، وصاحب قبض وقوس وأسهم ومازهره والخلافة وأمور الناس.

ثم أقبل على عبدالرحمن بن عوف فقال: أما أنت فلو وزن نصف إيمان المسلمين بإيمانك لرجح إيمانك به، ولكن لا يصلح هذا الأمر لمن فيه ضعف كضعفك، ومازهره وهذا الأمر.

ثم أقبل على علي عليه السلام فقال: لله أنت لولا دعاة فيك، أما والله لئن وليتهم لتحملنهم على الحق والمحجة البيضاء.

ثم أقبل على عثمان فقال: كأتي بك، قد قلدتك قريش هذا الأمر لحبها إياك، فحملت بني أمية وبني أبي معيط على رقاب الناس وأثرتهم بالنفي فسارت إليك عصابة من ذوبان العرب فذبحك على فراشك.

ثم دعى أبا طلحة الأنصاري فقال: انظر إذا عدتم في حفرتي فكن في خمسين رجلاً من الأنصار، حاملي سيوفكم، فخذ هؤلاء نفر بامضاء الأمر

وتعجيله، واجمعهم في بيت وقف بأصحابك على باب البيت ليتشاوروا ويختاروا واحداً منهم، فإن اتفق خمسة وأبى واحد فاضرب عنقه، وإن اتفق أربعة وأبى اثنان فاضرب أعناقهما، وإن اتفق ثلاثة وخالف ثلاثة فانظر الثلاثة التي فيها عبدالرحمن فارجع إلى ما اتفقت عليه، فإن أصرّت الثلاثة الأخرى على خلافها فاضرب أعناقها، وإن مضت ثلاثة أيام ولم يتفقوا على أمر، فاضرب أعناق الستة ودع المسلمين يختاروا لانفسهم.

فلما دفن عمر جمعهم أبو طلحة ووقف على باب البيت بالسيف في خمسين رجلاً من الأنصار، حاملي سيوفهم، ثم تكلم القوم وتنازعوا، فأول ما عمل طلحة أنه أشهدهم على نفسه أنه وهب حقه لعثمان، لعلمه إن الناس لا يعدلون به علياً وعثمان، فأراد تقوية أمر عثمان وإضعاف جانب علي عليه السلام.

فقال الزبير في معارضته: وأنا أشهدكم أنني قد وهبت حقي من الشورى لعلي.

فقال سعد: وأنا وهبت حقي لابن عمي عبدالرحمن.

فلما لم يبق إلا ثلاثة قال عبدالرحمن لعلي وعثمان: أيكما يخرج نفسه من الخلافة وتكون إليه الإختيار في الإثنين الشافيتين، فلم يتكلم منهما أحد.

فقال عبدالرحمن: أشهدكم أنني قد أخرجت نفسي من الخلافة على أن

أختار أحدهما فأمسكا، فبدأ بعلي (عليه السلام) فقال له : أبايك على كتاب الله وسنة رسوله (صلى الله عليه وآله) وسيرة الشيخين .

فقال علي (عليه السلام) : بل على كتاب الله وسنة رسوله (صلى الله عليه وآله) واجتهاد رأيي ، فعدل عنه إلى عثمان ، فعرض ذلك عليه ، فقال : نعم .

فعاد إلى علي (عليه السلام) ، فأعاد قوله حتى فعل ذلك ثلاثاً ، فصفق على يد عثمان ، وقال : السلام عليك يا أمير المؤمنين .

فيقال : إنّ علياً (عليه السلام) قال له : ما فطنها إلا لأنك رجوت منه مارجى صاحبكما من صاحبه تق الله بينكما عطر مبسم ، ففسد بعد ذلك بين عثمان وبين عبدالرحمن ، فلم يكلم أحدهما صاحبه حتى مات عبدالرحمن .

ثم نقل عن الراوندي أنه قد روى : إنّ عمر لما قال : كونوا مع الثلاثة التي عبدالرحمن فيها ، قال العباس لعلي : ذهب الأمر منا ، الرجل يريد أن يكون الأمر في عثمان .

فقال علي (عليه السلام) : وأنا أعلم ذلك ، ولكنني أدخل معهم في الشورى لأنّ عمر قد أهلني الآن للخلافة ، وكان قبل يقول : إنّ رسول الله (صلى الله عليه وآله) قال : إنّ النبوة والإمامة لا يجتمعان في بيت ، فأنا أدخل في ذلك لأظهر للناس مناقضة فعله لروايته .

ولا يخفى ما في هذه القضية من المناقضات العجيبة ، والأمر الغريبة ، والشهادة بأنهم من أهل الجنة ، وأنّ رسول الله (صلى الله عليه وآله) مات وهو عنهم راض ، والأمر بضرب رقابهم كلاً أو بعضاً ، ولذا استغاث (عليه السلام) منها ، فقال :

يالله وللشورى متى اعترض الريب فيَّ مع الاول منهم حتّى صرتُ  
أقرن إلى هذه النظائر لكنّي أسففتُ إذ أسفوا وطرّتُ إذ طاروا فصغى  
رجل منهم لضغنه ومال الآخر لصهره

[يالله] بفتح اللام [وللشورى] بكسر اللام، والواو إمّا زائدة أو  
للعطف على محذوف مستغاث له أيضاً، أي: بالله لعمر وللشورى، أو لي  
وللشورى ونحوه، والشورى مصدر كالنجوى.

[متى اعترض الريب فيَّ مع الاول منهم حتّى صرتُ أقرن إلى هذه  
النظائر] الإستفهام على سبيل التعجّب من عروض الشكّ لأذهان الخلق في  
مساواته لأولّهم إلى غاية أن قاسوه بالخمسة المذكورين، وجعلوهم نظائره  
وبمزلته في الفضل والاستحقاق.

[لكنّي أسففتُ إذ أسفوا] من أسف الطائر إذا قارب الأرض بطيرانه.

[وطرّتُ إذ طاروا] استعارة لأحوال الطائر من الإسفاف والطيران  
لأحواله من مقارنة لهم واتباعه إيّاهم في مرداهم.

[فصغى] أي: مال [رجل منهم لضغنه] أي: حقه وعداوته، وهو  
طلحة، وقيل: سعد بن أبي وقاص، لأنّه كان منحرفاً عنه، وتخلّف عن بيعته  
يوم عثمان.

[ومال الآخر لصهره] وهو عبدالرحمن مالى إلى عثمان، إذ كان  
بينهما مصاهرة، لأنّ عبدالرحمن كان زوجاً لأُمّ كلثوم بنت عقبة بن  
أبي معيط، وهي أخت عثمان لأُمّه أروى بنت كريز.

مع هن وهن، إلى أن قام ثالث القوم نافجاً حضنيه بين تشيله  
ومعتلفه وقام معه بنو أبيه يخضمون مال الله خضم الإبل نبتة الربيع

[مع هن وهن] يريد أن ميله لم يكن لمجرد بل لأسباب أخر كنفاسة عليه  
أو حسد له بوصول هذا الأمر إليه، فكنى بهن وهن عنها.

[إلى أن قام ثالث القوم] يعني عثمان [نافجاً حضنيه] النفج: كالنفخ.  
والحزن: الجانب. [بين تشيله] وهو ردته [ومعتلفه] ما يعتلف به من المأكول،  
وكنى بذلك عن أنه لم يكن همّه إلا التوسع ببيت المال والإشتغال بالتنعم  
بالمأكول والمشارب، ملاحظاً في ذلك تشبيهه بالبعير أو الفرس حين ينتفخ  
جنباه بكثرة الأكل. ووجه الإستعارة أن البعير والفرس لاهتمام له أكثر من  
أن يكون بين أكل وروث، فكذا حاله.

[وقام معه بنو أبيه] بنو أمية بن عبد الشمس، أو المراد أقربائه مطلقاً.

[يخضمون مال الله خضم الإبل نبتة الربيع] والخضم: الأكل بكلّ  
الفم، ضدّ القضم، وهو الأكل بأطراف الأسنان، كناية عن كثرة توسّعهم  
بمال المسلمين. ووجه الشبه لا يخلو من لطف، فإن الإبل تستلذّ نبت الربيع  
بشهوة صادقة لمحيثه عقيب يبس الأرض وطول مدّة الشتاء، مضافاً إلى طيبه  
ونضارته، فكذا ما أكله بنو أمية من بيت أموال المسلمين يشبه ذلك، لكثرتهم  
وطيبه عقيب ضررهم وفاقتهم فيهم على قدم عظيم من النهم وشدة الأكل  
وامتلاء الأفواه.

إلى أن انتكث عليه قتله وأجهز عليه عمله وكبت به بطنته

[إلى أن انتكث] أي : انتقض [عليه قتله وأجهز عليه عمله وكبت به بطنته] إشارة إلى غاية حالانهم المذكورة، وماترتب عليها. واستعار لفظ القتل وهو برم الحبل، لما كان يبرمه من الرأي والتدبير، وكذا لفظ الإنتكاث الإنتقاض تلك التدابير ورجوعها عليه بالفساد والهلاك.

واستعار لفظ الإجتهاز الذي يفهم منه سبق الجراح والإثخان بضرب ونحوه لقتل عثمان المسبوق بطعن أسنة اللسنة والجرح بحداد سيوفها. وكذا وصف الكبو الذي هو حقيفة في الحيوان لفساد أمره بعد استمراره كالكبو بعد استمرار مشي الفرس سليماً من العثار.

وكنى ببطنته عن توسّعه ببيت المال أيضاً، وأسند الكبو إليها لأنّها السبب الحامل على فساده أمره.

قال ابن أبي الحديد ما ملخصه :

ثالث القوم هو عثمان بن عفّان بن أبي العاص بن أمية بن عبدشمس بن عبدمناف، وأمه أروى بنت كريز بن ربيعة بن حبيب بن عبدشمس، بايعه الناس بعد انقضاء الشورى وصحّت فيه فراسة عمر، فإنّه أوطىء بني أمية رقاب الناس وولّاهم الولايات، وأقطعهم القطائع.

وافتحت أرمينية في أيّامه، فأخذ الخمس كلّ فوهبه لروان.

وطلب إليه عبدالله بن خالد بن أسيد صلة، فأعطاه أربعمئة ألف

درهم.

وأعاد الحكم بن أبي العاص بعد أن كان رسول الله ﷺ قد سيره، ثم لم يرده أبو بكر ولا عمر، وأعطاه مائة ألف درهم.

وتصدق رسول الله ﷺ بموضع سوق المدينة يعرف بمهروز على المسلمين فأقطعها عثمان بن الحرث بن الحكم أخا مروان بن الحكم.

وأقطع مروان فذك، وقد كانت فاطمة رضي الله عنها طلبتها بعد وفاة أبيها تارة بالميراث وتارة بالنحلة، فدفعت عنها.

وحمل المراعي حول المدينة كلها من مواشي المسلمين كلهم إلا عن مواشي بني أمية.

وأعطى عبد الله بن أبي سرح جميع ما أفاء الله عليه من فتح أفريقية بالمغرب.

وأعطى أباسفيان بن حرب مائتي ألف من بيت المال في اليوم الذي أمر فيه لمروان بن الحكم بمائة ألف من بيت المال.

وقد كان زوجة ابنته أم أبان، فجاء زيد بن أرقم صاحب بيت المال بالمفاتيح فوضعها بين يدي عثمان وبكى، فقال عثمان: أتبكي أن وصلتُ رجلي، قال: لا، ولكني أبكي لأنني أظنك أنك أخذت عوضاً عما كنت أنفقته في سبيل الله في حياة رسول الله ﷺ، والله لو أعطيت مروان مائتي درهم لكان كثيراً، فقال: ألق المفاتيح يا بن أرقم فإننا سنجد غيرك.

وأناه أبو موسى بأموال من العراق جليلة، فقسّمها كلها في بني أمية،



فما راعني إلا والناس إليّ كعرف الضبع ينثالون عليّ من كلّ

جانب

وأنكح ابن الحكم ابنته عايشة، فأعطاه مائة ألف من بيت المال أيضاً بعد صرفه زيدبن أرقم.

وانضمّ إلى هذه الأمور أمور أخرى نقمها عليه المسلمون كتيسير أبي ذرّ إلى الربذة، وضرب عبدالله بن مسعود حتّى كسر أضلاعه، وما أظهر من الحجاب والعدول عن طريقة عمر في إقامة الحدود وردّ المظالم وكفّ الأيدي العادية، والانتصاب لسياسة الرعيّة، وختم ذلك ما وجدوه من كتابه إلى عامل مصر يأمره فيه بقتل قوم من المسلمين، فاجتمع عليه كثير من أهل المدينة فقتلوه.

ثمّ قال:

والَّذي نقوله نحن إنّها وإن كانت أحداثاً إلا أنّها لم تبلغ المبلغ الذي يستباح بها دمه، وقد كان الواجب عليهم أن يخلعوه من الخلافة.

ثمّ أشار ﷺ إلى انتقال الإمرة إليه بقوله:

[فما راعني إلا والناس إليّ كعرف الضبع ينثالون عليّ من كلّ جانب]

الواو في والناس للحال، وخبر المبتدا محذوف، دلّ عليه متعلّقه وهو إليّ، أي: مقبلون إليّ ونحو ذلك، وفاعل راني إمّا مادّلت عليه هذه الجملة من المصدر، أي: فماراعني إلا إقبال الناس إليّ ينثالون عليّ كعرف الضبع من كلّ وجه، أي وانثالهم عليّ، والإنثيال تتابع الشيء تلو بعضه بعضاً،

حتى لقد وطىء الحسنان وشقَّ عطفائي مجتمعين حولي كربيضة الغنم

ويحتمل أن يكون الفاعل نفس الجملة الإسمية، إذ جوز الكوفيون كون الجملة فاعلاً، وينثالون إما خبر ثان للمبتدا أو حال عن راعني.

أشار عليه السلام إلى وصف ازدحام الناس عليه للبيعة بعد قتل عثمان كعرف الضبع، فإنها ذات عرف كثير قائم الشعر، والعرب تسمي الضبع عرفاً لفظة عرفها.

[حتى لقد وطىء الحسنان] الحسن والحسين عليه السلام من غاية ازدحامهم [وشقَّ عطفائي] والعطفان: الجانبان من المنكب إلى الورك، أي: بالجذب عند خطابه، والجلوس على جانبيه، ويروى عطفائي والعطاف: الرداء، وقيل: الحسنان الإبهامان، لما روي أنه عليه السلام كان يومئذ جالساً محتبياً وهي جلسة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المسماة بالقرفصاء، وهي جمع الركبتين وجمع الذيل، فلما اجتمعوا ليباعوه زاحموه حتى وطؤا إبهاميه وشقوا ذيله بالوطىء، والاول أقرب.

وكيف كان فيدل على جلافة طباعهم وقلة توقيرهم وتعظيمهم لاميرهم.

وقوله: [مجتمعين حولي كربيضة الغنم] منصوب على الحال، كالذي قبل وصف شدة ازدحامهم حوله بالقطعة الرابضة من الغنم، ووجه الشبه اجتماعهم حوله، ويحتمل أن يلاحظ فيها زيادة، وهو أن شبههم بالغنم

فلَمَّا نهضت بالامر نكثت طائفة ومقرت أخرى وفسق آخرون  
كَأَنَّهُمْ لَمْ يَسْمَعُوا كَلَامَ اللَّهِ حَيْث يَقُولُ : ﴿تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا  
لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ

لَغَفَلْتُمْ عَنْ وَضْعِ الْأَشْيَاءِ فِي مَحَالِّهَا، وَقَلَّةِ تَفَقُّطْنَهُمْ وَأَدْبَهُمْ ﴿إِنْ هُمْ إِلَّا  
كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا﴾.

[فلَمَّا نهضت بالامر] وقمت بأعباء الخلافة [نكثت طائفة] وهم  
أصحاب الجمل، سَيِّمًا طلحة والزبير، فَإِنَّهُمَا بَايَعَاهُ وَنَقَضَا بَيْعَتَهُ وَخَرَجَا  
عَلَيْهِ.

[ومقرت أخرى] عن الدين، كما يَمِرُقُ السهم عن القوس، وهم  
الخوارج وأصحاب النهروان.

[وفسق آخرون] وهم أصحاب معاوية، وهذه الأسماء سبقت من  
الرسول ﷺ حَيْث أَخْبَرَ ﷺ بِأَنَّهُ سَيَقَاتِلُ النَّاكِثِينَ وَالْمَارِقِينَ وَالْقَاسِطِينَ بَعْدَهُ،  
وَهُوَ مِنْ دَلَائِلِ نُبُوَّتِهِ ﷺ، لِأَنَّهُ إِخْبَارٌ بِالْغَيْبِ، وَخَصَّ الْخَوَارِجَ بِالْمَرْوِقِ الَّذِي  
هُوَ مَجَاوِزَةُ الشَّهْمِ لِلرَّمِيَّةِ، لِأَنَّ الْخَوَارِجَ كَانُوا أَوَّلًا مُنْتَظِمِينَ فِي سَبِيلِ الْحَقِّ  
وَبَالِغُوا فِي طَلَبِهِ إِلَى أَنْ تَعَدَّوْهُ وَتَجَاوَزَوْهُ، وَخَصَّ أَصْحَابَ مُعَاوِيَةَ بِالْفَاسِقِينَ  
وَالْقَاسِطِينَ، لِأَنَّ مَفْهُومَهُمَا الْخُرُوجُ عَنْ سُنَنِ الْحَقِّ، وَقَدْ كَانُوا كَذَلِكَ  
بِمُخَالَفَتِهِ ﷺ وَالْخُرُوجِ عَنْ طَاعَتِهِ. وَقَالَ تَعَالَى : ﴿وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا  
لِجَهَنَّمَ حَطَبًا﴾.

[كَأَنَّهُمْ لَمْ يَسْمَعُوا] أَي هَؤُلَاءِ الطَّوَائِفِ الثَّلَاثِ [كَلَامَ اللَّهِ] سُبْحَانَهُ  
[حَيْث يَقُولُ : ﴿تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ

ولا فساداً والعاقبة للمتقين ﴿﴾ بلى والله لقد سمعوها ووعوها،  
ولكن حلت الدنيا في أعينهم وراقهم زبرجها أما والذي فلق الحبة وبرأ  
النسمة

ولا فساداً والعاقبة للمتقين ﴿﴾ فكيف طلبوا العلو والمفاخرة في الدنيا، ولعلّ  
هذا عذب لهم على سبيل التهكم بهم، أي: لا عذر لهم في أفعالهم إلا  
هذا.

ثم أراد عليه السلام تكذيبهم في ذلك العذر على تقدير اعتذارهم به، فقال:

[بلى والله لقد سمعوها ووعوها، ولكن حلت الدنيا في أعينهم]  
فاغترّوا بزيتها [وراقهم زبرجها] أي: زيتها، والزبرج الزينة من وشي أو  
غيره. وقيل: الذهب، فارتكبوا ما ارتكبوا لذلك، ثم لما ذكر عليه السلام حاله مع  
القوم من النكاية والتظلم في أمر الخلافة وذمّ الشورى وما انتهى إليه من الحال  
التي أوجبت نزوله عن مرتبته إلى أن قرن بالجماعة المذكورين أردف ذلك  
ببيان الحامل له على قبول هذا الأمر والقيام به بعد تخلّفه عنه، وأكد ذلك  
القسم فقال:

[أما والذي فلق الحبة] إشارة إلى قوله تعالى: فلق الحبة والنوى،  
أي: خالقه، كقوله: فطر الخلائق بقدرته، قيل: فلق الحبة الشق الذي في  
وسطها [وبرأ النسمة] وهي كلّ ذي روح من الشر، وإنّما خصّ الحبة والنسمة  
بالتعظيم بالنسبة إلى الله تعالى لما يشتملان عليه مع لطف الخلقة وصغر  
الحجم من أسرار الحكم وبدائع الصنع، ممّا يحتاج إلى أوراق كثيرة، منها:  
إنّ طبيعة الحب تقتضي الهوى في عمق الأرض، فكيف تولدت منها الشجرة

لولا حضور الحاضر وقيام الحجّة بوجود الناصر وما أخذ الله على العلماء أن لا يقاروا على كظمة ظالم ولا سغب مظلوم لالقيتُ حبها على غاربها

الصاعدة في الهواء وعلى العكس، فلمّا تولّد منها أمران متضادّان علم إنّ ذلك ليس لمجرد الطبيعة، بل لحكمة إلهيّة، ولأنّنا نشاهد أطراف تلك العروق في غاية الدقّة واللطافة، بحيث لو دلّكها الإنسان بأدنى قوّة لصارت كالماء، فكيف قويت مع هذا على خرق الأرض الصلبة والنفوذ في مسام الأحجار ذلك تقدير العزيز الحكيم.

ومن ذلك: إنّ الطبائع الأربعة تجتمع في الفاكهة الواحدة كاللّاترج، فإنّ قشره حار يابس ولحمه بارد رطب وحماضه بارد يابس وبزره حار يابس، فتولّد هذه الطبائع عن الحبة الواحدة من فاعل حكيم.

[لولا حضور الحاضر] إشارة إلى حضور من حضر لبيعته أو من حضر من الجيش للحرب [وقيام الحجّة] علينا [بوجود الناصر] للحقّ [وما أخذ الله على العلماء] من العهود والمواثيق من إنكار المنكر والأمر بالمعروف [أن لا يقاروا على كظمة ظالم ولا سغب مظلوم] والمقارنة المودعة والمسألة، والكظمة بكسر الكاف ما يعتري الإنسان من الثقل والكرب عند الإمتلاء من الطعام، والسغب: الجوع. وكنتى بكظمة الظالم وهي بطنته وشبعه عن قوّة ظلمه، لأنّ قدرته مظنة ذلك، ولسغب المظلوم وهو جوعه عن كونه مظلوماً.

[لالقيتُ حبها على غاربها] الضميران للخلافة، يقال: ألقى فلان حبل

## ولسقيت آخرها بكأس أولها ولالفيتم دنياكم هذه عندي أهون من عفطة عنز

فلان على غاربه، أي: تركه هملاً يسرح حيث يشاء من غير مانع. والفقههاء يذكرون هذه اللفظة في كنايات الطلاق، استعار عليه السلام وصفاً من أوصاف الناقة للخلافة أو للأمة كنى بها عن تركه لها وإهماله لامرها ثانياً، كما هماله أولاً، ولما استعار لها لفظ الغارب جعل لها حبلاً يلقي عليه وهو من ترشيح الإستعارة، وأصله: إن الناقة تلقى زمامها على غاربها وتترك لترعى.

[ولسقيت آخرها بكأس أولها] استعار لفظ السقي للترك المذكور أيضاً، ورسخ تلك الإستعارة بذكر الكأس ووجه تلك الإستعارة إن السقي بالكأس لما كان مستلزماً لوجود السكر غالباً وكان إعراضه أولاً مستلزماً لوقوع الناس فيما ذكر من الطخية العمياء المستلزمة لحيرة كثير من الخلق وضلالهم الذي يشبه السكر وأشد منه لاجرم حسن أن يعير لذلك الترك بسقي الكأس.

[ولالفيتم دنياكم هذه عندي أهون من عفطة عنز] ألفيت الشيء: وجدته. وعفطة العنز: ماتثره من أنفها. وقيل: العطسة.

ويدل أنه عليه السلام كان طالباً للدنيا لا من حيث أنها دنياً، بل لنظام الخلق وإجراء أمورهم على قانون العدل المأخوذ على العلماء ونظم هذا الكلام في صورة متصلة هكذا لولم يحضر الحاضر ولم يقم الناصر ولم يؤخذ على العلماء إنكار المنكر والامر بالمعروف إذا تمكّنوا لتركت آخراً كما تركت أولاً، ولوجدتم دنياكم هذه أهون عندي ممّا لاقيمة له وهو عفطة العنز.

قالوا: وقام إليه رجل من أهل السواد عند بلوغه إلى هذا الموضع من خطبته، فناوله كتاباً، فأقبل ينظر فيه

[قالوا: وقام إليه رجل من أهل السواد] سواد العراق، سمي سواداً لخضرته بالزرع والأشجار والنخل. والعرب تسمي الأخضر أسود. قال سبحانه: ﴿مدهامتان﴾ يريد الخضرة.

[عند بلوغه إلى هذا الموضع من خطبته، فناوله كتاباً، فأقبل ينظر فيه] قال الكيدري ما ملخصه:

وجدت في الكتب القديمة أنّ ذلك الكتاب فيه عدّة مسائل:

أحدها: ما الحيوان الذي خرج من بطن حيوان آخر ولبس بينهما نسب؟ فأجاب ﷺ بأنّه: يونس خرج من بطن الحوت الثانية.

ما الشيء الذي قليله مباح وكثيره مباح؟ فقال ﷺ: هو نهر طالوت، لقوله تعالى: ﴿إلا من اغترف غرفة بيده﴾.

الثالثة: ما العبادة التي إن فعلها واحد استحقّ العقوبة وإن لم يفعلها استحقّ العقوبة؟ فأجاب بأنّها صلاة السكاري.

الرابعة: ما الطائر الذي لا فرخ له ولا فرع ولا أصل. فقال: هو طائر عيسى ﷺ في قوله تعالى: ﴿وإذ تخلق من الطين كهيئة الطير بإذني فتنفخ فيه فيكون طيراً بإذني﴾.

الخامسة: رجل عليه من الدين ألف درهم وله في كيسه ألف درهم فضمنه ضامن بألف درهم، فحال عليهما الحال فالزكاة على أيّ المالين

تجب؟ فقال: إن ضمن الضامن بإجازة من عليه الدين فلا يكون عليه، وإن ضمنه من غير إذنه فالزكاة مفروضة في ماله.

السادسة: حج جماعة ونزلوا في دار من دور مكة، وأغلق واحد منهم باب الدار، وفيها جماعة فمتن من العطش قبل عودهم إلى الدار، فالجزاء على أيهم يجب؟ فقال عليه السلام: على الذي أغلق الباب ولم يخرجهن ولم يصنع لهن ماء.

السابعة: شهد شهداء أربعة على محصن بالزنا، فأمرهم الإمام برجمه، فرجمه واحد منهم دون الثلاثة الباقين، ووافقه قوم أجنب في الرجم، فرجع من رجمه عن شهادته، والمرجوم لم يميت ثم مات فرجع الآخرون عن شهادتهم عليه بعد موته، فعلى من تجب ديتة؟ فقال: تجب على من رجمه من الشهود ومن وافقه.

الثامنة: شهد شاهدان من اليهود على يهودي أنه أسلم، فهل تقبل شهادتهما أم لا؟ فقال: لا تقبل شهادتهما، لأنهما يجوزان تغيير كلام الله وشهادة الزور.

التاسعة: شهد شاهدان من النصارى على نصراني أو مجوسي أو يهودي أنه أسلم، فقال: تقبل شهادتهما لقول الله سبحانه: ﴿وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُم مَّوَدَّةَ لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى﴾ الآية ومن لا يستكبر عن عبادة الله لا يشهد الزور.



قال له ابن عباس: يا أمير المؤمنين لو اطردت مقاتلك من حيث أفضيت فقال: هيهات يا ابن عباس، تلك شقشقة هدرت ثم قرّت.

قال ابن عباس: فوالله ما أسفتُ على كلام قطّ كأسفي على ذلك الكلام أن لا يكون أمير المؤمنين ﷺ بلغ منه حيث أراد.

العاشرة: قطع انسان يد آخر، فحضر أربعة شهود عند الإمام وشهدوا في قطع يده وأنه زنا وهو محصن، فأراد الإمام أن يرحمه فمات قبل الرجم، فقال: على من قطع يده دية يده ولو شهدوا أنه سرق نصاباً لم تجب دية يده على قاطعها.

فلما فرغ ﷺ من قرائته [قال له ابن عباس يا أمير المؤمنين لو اطردت مقاتلك من حيث أفضيت] يقال: اطرّد النهر أي: تتابع جريه. وأفضيت: وصلت. أي: لو اتبعت قولك الأوّل قولاً ثانياً. وأصل أفضى: خرج إلى الفضاء، فكأنّه شبّهه حيث سكت بمن أخرج من خبا أو جدار إلى فضاء من الأرض، وذلك إنّ النفس والقوّة والهمّة عند ارتجال الخطب والاشعار تجتمع إلى القلب، فإذا قطع الإنسان وفرغ تفرّقت وخرجت عن حجر الاجتماع واستراحت.

[فقال: هيهات يا ابن عباس، تلك شقشقة هدرت ثم قرّت] والشقشقة بالكسر فيهما شيء يخرج البعير من فيه إذا هاج، يقال: الخطيب ذو شقشقة، تشبيهاً له بالفحل. والهدير: صوتها.

قال ابن عباس: فوالله ما أسفتُ على كلام قطّ كأسفي على ذلك الكلام أن لا يكون أمير المؤمنين ﷺ بلغ منه حيث أراد.

قال الرضي (ره) كراكب الصعبة إن أشنق لها خرم وإن أسلس لها

تقحم

قال ابن أبي الحديد: حدثني شيخي أبو الخير مصدق، قال: قرأت على الشيخ أبي محمد بن الحشّاب هذه الخطبة، فلما انتهيت إلى هذا الموضع قال لي: لو سمعت ابن عباس يقول هذا لقلت له: وهل بقي في نفس ابن عمك أمر لم يبلغه في هذه الخطبة لتأسف أن لا يكون بلغ من كلامه ما أراد، واللّه مارجع عن الأوّلين ولا عن الآخرين ولا بقي في نفسه أحد لم يذكره إلا رسول الله صلى الله عليه وآله.

[قال] السيّد [الرضي (ره)] قوله عليه السلام: [كراكب الصعبة إن أشنق لها خرم وإن أسلس لها تقحم] يريد أنّه إذا شدّد عليها في جذب الزمام وهي تنازعه رأسها خرم أنفها وإن أرخى لها شيئاً مع صعوبتها تقحمت به فلم يملكها. يقال: أشنق الناقة إذا جذب رأسها بالزمام فرفعه وشنقها أيضاً ذكر ذلك ابن السكّيت في إصلاح المنطق، وأنما قال عليه السلام أشنق لها ولم يقل أشنقها لأنّه جعلها في مقابلة قوله أسلس لها، فكأنّه عليه السلام قال: إن رفع لها رأسها بالزمام يعني أمسكه عليها.

وفي الحديث: إنّ رسول الله صلى الله عليه وآله خطب الناس وهو على ناقته وقد شنقل لها في تنصع لجريها.

ومن الشاهد على إنّ أشنق بمعنى شنق قول عدي بن زيد العبادي: سائها ما بنا متن في الأيدي وشناقها إلى الاعناق، أي: تعليقها.

بنا اهتديتم في الظلماء وتسئمت العلياء وبنا انفجرتم عن السرار  
وقر سمع لم يفقه الواعية

ومن خطبة له عليه السلام، ملتقطة من خطبة طويلة. وروي أنه خطب بها بعد قتل طلحة والزبير.

[بنا] معشر آل محمد عليهم السلام [اهتديتم] أيها الناس [في الظلماء] لأنهم عليهم السلام سبب هداية الخلق وإخراجهم من ظلمات الجهل والشرك إلى أنوار الدين المبين، ومعارف أسرار اليقين، وتوحيد رب العالمين، واستعار عليه السلام لفظ الظلماء للجهل الحاجب لأبصار البصائر عن درك الحق.

[وتسئمت العلياء] أي: ركبتم سنام العلياء وعلا قدركم وشرف ذكركم بتلك الهداية.

واستعار وصف السنام للعلياء ملاحظة لشبهها بالناقة، وشرح تلك الإستعارة بذكر التسئم وهو ركوب السنام كناية عن علوهم.

[وبنا انفجرتم] أي: دخلتم في الفجر. وروي: أفجرتم وهو أفصح. [عن السرار] وهو الليلة والليلتان التي يستتر فيهما القمر في آخر الشهر، فلا يظهر. استعار لفظ السرار لما كانوا فيه من ليل الجهل في الجاهلية، وخمول الذكر ولفظ الانفجار عنه لخروجهم من ذلك إلى نور الإسلام واشتهارهم في الناس كالفجر الطالع من ظلمة السرار في الضياء والإشتهار.

[وقر سمع لم يفقه الواعية] التفات إلى الدعاء بالوقر وهو الثقل في

## كيف يراعي النبأ من أصمته الصيحة ربط جنان لم يفارقه الخفقان

السمع على سمع لا يفقه صاحبه بواسطته علماً، ولا يستفيد من السماع به مقاصد الكتب الإلهية والحكم الربانية، والمعارف الحقائقية، وكلام الانبياء والاولياء والدعاة إلى الله، وقوله: الصمم بعدم فائدة خلقه منه.

[كيف يراعي النبأ] وهو الصوت الخفي [من أصمته الصيحة] القوية، استعار لفظ النبأ لدعابة لهم وندائه إلى سبيل الحق، والصيحة خطاب الله ورسوله، وهي استعارة على سبيل الكناية عن ضعف دعائه بالنسبة إلى قوة دعاء الله ورسوله لهم. وتوضيح ذلك إن الصوت الخفي لما كان لا يسمع عند الصوت القوي إذ من شأن الحواس أن لا يدرك الاضعف مع وجود الأقوى، فجعل كلام الله وكلام رسوله كالصوت القوي في حقهم.

وكلامه كالصوت الخفي وإسناد الإضمام إلى الصيحة من ترسيخ الاستعارة، وكنتى به عن بلوغ تكرار كلام الله على أسماعهم حتى ملته بحيث لا يستمع بعده ما هو بمعناه سيما الاضعف، وهذه الكلمة بمنزلة الاعتذار لنفسه في عدم تأثير وعظه فيهم.

[ربط جنان لم يفارقه الخفقان] هذا دعاء للقلوب الخائفة الوجلة التي لاتزال تخفق من خشية الله، وتشفق من عذابه بالثبات والسكينة والإطمئنان وربط إن كان معلوماً، فالمعنى ثبت قلب كان كذلك، وإن كان مجهولاً، فالمعنى ربط الله جناناً كان كذا، وهو جذب لهم إلى درجة الخائفين، كأنه قال: كيف يلتفت إلى قولي من لا يلتفت إلى كلام الله ورسوله، ولله در الخائفين من الله فما ضرّكم لو كنتم مثلهم فرجعتم إلى الحق.

مازلت أنتظر بكم عواقب العذر وأتوسّمكم بحيلة المغترّين  
سترني عنكم جلباب الدين وبصرّنيكم صدق النية أقمت لكم على سنن  
الحق

[مازلت أنتظر بكم عواقب العذر وأتوسّمكم] أي : أتعرفكم [بحيلة  
المغترّين] الغافلين عن عواقب الأمور، إشارة إلى أنّه ﷺ كان عارفاً بعاقبة  
أمرهم وعذرهم، وكان يلوح له ذلك من حركاتهم وسكناتهم بفراسته  
وحده الصائب، كما قال تعالى : ﴿إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِينَ﴾ .  
وفي الخبر : اتّقوا فراسة المؤمن، فإنّه ينظر بنور الله .

[سترني عنكم جلباب الدين وبصرّنيكم صدق النية] الجلباب الملحفة،  
واستعار لفظه للدين باعتبار ستره، وحجبه عن العنف بهم وحملهم على  
المشقة أو ستره عن علمهم، فقوّته ربّك، ولو لم يكن ذلك الستر لعرفوه  
بذلك، أو المعنى إنّ اظهركم شعار الإسلام عصمكم منّي مع علمي بنفاقكم  
وإنّما أبصرت نفاقكم وبواطنكم الخبيثة بصدق نيّتي، أو المراد سترني عنكم  
جلباب ديني ومنعني أن أعرفكم نفسي وقدرتي على استيصالكم . وروي :  
ستركم عني، أي : عصم الدين منّي دماءكم واتباع مدبركم .  
ثمّ أشار ﷺ إلى فضيلته ليقتدوا به بقوله : ويرجعوا إلى أشعة أنواره،  
بقوله :

[أقمت لكم على سنن الحقّ] بفتح السين الجادة والطريقة، وهي  
الكتاب والسنة، فإنّه هو الكتاب الناطق الواقف على أسرارهِ والمحيط بحقائقهِ  
واغوارهِ .

وفي جواد المضلة حيث تلتفتون ولا دليل وتحتفرون ولا تميهون  
اليوم أنطق لكم العجماء ذات البيان

[وفي جواد] جمع جادة [المضلة] بفتح الضاد وكسرهما، التي يضلّ سالكها، إذ كان عليه السلام هو العالم بالكتاب والموضح لطرق الحقّ منه ولطرق الباطل والهادي فيهما، وذاك حيث يلتفتون في ظلمة الجهل فلا ينصرون دليلاً سواه، ويطلبون ماء الحياة بالبحث والفحص، فلا توجد عند من عداه، كما قال عليه السلام:

[حيث تلتفتون] في أودية الضلال إلى دليل.

[ولا دليل] سواي [وتحتفرون] لتجدوا ماء تنقعون به غلتكم فلا تظفرون بالماء.

[ولا تميهون] يقال: ماهت البئر خرج ماؤها. واستعار وصف الإحتفار للبحث عن مظانّ العلم، ولفظ الماء له حيث به حياة القلوب، كما أنّ بالماء حياة الأبدان.

[اليوم أنطق لكم العجماء] وهي التي لانطق لها [ذات البيان] كناية عن الحال التي يشاهدونها من العبر الواضحة والمثالات، حلّت بقوم فسقوا عن أمر ربّهم وعمّا اتّضح وانتشر من كمال فضله عليه السلام بالنسبة إليهم وما ينبغي لهم أن يعتروه من حال الدين، ومقتضى أوامر الله التي تحثهم على اتّباعها، فإنّ جميع هذه الاحوال لانطق لها بالمقال، فلذا شبهها بالعجماء من الحيوان، ولكنّها تنادي بلسان الحال بوجوب اتّباعه وتشهد بصدقه، ولذا شبهها بذات البيان.

عزب رأي امرئ تخلف عني ما شككت في الحق مذ رأيتَه ولم يوجس موسى خيفة على نفسه وإنما أشفق من غلبة الجهال ودول الضلال

وقيل : العجماء صفة محذوف، أي : الكلمات العجماء، كناية عما ذكر في هذه الخطبة من الرموز والإشارات، فهي خفية غامضة، ومع غموضها جلية لأولي الالباب، فكأنها تنطق كما ينطق ذوالاللسنة، كما قيل : ما الأمور الصامته الناطقة؟ فقليل : الدلائل المخبرة والعبر الواعظة، وفي المثل : سل الأرض من شقّ أنهارك وخرج ثمارك، فإن لم تجبك جواراً أجابتك اعتباراً.

[عزب] أي : بعد [رأي امرئ تخلف عني] دعاء أو إخبار، وذم لمن تخلف عنه، وفيه حث على التمسك به واتباع أقواله وأفعاله. ثم بين سبب ذلك بقوله :

[ما شككت في الحق مذ رأيتَه] فإن معارفه ثابتة لا يتطرق إليها الشك والشبهة، وهو القائل : لو كشف الغطاء ما ازددت يقيناً.

[ولم يوجس] من أوجس أي : أحسّ [موسى خيفة على نفسه وإنما أشفق من غلبة الجهال ودول الضلال] إشارة إلى قوله تعالى : ﴿فأوجس في نفسه خيفة موسى﴾ والغرض إن الخوف الذي يخافه ﷺ منهم ليس على نفسه، بل أشد خوفه من غلبة أهل الجهل على الدين وفننة الخلق بهم وقيام دول الضلال وانسداد مسالك الحق وعمّا طرق الهدى، كما خاف موسى ﷺ من غلبة جهال السحرة، حيث ألقوا جبالهم وعصيهم، وقالوا ﴿بعزة فرعون إِنَّا لنحن الغالبون﴾.

اليوم تواقفنا على سبيل الحقّ والباطل من وثق بماء لم يظماً .

[اليوم تواقفنا على سبيل الحقّ والباطل] الموافقة مفاعلة من الطرفين ، والخطاب لمقابليه في القتال ، والمراد : إنّي واقف على سبيل الحقّ وأنتم واقفون على سبيل الباطل داعون إليه .

[من وثق بماء لم يظماً] هو مثل نبّه به عليه السلام على وجوب الثقة بما عنده ، أي : أنكم إن سكنتم إلى قولي ووثقتم به كنتم أقرب إلى اليقين والهدى وأبعد عن الضلال والردى ، كما إنّ الواثق بالماء في أدواته آمن من العطش وخوف الهلاك بعيد عنهما بخلاف من لم يثق بذلك ، وكفى بالماء الذي منه حياة كلّ شيء عمّا يتفجّر منه من العلوم الإلهية والمعارف الربّانية ، والأسرار الحقيقية ، والحكم البهيّة ، فإنّ فيها حياة القلوب .

[ومن كلام له عليه السلام]

لما قبض رسول الله صلى الله عليه وآله وخاطبه العباس وأبوسفیان بن حرب  
في أن يبایعا له بالخلافة]

وروي أنّه لما تمّ أمر البيعة لأبي بكر في سقيفة بني ساعدة ، أراد أبوسفیان أن يوقع الحرب بين المسلمين ليقتل بعضهم بعضاً ، لأن يظفي نور الله ، فمضى إلى العباس فقال له : يا أبا الفضل إنّ هؤلاء القوم قد ذهبوا بهذا الامر من بني هاشم ، وجعلوه في بني تيم ، وإنّه ليحكم فينا غداً هذا اللفظ الغليظ من بني عدي ، فقم لندخل على عليّ عليه السلام ونبايعه بالخلافة ، وأنت عمّ



أيها الناس! شقّوا أمواج الفتن بسفن النجاة وعرّجوا عن طريق  
المنافرة وضعوا تيجان المفاخرة أفلح من نهض بجناح أو استسلم فأراح

رسول الله ﷺ وأنا رجل مقبول في قريش، فإن دافعونا عن ذلك قاتلناهم  
وقتلناهم، فأتيا أمير المؤمنين عليه السلام، وكان عليه السلام يعلم من حاله أنه لا يقول ذلك  
عصباً للدين، بل للفساد، فأجابه عليه السلام وقال :

[أيها الناس! شقّوا أمواج الفتن بسفن النجاة] شبه عليه السلام الفتن بالبحر  
المتلاطم، ولذا استعار له لفظ الأمواج، وكثّر بها عن حركات الفتن  
وقيامها، ووجه الشبه اشتراك البحر والفتنة عند هيجانهما في هلاك الخائض  
فيهما، واستعار سفن النجاة لكل ما يكون وسيلة إلى الخلاص من الفتنة من  
مهاونة أو حيلة أو صبر، ووجه الشبه كون كلّ منهما سبباً للسلامة .

[وعرّجوا عن طريق المنافرة] والتعريج العدول عن الطريق، أمرهم  
بالعدول عن طريق المنافرة إلى السكون والسلامة وما يوجب سكون الفتنة  
وكذا .

[وضعوا تيجان المفاخرة] أمر بطريق آخر من طرق النجاة من ترك  
المفاخرة، إذ هي ماتهيج الاضغان وتثير الاحقاد، وتوجب قيام الفتنة،  
وحيث كان أكبر ما ينتهي إليه أرباب الدنيا من المفاخر هو لبس الشيطان،  
وكانت الأصول والاحساب الشريفة أسباب الافخار الدنيوي، استعار لهم  
لفظها وأمرهم بوصفها .

[أفلح من نهض بجناح أو استسلم فأراح] أشار عليه السلام بعد النهي عن  
المنافرة والمفاخرة إلى ما ينبغي أن يكون حال طالب الخلافة عليه ليفوز بمطلوبه  
أو ينجو من الفتنة، فحكم بالفوز أحد شخصين :

## ماء آجن و لقمة يغصّ آكلها

الأول : من وجد أنصاراً وأعواناً وجاهد في سبيل الله .

وثانيهما : من لم يجد ذلك فاستسلم فاستعار لفظ الجناح للإهوان والإنصاف .

ووجه الشبه : إنّ الجناح لما كان محل القدرة على الطيران والتصرف ، فكذا الاعوان والانصار بهم القوة على النهوض إلى الحرب والطيران في ميدانها ، وحكم بالنجاة للمتسلم عند عدم الجناح .

ويحتمل أن يكون المراد بالفقرة الأولى من مات شبه الميت المفارق للدنيا السالك طريق الآخرة بالطائر الناهض عن الأرض بجناحه ، وأن يراد أفلح من اعتزل هذا العالم وساح في الأرض منقطعاً عن مشاق الدنيا ، وعلى التقادير تنطبق الفقرة الثانية أي : أراح نفسه وغيره باستسلامه .

ثمّ نبّه عليه السلام إنّ المطالب الدنيويّة وإن عظمت فهي مشوبة بالكدر ، فقال :

[ماء آجن] أي : الإمرة على الناس وخمية العاقبة ذات مشقة في

العاجلة ، فهي في عاجلها كالماء الآجن يجد شاربه مشقة .

[و] في أجلها [لقمة يغصّ] بفتح الياء والغين من غصصت بالكسر

أي : لقمة تحدث من [آكلها] الغصة ، فاستعار لفظ الماء الآجن وهو المتغير الفاسد من آجن الماء بفتح الجيم ، ياجن بالكسر والضمّ ، واللقمة الموصوفة لمساغ الدنيا باعتبار ما فيها من شائبة الكدر بالحن من المنافسات ونحوها ، وقصد بذلك التنفير عنها شكيناً للفتنة .

ومجتنى الثمرة لغير وقت ايناعها كالزراع بغير أرضه فإن أقل  
يقولوا حرص على الملك وإن أسكت ويقولوا جزع من الموت هيهات!  
وبعد اللَّتْيَا وَالَّتِي

ويحتمل أن يكون الامر ان معاً للعاجلة، لأنّ العضّ في أوّل البلع،  
كما أنّ ألم الشراب للماء الآجن يحدث في أوّل الشرب.

ويحتمل أن لا يكون عنى الإمرة المطلقة، بل هذه الإمرة المخصوصة،  
وبيعة السقيفة، ثمّ أخذ ﷺ في الإعتذار عن الإمساك وترك المنازعة بقوله:

[ومجتنى الثمرة لغير وقت ايناعها] الإيناع إدراك الثمرة [كالزراع بغير  
أرضه] تمثيل لحاله في طلبه للأمر في غير وقته بمجتنى الثمرة قبل أن تدرك  
لا ينتفع بما اجتناه، كمن زرع في غير أرضه، لا ينتفع بذلك الزرع، وإنه في  
محل أن يمنع من التصرف، ويطل سعيه، والغرض من ذلك تنفيرهم عن  
التشبه بمن يكون هذا حاله، ثمّ ذكر ﷺ أنّه بين محظورين:

[فإن أقل] وأطلب حقّي وأناذي بأنّي ظلمتُ وغصبتُ [يقولوا حرص  
على الملك] والإمارة واهتمّ بأمور الدنيا [وإن أسكت] ينسبونني إلى الذلّ  
والعجز [ويقولوا جزع من الموت] فعلى كلّ حال لا يمكن إرضاء الخلق  
ولا يسكتون عن أحد، وحيث أنّه كان غالباً ساكتاً فيوردوا القول الثاني،  
دفعه ﷺ بقوله: مكذباً لا واهمهم.

[هيهات!] أي: بعد جزعي من الموت أبعد ملاقاتي كبار الشدائد  
وصغارها انسب إلى الجزع من الموت.

[وبعد اللَّتْيَا وَالَّتِي] كناية عن الشدائد والمصائب العظيمة والحقيقة،

والله لابن أبي طالب أنس بالموت من الطفل بشدي أمه بل  
اندمجت على مكنون علم لو بحث به لاضطربتم اضطراب الارشية في  
الطوي البعيدة

وأصل المثل : إن رجلاً تزوج امرأة قصيرة صغيرة، فقاى منها شدائد  
فطلقها، وتزوج طويلة فقاى أضعاف ذلك فطلقها، وقال : بعد اللتيا والتي  
لا تزوج أبداً، فضرب بهما المثل للداهية الكبيرة والصغيرة .

[والله لابن أبي طالب أنس بالموت من الطفل بشدي أمه] فإن أولياء الله  
يحبون الموت، فإنه جسرهم إلى الجنان، وهو ﷺ سيد الأولياء ورئيس  
العارفين بعد خاتم النبيين، والموت وسيلة إلى لقاء محبوبهم من أحب لقاء  
الله أحب الله لقاءه، وأنسهم به أنس عقلي ثابتاً، فكان أشد من أنس الطفل  
بالتدي لكونه عن ميل شهواتي في معرض التغير والزوال .

[بل اندمجت على مكنون علم لو بحث به لاضطربتم اضطراب  
الارشية في الطوي البعيدة] استدراك بعد نفي الجزع من الموت، وإشارة إلى  
سبب آخر لسكونه، وهو العلم الذي انطوى عليه ﷺ، فإن علمه بعواقب  
الأمر وأدبارها وتطلعته إلى نتائج الحركات بعين بصيرته التي هي كمرآة  
صافية فرزى بها صور الأشياء في المراى العالية، فارتسمت فيها كما هي مما  
يوجب توقفه عما يعلم أن فيه فساداً وتسرعاً إلى ما يعلم فيه مصلحة بخلاف  
الجاهل الذي يقدم على عظام الأمور بفطير الرأي لا عن بصيرة قاده إلى  
ذلك . ثم نبه ﷺ على عظم قدر العلم الذي اندمج عليه بقوله : لو بحث به  
الخ .

## والله لا أكون كالضبع تنام على طول اللدم

وأشار باضطرابهم إلى تشتت آرائهم عند علمهم بما سيقع من ذلك، ومن انتقال الأمر إلى بني أمية ومدة دولتهم، فإن ذلك يكون سبباً لنفارهم وشبه اضطراب آرائهم باضطراب الأرضية، جمع رشا وهو حبل البئر في الطوى البئر المطوية البعيدة العميقة، وهو تشبيه للمعقول بالمحسوس، وذلك أن الطوى كلما كانت أعمق كان اضطراب الحبل فيها أشدّ لطوله، فكذا حالهم، أي: يكون لهم اضطراب قوي واختلاف شديد.

وقيل: أراد بهذا العلم علم الآخرة وما بعد الموت، فإنهم لو شرح لهم ذلك لاضطربوا أشدّ اضطراب خوفاً من الله، ولذهلوا عما هم فيه من المنافسة في الدنيا.

وقال ابن أبي الحديد: هو إشارة إلى الوصية التي خصّ بها ﷺ وأنه قد كان من جملة الأمر بترك النزاع في مبدأ الاختلاف عليه.

### [ومن كلام له ﷺ]

لما أُشير عليه ﷺ بأن لا يتبع طلحة والزبير ولا يرصد لهما القتال]

يقال: أرصد له بشرّ أي: أعدّ له وهيبته.

روى أبو عبيد قال: أقبل أمير المؤمنين ﷺ يريد الطواف، وقد عزم على اتباع طلحة والزبير وقتالهما، فأشار عليه ابنه الحسن ﷺ أن لا يتبعهما ولا يرصد لهما القتال. فقال ﷺ:

[والله لا أكون كالضبع تنام على طول اللدم] بسكون الدال: ضرب

حتّى يصل إليها طالبها ويختلها راصدها ولكنّي أضرب بالمقبل إلى الحقّ المدبر عنه وبالسامع المطيع العاصي المريب أبداً حتّى يأتي على يومي فوالله ما زلت مدفوعاً عن حقّي مستائراً عليّ منذ قبض الله نبيّه ﷺ حتّى يوم الناس هذا

الحجر أو غيره على الأرض ليس بالقويّ.

[حتّى يصل إليها طالبها ويختلها] أي: يخدعها [راصدها]

حكى أنّ الضبع تستعفل في حجرها بمثل ذلك اللدم، فتسكن حتّى تصاد.

ويحكى أنّهم يضعون في حجرها حجراً ويضربون بأيديهم بابه فتحسب الحجر شيئاً تصيده فتخرج فتصاد.

ويقال: إنّها من أحمق الحيوان أن يدخل عليها فيقال: ليست هذه أمّ عامر، أو يقال: خامري أمّ عامر، فتسكن حتّى توثق رجلها بحبل متخذ لصيدها.

[ولكنّي أضرب بالمقبل إلى الحقّ] وجه [المدبر عنه وبالسامع المطيع العاصي المريب أبداً حتّى يأتي على يومي] الذي قدر فيه أجلي.

[فوالله ما زلت مدفوعاً عن حقّي مستائراً عليّ] والاستيناب بالشيء الإنفراد به [منذ قبض الله نبيّه ﷺ حتّى يوم الناس هذا] أقسم ﷺ على أنّه لا يسكن على كثرة الظلم والبغي وطول دفاعه عن حقّه.

ثمّ أردف ذلك بما هو الصواب عنده، وهو المقاومة والقتال بمن أطاعه لمن عصاه، وجعل المريب في مقابلة السامع، لأنّ المرتاب في الحقّ مقابل

اتَّخَذُوا الشَّيْطَانَ لَامِرَهُمْ مَالِكاً وَاتَّخَذَهُمْ لَهُ أَشْرَاكاً وَدَبَّ وَدَرَجَ فِي حُجُورِهِمْ فَنَظَرَ بِأَعْيُنِهِمْ وَنَطَقَ بِأَلْسِنَتِهِمْ

لِلْقَاتِلِ لَهُ، ثُمَّ فَسَّرَ الْأَبَدَ بِغَايَةِ عُمُرِهِ، حَيْثُ أَنَّهُ غَايَةُ مَا يُمْكِنُهُ، ثُمَّ أَرَدَفَ ذَلِكَ بِالنَّظْمِ وَالشُّكَايَةِ فِي الْإِسْتِثَارِ عَلَيْهِ بِهَذَا الْأَمْرِ الْمَحْجُوجِ إِلَى الشُّكَايَةِ. وَأَشَارَ إِلَى مَبْدَأِ ذَلِكَ الدِّفَاعِ وَمُنْتَهَاهَا.

### [وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ ﷺ]

[اتَّخَذُوا الشَّيْطَانَ لَامِرَهُمْ مَالِكاً] وَفِي نَسْخَةٍ: مَلَاكاً [وَاتَّخَذَهُمْ لَهُ أَشْرَاكاً] مَلَاكُ الْأَمْرِ مَا يَقُومُ بِهِ وَالْأَشْرَاكُ إِمَّا جَمْعُ شَرِيكَ كَشَرِيفٍ وَأَشْرَافٍ، أَوْ جَمْعُ شَرْكَ وَهُوَ حَبَائِلُ الصَّيْدِ كَجَبَلٍ وَأَجْبَالٍ، وَاسْتِعَارَ لَهُمْ لَفْظَ الْأَشْرَاكِ بِاعْتِبَارِ أَنَّهُمْ أَسْبَابٌ لِدَعْوَةِ الْخَلْقِ إِلَى مَخَالَفَةِ الْحَقِّ، فَكَانَ الشَّيْطَانُ يَصْطَادُ الْخَلْقَ بِوَاسِطَةِ طَاعَتِهِمْ لَهُ وَتَصَرُّفِهِ فِيهِمْ، ثُمَّ أَرَدَفَ ذَلِكَ بَيَانِ مَلَاظَمَتِهِ لَهُمْ، فَشَبَّهَهُ بِالطَّائِرِ الَّذِي بَنَى عَشَّهَ فِي قُلُوبِهِمْ وَصَدُورِهِمْ. وَاسْتِعَارَ لَفْظَ الْبَيْضِ وَالْأَفْرَاحِ، لِأَنَّ الطَّائِرَ لَمَّا كَانَ يَلَازِمُ عَشَّهَ فَيَبْيُضُ وَيَفْرَحُ فِيهِ أَشْبَهَهُ الشَّيْطَانُ فِي إِقَامَتِهِ فِي صَدُورِهِمْ وَمَلَاظَمَتِهِ إِيَّاهُمْ. وَكَذَا قَوْلُهُ:

[وَدَبَّ وَدَرَجَ فِي حُجُورِهِمْ] اسْتِعَارَةَ كُنَى بِهَا عَنْ تَزِينِهِمُ الْبَاطِلَ وَمَلَاظِمَةَ ابْلِيسَ وَعَدَمَ مَفَارَقَتِهِ لَهُمْ وَنَشُوهُ مَعَهُمْ، كَمَا يَرَبِي الْوَلَدَ فِي حَجَرٍ وَالِدِيهِ. ثُمَّ أَشَارَ ﷺ إِلَى وَجْهِهِ تَصَرُّفَاتِهِ فَقَالَ:

[فَنَظَرَ بِأَعْيُنِهِمْ وَنَطَقَ بِأَلْسِنَتِهِمْ] بِأَنَّهُ عَزَلَهَا عَنْ تَصَرُّفِهِمْ فِيهَا، وَكَانَ هُوَ الْمُتَصَرِّفُ بِهَا. ثُمَّ أَشَارَ إِلَى ثَمَرَةِ مُتَابَعَتِهِ فَقَالَ:

فركب بهم الزلل وزين لهم الخطل فعل من قد شرکه الشيطان في سلطانه ونطق بالباطل على لسانه يزعم أنه قد بايع بيده ولم يبايع بقلبه ، فقد أقرّ بالبيعة وأدعى الوليعة فليات عليها بأمر يعرف وإلا فليدخل فيما خرج منه

[فركب بهم الزلل وزين لهم الخطل] وهو الفاسد من القول ، بأن أخرجهم عن أوامر الله في الأفعال والأقوال ، فعل منصوب على المصدر ، إمّا من فعل محذوف ، أي فعلوا ذلك [فعل من قد شرکه الشيطان في سلطانه ونطق بالباطل على لسانه] أي : إنّ الأقوال الصادرة عنهم على خلاف أوامر الله إنّما تصدر عن مشاركة الشيطان ومتابعته أو مفعول قوله : اتّخذوا ، لأنّه بمعنى فعلوا .

### [ومن كلام له عليه السلام]

يعني به الزبير في حال اقتضت ذلك]

قيل : كان يقول : بايعت بيدي لابلقي ، وكان يدّعي تارة أنّه أكره ، وأخرى أنّه ورى في البيعة تورية ، فقال عليه السلام :

[يزعم أنّه قد بايع بيده ولم يبايع بقلبه ، فقد أقرّ بالبيعة وأدعى الوليعة] وهي البطانة ، أي : أمراً خفياً من عدم موافقة قلبه .

[فليات عليها] على الوليعة المدّعاة [بأمر يعرف وإلا فليدخل فيما خرج منه] وهو قياس محذوف الكبرى ، تقديره أنّه أقرّ بما هو مقبول



قد أَرعدوا وأبرقوا ومع هذين الأمرين الفشل ولسنا نرعد حتى  
نوقع ولانسيل حتى نمطر

ومحكوم بلزومه شرعاً، وادّعى أنه أضمر في باطنه ما يفسده من الوليعة،  
وكلّ من فعل ذلك احتاج في بيان دعواه إلى بيّنة تعرّف صحتها، فينتج أنّه  
محتاج إلى نيّة كذلك، إذ التورية أمر باطن لا يمكن الإحتجاج به، وأشار إلى  
النتيجة بقوله: فليأت الخ.

وروى ابن أبي الحديد: إنّ عليّاً عليه السلام قال للزبير لما بايعه: إنّني لخائف أن  
تغدرني وتنكث بيعتي، قال: لاتخافنّ، فإنّ ذلك لا يكون منّي أبداً، فقال  
عليّ عليه السلام: فلي الله عليك بذلك راع وكفيل، قال: نعم الله لك عليّ بذلك  
راع وكفيل.

### [ومن كلام له عليه السلام]

[قد أَرعدوا وأبرقوا] إشارة إلى أصحاب الجمل في معرض الدم  
والإرعاد والإبراق كناية عن التهديد والوعيد الصادر منهم له عليه السلام بالحرب،  
ووجه الإستعارة كون الوعيد من الأمور المزعجة، كما أنّ الرعد والبرق  
كذلك.

[ومع هذين الأمرين الفشل] أي الضعف، لأنّ التهديد والوعيد قبل  
إيقاع الحرب ضعف.

[ولسنا نرعد حتى نوقع ولانسيل حتى نمطر] إشارة إلى نفي تلك

ألا وإنّ الشيطان قد جمع حزبه واستجلب خيله ورجله وإنّ معي  
لبصيرتي

الرديلة عنه وعن أصحابه، وإثبات الفضيلة لهم، وكما أنّ فضيلة السحاب  
أنّ يقترن وقوع المطر منه برعده وبرقه وإسأله بإمطاره كذلك أقوالنا مقرونة  
بأفعالنا لاخلف فيها، وإسالة عذابه مقرونة بأمطاره.

ويفهم من ذلك أنّ خصمه يهدّده بالحرب من غير قوّة نفس ولا إيقاع  
لها، فاشبه ذلك الرعد من غير إيقاع المطر والسيل عن غير مطر، فكأنّه قال:  
كما لا يجوز سيل بلا مطر، فكذا ما يدّعون ويهدّون به من إيقاع الحرب بلا  
شجاعة ولا قوّة، والجلبة أمارّة العجز والجبن والصمت والسكون  
والشجاعة.

### [ومن خطبة له عليه السلام]

قيل: هذا الفصل ملتقط ملقّق من خطبة له عليه السلام لما بلغه أنّ طلحة  
والزبير خلعا بيعته، ومداره على ثلاثة أمور:

الأوّل: الذمّ لأصحاب الجمل، والتنفير عنهم، أشار إليه بقوله:

[ألا وإنّ الشيطان قد جمع حزبه واستجلب خيله ورجله] أي: إنّ  
الباعث لهم والجامع على مخالفة الحقّ إنّما هو الشيطان بوسوسته لهم  
وتزيينه الباطل في قلوبهم.

الثاني: التنبيه على فضيلة نفسه بقوله:

[وإنّ معي لبصيرتي] إشارة إلى كمال عقله واستعداده لاستجلاب

مَا لَبَسْتُ عَلَى نَفْسِي وَلَا لَبَسَ عَلَيَّ وَائِمَ اللَّهُ لِأَفْرَطَنَ لَهُمْ حَوْضاً  
أَنَا مَاتَحُهُ

الحقّ، واستيضاحه، ثمّ أكّد ذلك بالإشارة إلى عدم انخداع نفسه القدسيّة للشيطان فيما يلبس به على الحقّ من الشبه الباطلة على البصائر الضعيفة، فيعميها بذلك عن الإدراك وتميز الباطل، سواء كانت تلك المخادعة والتلبّيس بواسطة، كما أشار إليه بقوله :

[مَا لَبَسْتُ عَلَى نَفْسِي] أي : لا يلبس على نفسي المطمئنة ماتلقية إليها نفسي الأمارة، أو بواسطة، كما أشار إليه بقوله :

[وَلَا لَبَسَ عَلَيَّ] أي : إنّ أحداً ممّن اتّبع إبليس وتلقّف عنه الشبه وصار في قومه أن يلبس الحقّ صورة الباطل، لا يمكنه أن يلبس عليّ.  
الثالث : الوعيد لهم بالحرب المهلكة، وأشار إليه بقوله :

[وَائِمَ اللَّهُ] أصل أيم أيمان جمع يمين، حذفت النون تخفيفاً، كما في قوله : لم يك . وقيل : هو اسم برأسه وضع موضع القسم .

[لِأَفْرَطَنَ لَهُمْ حَوْضاً] من أفرطت الحوض أفرطه بالضم، أي : ملائمة [أَنَا مَاتَحُهُ] أي : مستقي الماء فيه، استعار ﷺ إفراط الحوض لجمعه الجند، وتهيئة أسباب الحرب، وكنتى بقوله : أنا مَاتَحُهُ عن أنّه المتولّي لذلك، ولما كانت الحروب تشبه بالبحر وبالماء الجمّ فيستعار لها أوصافه، فيقال : فلان خواض غمرات جاز أن يستعار هنا لفظ الحوض وترسخ تلك الإستعارة بالمتح والفرط والإصدار والإيراد .

وفي تخصيص نفسه بالمتح تأكيد بتهديد لعلمهم بآسه وشجاعته .

لا يصدرون عنه ولا يعودون إليه تزول الجبال ولا تزل عضّ على  
ناجذك أعر الله جمجمتك

ثم أردف ذلك بوصف استعدادهم بالشدة والصعوبة، فقال:

[لا يصدرون عنه ولا يعودون إليه] وعنّي بالأوّل: إنّ الوارد منهم  
لا ينجو، فهو كمن يغرق فيه، وبالثاني: إنّ من نجى منهم لا يطمع في مثل  
ما طمعوا فيه خوفاً، فلا يعود.

[ومن كلامه عليه السلام]

لابنه محمد بن الحنفية لما أعطاه الراية يوم الجمل

مشيراً له إلى آداب الحرب وكيفية القتال

[تزول الجبال ولا تزل] الكلام في صورة شرطية متصلة، أي: لو  
زالت الجبال لا تزل. والمراد المبالغة والنهي عن الزوال مطلقاً، ولذا علّقه على  
أمر محال، وهو زوال الجبال.

[عضّ على ناجذك] وهو السنّ بين الناب والضررس، وللعضّ عليه

فائدتان:

احدهما ربط الجأش وتماسك أجزاء البدن للتجربة.

والثانية: تصلّب عضل الرأس وتقادم ماعساه يتع من الضرب فيه،

كما قال عليه السلام في موضع آخر: وعضّ أعلى النواجذ فإنه انباء للسيوف عن  
الهام.

[أعر الله جمجمتك] استيعارة لطيفة، شبه جمجمته بالآلة التي

تد في الأرض قدمك ارم ببصرك أقصى القوم وغضّ بصرك  
واعلم أنّ النصر من عند الله

تستعار للإنتفاع بها، ثمّ تردّ فانتفاع حرب الله بمحمد (رض) على هذا الوجه يشبه الإنتفاع بالعارية، والمراد بذلها في طاعة الله. ولعلّ العدول إلى العارية إشارة إلى سلامته في هذا الحرب، إذ العارية مردودة سيّما ما أُعير الله، وفيه تثبيت لجأشه وربط لقلبه.

[تد] أي: اجعله كالوئد في الثبات [في الأرض قدمك] وفيه فائدتان:

احدهما: ربط الجأش واستصحاب العزم على الثبات.

والثانية: إنّ ذلك مظنة الشجاعة، وأمانة الصبر على المكاره، فيوهن العدو ويقهره.

[ارم ببصرك أقصى القوم] ليعلم على ماذا يقدم ولينظر مخاتل المخاتل.

[وغضّ بصرك] بعد مدّة، لكونه علامة السكينة والثبات، وعدم

الطيش، ولأنّ مدّ النظر إلى بريق السيوف مظنة الرهبة، وربّما خيف على البصر أيضاً، والنظر المحمود في الحرب أن يلحظ شزراً.

[واعلم أنّ النصر من عند الله] لما ثبتته بتلك الأمور الخمسة، أشار إلى

أنّه لا يتكل على ذلك، بل يعلم أنّ النصر من الله وبيده، كما قال تعالى:

﴿وما النصر إلا من عند الله العزيز الحكيم﴾ ليتأكّد ثباته بثقته بالله، ملاحظاً

لقوله تعالى: ﴿إن تصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم﴾.

أهوى أخيك معنا؟ قال: نعم، قال: إذاً قد شهدنا ولقد شهدنا  
في عسكرنا هذا قوم في أصلاب الرجال وأرحام النساء سيرعف بهم  
الزمان

### [ومن كلام له (عليه السلام)]

لما ظفر بأصحاب الجمل، وقد قال له بعض أصحابه: وددت إن أخي  
فلاناً كان شاهداً ليرى مانصرك الله به على أعدائك، فقال له (عليه السلام):  
[أهوى أخيك] أي محبته وميله كان [معنا؟ قال: نعم، قال: إذاً قد  
شهدنا] فإنه وإن لم يحضر بالفعل، ولكن حضر بالقوة والهمة، وكم إنسان  
يحصل بحضور همة وإن لم يحضر ببدنه كثير نفع إما باستجلاب الرجال أو  
بتأثير القمه في أعداء الله، أو لأنه لما أحب وهوى أن يكون معهم فتوا به  
كمن كان معهم، فإن نية المرء خير من عمله، ولأن الراضي بفعل كفاعله.  
ثم قال (عليه السلام):

[ولقد شهدنا في عسكرنا هذا قوم في أصلاب الرجال وأرحام النساء]  
تأكيد لحضور أخ القائل بالإشارة إلى من سيوجد من أنصار الحق الذابين  
عنه، وعباد الله الصالحين شاهدون معنا أيضاً، والشهادة شهادة بالقوة، أي:  
إنهم موجودون في أكمام المواد بالقوة، ومن كان في قوة أن يحضر من  
أنصار الله فهو بمنزلة الحاضر الموجود بالفعل في نصرته له إذا وُجد.

[سيرعف بهم الزمان] استعار لفظ الرعاف وهو الدم الخارج من أنف

ويقوى بهم الإيمان .  
كنتم جند المرأة

الإنسان لوجودهم ، وفيه تشبيه للزمان بالإنسان ، وإنما نسب وجودهم إلى الزمان لأنه من الأسباب المعدّة لقوايل وجودهم .  
[ويقوى بهم الإيمان] .

[ومن كلام له ﷺ]  
في ذمّ أهل البصرة وأهلها]

روي أنّه لما فرغ من أمر الحرب لأهل الجمل أمر منادياً ينادي في أهل البصرة: إنّ الصلاة الجامعة لثلاثة أيام من غداة ، ولا عذر لمن تخلف إلا من حجة أو علة ، فلا تجعلوا على أنفسكم سبيلاً ، فلما كان في اليوم الذي اجتمعوا فيه خرج فصلّى بالناس الغداة في المسجد الجامع ، فلما قضى صلاته قام فأسند ظهره إلى حائط القبلة عن يمين المصلّى ، فخطب الناس فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله وصلّى على النبي ﷺ واستغفر للمؤمنين والمسلمين والمسلمات ، ثمّ قال :

يا أهل البصرة ، يا أهل المؤتفكة اتفكت بأهلها ثلاثاً ، وعلى الله الرابعة .

[كنتم جند المرأة] أراد عائشة ، فإنّهم جعلوها عقد نظامهم ، وفي ذلك كمال الذمّ لهم ، لأنّ أتباع أقوال النساء وآرائهنّ مذموم عقلاً وشرعاً .

## وأتباع البهيمة رعى فأجبتهم وعقر فهربتهم أخلاقكم رفاق

وفي النبوي: إنَّهنَّ ناقصات العقول، ناقصات الدين، ناقصات الحظوظ.

أما نقصان عقولهنَّ فلأنَّ شهادة ثنتين منهنَّ بشهادة رجل واحد ﴿لتذكر إحداهما الأخرى﴾.

وأما نقصان دينهنَّ فلأنَّ أحدهنَّ تقعد في بيتها شطر دهرها أي: في أيام حيضها، لاتصوم ولا تصلي.

وأما نقصان حظهنَّ فلأنَّ ميراثهنَّ على النصف من ميراث الرجال.

[وأتباع البهيمة] وهو جمل عائشة، فإنَّهم كانوا محيطين به، مجبيين لرغائه، هارين لعقره، وهذا أشنع في الذمِّ ممَّا قبله، ﴿إن هم كالأنعام بل هم أضل سبيلاً﴾، وكان هذا الجمل راية عسكر أهل البصرة، قتلوا دونه كما تقتل الرجال تحت راياتها.

[رعى] ذلك الجمل، وكنتى برغا به عن دعوتها لهم إلى القتال، إذ قدمت عليهم راكبة له.

[فأجبتهم وعقر فهربتهم أخلاقكم رفاق] أي: صغار حقار، وأشار بدقَّة أخلاقهم إلى كونهم على رذائل الأخلاق دون حاق الوسط، ولما كانت أصول الفضائل الخلقيَّة الحكمة والفقه والشجاعة، وكانوا على طرف الجهل وهو طرف التفريط من الحكمة العمليَّة وعلى طرف الجبن وهو طرف التفريط من الشجاعة، وعلى طرف الجور وهو طرف الإفراط من ملكة العفَّة والعدالة لاجرم صدق أنَّهم على رذائل الأخلاق ورفاقها.



وعهدهم شقاق ودينكم نفاق وماؤكم زعاق المقيم بين أظهركم مرتهن بذنبه والشاخص عنكم متدارك برحمة من ربّه كأني بمسجدكم كجؤجؤ سفينة قد بعث الله عليها العذاب من فوقها ومن تحتها وغرق من في ضمنها .

[وعهدهم شقاق] إشارة إلى نكثهم ببعثه ﷺ وعذرهم معه ، والعذر رذيلة بأزاء ملكه الوفاء .

[ودينكم نفاق] لأنهم خرجوا على الإمام العادل وحاربوه ، فخرجوا عن الدين ، ولعلّ ذلك خاصّ ببعضهم ، إذ المنافق العرفي الخارج عن الإسلام بقلبه المظهر له بلسانه .

[وماؤكم زعاق] أي : مالح لقربه من البحر ، وامتزاجه به ، وذكر ذلك في معرض ذمّهم لعلّه لسوء اختيارهم ذلك المكان والإقامة به مع كون ماءهم بتلك الحال المستلزمة لأمراض كثيرة ، أو لأنّ ذلك من أسباب التنفير عن المقام معهم وتكثير سوادهم .

[المقيم بين أظهركم مرتهن بذنبه] لأنّه لا بدّ وأن ينخرط ف سلوكهم ويستعدّ لقبول ميل طباعهم ويفعل عن رذائل أخلاقهم ، وحينئذ يكون موثقاً بدينه .

[والشاخص عنكم متدارك برحمة من ربّه] لأنّه خرج من القرية الظالم أهلها ليسلم من الذنوب التي يكتبها المقيم بينهم ، وتلك رحمة وأيّ رحمة ، وكلّ ذلك في معرض التنفير عنهم .

[كأني بمسجدكم كجؤجؤ] أي : صدر [سفينة قد بعث الله عليها العذاب من فوقها ومن تحتها وغرق من في ضمنها] .

وأيّ الله لتغرقنّ بلدتكم هذه حتّى كأنّي أنظر إلى مسجدكم كجؤجؤ سفينة أو نعمة جاثمة. كجؤجؤ طير في لجة أرضكم قريبة من الماء

وفي رواية أخرى:

[وأيّ الله لتغرقنّ بلدتكم هذه حتّى كأنّي أنظر إلى مسجدكم كجؤجؤ سفينة أو نعمة جاثمة].

وفي رواية أخرى:

[كجؤجؤ طير في لجة] شبّه نفسه عليه السلام في مشاهدته بنور بصيرته لمسجدهم في الماء بالمشاهد لذلك، والحاضر لرؤيته بعين الحسّي في الجلاء والظهور، وجؤجؤ السفينة والطائر صدره. والجاثمة: الباركة. والمنقول: إنّ البصرة غرقت مرّة في أيام القادر بالله، ومرّة في أيام القائم بأمر الله، عرفت بأجمعها، وغرق من في ضمنها، وخربت دورها ولم يبق فيها إلا غلق مسجدّها الجامع حسبما أخبر به عليه السلام، وكان غرقها من قبل بحر فارس.

[ومن كلام له عليه السلام]

في مثل ذلك]

[أرضكم قريبة من الماء] إشارة إلى أنّها وضع هابط مستقلّ من

الأرض، وقريب من البحر، فهو بصدد أن يعلوها بملاقة دجلة، كما يشاهد

## بعيدة من السماء خفت عقولكم وسفهت حلومكم فأنتم غرض لنابل وأكلة الآكل

من دخول الماء حدائقهم وسقيه بساتينهم في كل يوم مرة أو مرتين، والمراد قرية من الغرق بالماء.

[بعيدة من السماء] قيل في تفسيره وجوه:

الأول: إن المراد بالسماء المطر، فإن أمطارها قليلة.

الثاني: إن أرباب الهيئة والنجوم ذكروا إن أبعد موضع في الأرض عن السماء، يعني بعدها عن معدل النهار، والبقاع والبلاد تختلف في ذلك، وقد دلت الآلات والأرصاء النجومية على أن أبعد موضع في المعمورة عن دائرة معدل النهار هو الابله، والابله قصبة البصرة.

الثالث: إن أهلها لما كانوا ذوي أوصاف مذمومة كانوا أبعد من نزول الرحمة عليهم من سماء الجود الإلهي، مستعدين لنزول العذاب.

[خفت عقولكم] إشارة إلى قلة استعدادهم لدرك وجوه المصالح، وضعف عقولهم عن تدميرها وتسرعهم إلى ما لا ينبغي، وغفلتهم عما ينبغي.

[وسفهت حلومكم] وسفه الحلم تبديله بضده واستعماله في غير موضعه.

[فأنتم غرض لنابل] أي: كل من قصد أذاهم وأراد إهلاكهم نال ذلك منهم.

[وأكلة الآكل] كناية عن كونهم في معرض أن يطمع في أموالهم

وفريسة لصائد أما والله لو وجدته وقد تزوج به النساء وملك به  
الإماء لرددته فإن في العدل سعة ومن ضاق عليه العدل فالجور عليه  
أضيق

ونعمتهم، ويأكلها من يقصد أكلها.

[وفريسة لصائد] كناية عن كونهم بصدد أن يفترسهم من يقصد قتلهم  
وإهلاكهم، واستعار لفظ العرض والاكل والفريسة لهم. ووجه المشابهة فيها  
ظاهر.

[ومن كلام له عليه السلام]

فيما رده على المسلمين من قطائع عثمان]

والقطائع: ما يقطعه أو بعض الرعيّة من أرض بيت المال ذات الخراج  
ويسقط عنه خراجه، وقد كان عثمان أقطع قطائع كثيرة من أرض الخراج  
لكثير من بني أمية وأوليائه، فقال عليه السلام:

[أما والله لو وجدته وقد تزوج به النساء وملك به الإماء لرددته] على  
مستحقّيه.

[فإن في العدل سعة] ووجه سعة العدل بالقياس إلى الجور أن الإنسان  
يتمكّن من التصرف فيه به أكثر من التصرف بالجور، إذ بالعدل نظام العالم  
بأسره، وهو محلّ لرضا المظلوم بإيصال حقّه إليه، ولرضاء الظالم بعلمه بأنّه  
عند انتزاع الحقّ منه أخذ لما ليس له، وأكّد ذلك بالوعيد الصادق، فقال:

[ومن ضاق عليه العدل فالجور عليه أضيق] فالظالم وإن قام شيطانه

## ذمتي بما أقول رهينة

عند انتزاع الحقّ منه وضاق العدل عليه فهو في محلّ الرضا، فإن لم يرض لضيق العدل عليه فالجور عليه أضيّق في الدنيا والآخرة، لأنّه ربّما انتزعت منه قهراً، وكان جوره سبباً للتضيّق عليه في ذلك، ولأنّ الاوامر والنواهي الإلهيّة محيطة به سادة عليه وجوه التصرف الباطل، ولأنّه إذا نزل عليه عدل اعتقد أنّه أخذ منه ما ينبغي.

### [ومن خطبة له ﷺ]

#### لما بويع بالمدينة

وأولّها: الحمد لله — محمود بالحمد وأولاه بالمجد إلهاً واحداً صمداً أقام أركان العرش، فأشرق لضوئه شعاع الشمس خلق فأتقن وأقام فذلت له وطاة المتمكّن، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمداً عبده ورسوله أرسله بالنور الساطع، والضياء المنير، أكرم خلق الله حسباً وأشرفهم نسباً، لم يتعلّق عليه مسلم ولا معاهد بمظلمة.

أما بعد: فإنّ أوّل من بغى على الأرض عناق أنبت آدم ﷺ كان مجلسها من الأرض جريباً وكان لها عشرون اصبعاً وكان لها ظفران كالمنجلين، فسلب الله عليها أسداً كالفيل وذئباً كالبعير ونسراً كالحمار، وكان ذلك في الخلق الأوّل فقتلها، وقد قتل الله الجبابة على أسوأ أحوالهم، وإنّ الله أهلك فرعون وهامان، وقتل قارون بذنوبهم، إلى أن قال ﷺ:

[ذمتي بما أقول رهينة] والذمة العقد والعهد. يقال: هذا الدين في

وأنا به زعيم إنَّ من صرّحت له العبر عمّا بين يديه من المثالات  
حجزه التقوى عن تقحّم الشبهات .

ذمتي وفي عنقي، كناية عن الإلزام والضمّان والرهينة المرهونة .  
[وأنا به زعيم] أي : كفيل، وأخرج الكلام مخرج الترغيب لهم في  
سماع مايقوله (عليه السلام) .  
وفي الخبر : الزعيم غارم .

[إنَّ من صرّحت] كشفت [له العبر] جمع عبرة وهي الموعظة [عمّا بين  
يديه من المثالات] أي : العقوبات [حجزه] أي : منعه [التقوى عن تقحّم  
الشبهات] يقال : قحم في الأمر وتقحّمه : رمى بنفسه، فيه أشار (عليه السلام) إلى  
وجوب الاعتبار لوجوب التقوى، ونبه على أنّها وسيلة إليه، لأنَّ من أخذت  
العناية الربّانيّة بزمام عقله فأعدت نور بصيرته لمشاهدة ماصرّحت به آفات  
الدنيا وكشفت عبرها من تبدّل حالاتها وتغيّراتها على من أوقف عليها همّه  
واتّخذها دار إقامة، فشهد أنّ جميع ذلك أمور باطلة وأظلال زائلة، فلا بدّ  
أن يفيض الله على قلبه صورة خشيته وتقواه، فيستلزم تلك الخشية توقّفه  
وامتناعه عن أن يلقي نفسه في تلك الأمور الزائلة والشبهات الباطلة لإشراق  
نور الحقّ الواضح على لوح نفسه، بالاعتبار، فالتقوى اللازم عنه هو الحاجز  
عن ذلك التقحّم، وأشار بالشبهات إلى مايتوهم كونه حقّاً ثابتاً باقياً من  
الأمور الفانية الزائلة واللذات الدنيويّة الباطلة، فالوهم يشبهها بالحقّ، ولذا  
تسمّى شبهات، والعقل السليم يقوى على تمييزها .

وأكد (عليه السلام) هذه الملازمة برهان ذمّه على صحتّها وكفالتّه بصدقها،

ألا وإنّ بليّتكم قد عادت كهيتها يوم بعث الله نبيّه ﷺ والذي بعثه بالحقّ لتبلبلنّ بلبلة ولتغربلنّ غربلة ولتساطنّ سوط القدر حتّى يكون أسفلكم أعلاكم وأعلاكم أسفلكم

واستعمال الرهن استعارة كما في قوله تعالى: ﴿كُلَّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةً﴾ وبالتقوى يتميّز الحق من الباطل. قال تعالى: ﴿إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ يَجْعَلْ لَكُمْ فِرْقَانًا﴾ وقال تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللَّهَ وَيَعْلَمَكُمُ اللَّهُ﴾ وقال تعالى: ﴿وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى آمَنُوا وَاتَّقَوْا﴾ الآية.

ثمّ لما نبّه ﷺ على لزوم التقوى وأنّه مخلص من تقحّم الشبهات نبّه على أنّهم في الشبهات مغمورون بقوله:

[ألا وإنّ بليّتكم] إشارة إلى ما هم عليه من اختلاف الأهواء وتشتّت الآراء [قد عادت كهيتها يوم بعث الله نبيّه ﷺ] وكان الناس غارقين في بحار الجهالات تائهين في طرق الضلالات.

وفي ذلك إشارة إلى أنّهم ليسوا من التقوى في شيء، وإلا لميزوا بين الحقّ والباطل، ثمّ توعدّهم ﷺ بعاقبة ذلك ونزول ثمرته بهم بقوله:

[والذي بعثه بالحقّ لتبلبلنّ بلبلة] واللبلة: الإختلاط [ولتغربلنّ غربلة] وهي: نخل الدقيق ونحوه [ولتساطنّ سوط القدر حتّى يكون أسفلكم أعلاكم وأعلاكم أسفلكم] وكنتى باللبلة عمّا يوقع بهم بنوأميّة وغيرهم من أمراء الجور من الهموم المزعجة وخلط بعضهم ببعض، ورفع أراذلهم وخطّ أكابرهم. وبالغربلة عن التقاط آحادهم وقصدهم بالأذى والقتل، كما فعل بكثير من الصحابة والتابعين، كغربلة الدقيق ليمزّ شيء عن شيء، ولذا

وليسبقنّ سابقون كانوا قصّروا وليقصرنّ سباقون كانوا سبقوا  
والله ما كتمت وشمة ولا كذبت كذبة

استعار له لفظها وأشار بالثالث إلى تصريح أئمة الجور بهم من تغيير قواعد  
عن عزيز أدلّوه وذليل أعزّوه، وبعيد قربوه وقريب بعدّوه، وخلط الشريف  
بالوضيع والعزيز بالذليل، كما تساط القدر.

[وليسبقنّ سابقون كانوا قصّروا وليقصرنّ سباقون كانوا سبقوا] إشارة  
إلى بعض نتائج تقلّب الزمان بهم. وقيل: أشار بالمقصّرين الذين يسبقون  
إلى قوم قصّروا عن نصرته في مبدأ الأمر حين وفاة الرسول (صلى الله عليه وآله)، ثمّ نصرّوه  
في ولايته وقاتلوا معه في سائر حروبه وبالسابقين الذين يقصّرون إلى من  
كانت له في الإسلام سابقة، ثمّ يخذله وينحرف عنه ويقاتله. وقيل:  
المقصّرون الذين يسبقون كلّ من أخذت العناية الإلهية بيده وقاده زمام  
التوفيق إلى الجدّ في طاعة الله واتباع سائر أوامره، والوقوف عند نواهيه  
وزواجهه بعد تقصيره في ذلك، وعكس هؤلاء من كان في مبدأ الأمر  
مستمرّاً في سلوك سبيل الله، ثمّ جذبته هواه إلى غير ما كان عليه، وسلك به  
الشیطان مسالكه، فاستبدل بسبقه في الدين تقصيراً وانحرافاً عنه.

ثمّ أشار (عليه السلام) إلى أنّ ذلك ممّا أخبر به الرسول (صلى الله عليه وآله) الصادق المصدّق  
مؤكّداً بالقسم فقال (عليه السلام):

[والله ما كتمت وشمة] أي: كلمة ممّا أخبر به (عليه السلام)، والوشمة بالشين  
المعجمة الكلمة.

[ولا كذبت كذبة] أقسم (عليه السلام) أنّه لم يكتم أثراً سمعه من رسول الله (صلى الله عليه وآله)  
في هذا المعنى، أو كلمة ممّا يتعيّن عليه أن يتوح به، وأنّه لم يكذب قطّ.



ولقد نبئت بهذا المقام وهذا اليوم ألا وإن الخطايا خيل شمس حمل عليها أهلها وخلعت لجمها فتقحمت بهم في النار ألا وإن التقوى مطايا ذل حمل عليها أهلها وأعطوا أزمتهما، فأوردتهم الجنة

[ولقد نبئت بهذا المقام] أي : مقام بيعة الخلق له .

[وهذا اليوم] أي : يوم اجتماعهم عليه ، أي : أخبرني به النبي الصادق المصدق ، فكان كما أخبر عليه السلام ، وفي ذلك تنفير لهم عن الباطل إلى الحق ، وثبت لهم على اتباعه ، ثم لما أمرهم بالتقوى وأنبأهم بما سيكون عاقبة أمرهم في لزومهم لبليتهم وتورطهم في الشبهات أردف ذلك بالتنفير عن الخطايا والترغيب في التقوى بالتنبيه على مايقود إليه كل منهما ، فقال :

[ألا وإن الخطايا خيل شمس] يقال : حصان شمس ، أي : يمنع ظهره من الركوب ، وشمس الفرس بالفتح وبه شماس .

[حمل عليها أهلها وخلعت لجمها فتقحمت بهم في النار] استعار لفظ الخيل للخطايا ، ثم وصفها بالوصف المنفر ، وهو الشموس والهيئة المانعة لذي العقل من ركوبها ، وهي كونها مع شمسها مخلوعة للجسم ، ووجه الاستعارة إن الفرس الشموس التي خلعت لجامها من شأنها أن تقتحم براكبها المهالك ، فكذا راكب الخطئية لما جرى به ركوبها على غير نظام الشريعة وخلع بذلك لجام الأوامر الشرعية والحدود المرعية تقحمت به أعظم موارد الهلاك نار جهنم وبئس المصير .

[ألا وإن التقوى مطايا ذل حمل عليها أهلها وأعطوا أزمتهما ،

فأوردتهم الجنة] استعار عليه السلام لفظ المطايا لوصف الحسن الموجب للميل إليها ،

حَقَّ وباطل ولكلّ أهل فلئن أمر الباطل لقديمًا فعل ولئن قلّ الحقّ  
فلربّما ولعلّ

وهو كونها ذللاً وبالهَيْئَة التي ينبغي للراكب وهو أخذ الزمام أي الحدود الشرعية التي يلزمها صاحب التقوى، ولما كانت المطيَّة الذلول من شأنها أن تتحرّك براكبها على وفق النظام الذي ينبغي وتسير به على توده وتوصّله إلى المطلوب، فكذا التقوى، فسهولة طريق السالك إلى الله بالتقوى وراحته عن جموح الهوى به في موارد الهلكة يشبه ذلّة المطيَّة، وحدود الله التي بها يملك التقوى، ويستقرّ عليه يشبه أزمة المطايا التي بها تملك، وكون التقوى موصلاً لصاحبه بالسلامة إلى السعادة الأبدية التي هي أسنى المطالب يشبه غاية سير المطي الذلول براكبها، والإستعارة في الموضعين من استعارة المحسوس للمعقول.

ثمّ لما بيّن أنّ ههنا طريقين مركوبين للسالك: طريق الخطايا وطريق التقوى، ذكر بعده أنّهما [حقّ وباطل] فكأنّه قال: وهما حقّ، وهو التقوى، وباطل وهو الخطايا، ثمّ قال:

[ولكلّ أهل] أي: لكلّ من طريقي الباطل والحقّ قوم، وكلّ ميسرّ لما خلق له.

[فلئن أمر الباطل] أي كثر [لقديمًا فعل] وليس ذلك ببدع حتّى أجهد في نفسي في الإنكار على أهله، ثمّ لا يسمعون ولا ينتهون.

[ولئن قلّ الحقّ فلربّما ولعلّ] والمراد أنّ كثرة الباطل وقلة الحقّ من قديم الزمان، وذلك كالإعتذار لنفسه ولأهل الحقّ في قلبه وكالذمّ والتوبيخ لأهل

ولعلّ ما أدبر شيء فأقبل إنّ في هذا الكلام الأدبي من مواقع الإحسان ما لا يبلغه مواقع الإستحسان

الباطل على كثرته، وفي قوله لربّما ولعلّ تنبيه على أنّ الحقّ وإن قلّ فربّما يعود كثيراً ثمّ أردف حرف التعليل وهو ربّما بحرف التمنيّ، فكان في هذه الاحرف الوجيزة إخبار بقلّة الحقّ ووعد بقوته وتمنيّ لكثرته، وقوله:

[ولعلّ ما أدبر شيء فأقبل] استبعاد لرجوع الحقّ إلى الكثرة والقوّة بعد قلّته وضعفه على وجه كليّ، فإنّ زوال الإستعداد للأمر مستلزم لزوال صورته، وصورة الحقّ إنّما أفيضت على قلوب صغت واستعدّت لقبوله، فإذا أخذ ذلك الإستعداد في النقصان بموت أهلها وموت قلوبهم واسودّت ألواح نفوسهم أشبه الباطل، فلا بدّ أن ينقص نور الحقّ وتكثر ظلمة الباطل بسبب قوّة الإستعداد لهما وظاهر أنّ عود الحقّ وإضاءة نوره بعد إدباره وإقبال ظلمة الباطل أمر بعيد، وقلّما يعود مثل ذلك الإستعداد لقبول مثل تلك الصوت للحقّ، ولعلّ يعود بقوّة فتصبح ألواح النفوس وأرضها مشرفة بأنوار الحقّ ويكرّر على الباطل فيدمغه، فإذا هو زاهق، وما ذلك على اللّه بعزيز.

وفي ذلك تنبيه لهم على لزوم الحقّ وبعث على القيام به كيلا يضمحلّ بتخاذلهم عنه فلا يمكنهم تداركه.

قال السيّد الرضي (ره) أقول:

[إنّ في هذا الكلام الأدبي من مواقع الإحسان] مصدر أحسن إذا فعل حسناً ومواقع الإحسان الكلمة الحسنة منه [ما لا يبلغه مواقع الإستحسان] وهي الأفكار المستحسنة له، لأنّها لا تبلغ محاسن كلامه، ولا تحيط بها.

وإن حظّ العجب منه أكثر من حظّ العجب به وفيه مع الحال التي وصفنا زوائ من الفصاحة لا يقوم بها لسان، ولا يطلع فجّها انسان، ولا يعرف ما أقوله إلا من ضرب في هذه الصناعة بحقّ وجرى فيها على عرق وما يعقلها إلا العالمون شغل من الجنة والنار أمامه!

[وإن حظّ العجب منه أكثر من حظّ العجب به] أي: إنّ تعجّب الفصحاء من حسنه أكبر من عجبهم بأنفسهم باستخراج محاسنه، لأنّ فيه محاسن لا يمكنهم التعبير عنها وإن تعجّبوا منها.

[وفيه مع الحال التي وصفنا زوائ من الفصاحة لا يقوم بها لسان، ولا يطلع فجّها انسان، ولا يعرف ما أقوله إلا من ضرب في هذه الصناعة بحقّ وجرى فيها على عرق وما يعقلها إلا العالمون].

### ومنها، من جملة هذه الخطبة

[شغل من الجنة والنار أمامه!] أي: من كانت الجنة والنار أمامه ولا يدري إلى أيّهما يصير فقد شغل بشغل شاغل عمّا عداه، فيجب عليه أن لا يشتغل إلا به وشغله بهما ملاحظتهما وتذكرهما مدّة وقته، والهمة بما يكون وسيلة إليهما. واستعار لفظ الامام لهما باعتبار كونهما غايتين ينتهي إليهما، وإنّما قال شغل بالبناء للمفعول دون الفاعل، لأنّ المقصود هنا ليس إلا ذكر الشغل، أو لأنّه لما كان الشاغل هو الله تعالى بإيجاد الجنة والنار والترغيب في أحدهما والترهيب من الأخرى، كان ترك ذكره للتعظيم والإجلال أو لظهوره.

## ساع سريع نجى وطالب بطيء رجى ومقصر في النار هوى

ثُمَّ إِنَّهُ ﷺ لَمَّا نَبَهَ عَلَى وَجوب الإشتغال بالجَنَّةِ والنارِ عن غيرهما قسم الناس بالنسبة إلى ذلك الإشتغال على ثلاثة أقسام، فقال :

[ساع سريع نجى] بسبقه إلى الإيمان ومبادرته إلى الطاعة والرضوان فنجوا من عذاب النار ومن غضب الجبار المشار إليهم بقوله تعالى : ﴿وَالسَّابِقُونَ السَّابِقُونَ أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ فَاكْهِنَ بِمَا آتَاهُمْ رَبُّهُمْ وَوَقَاهُمْ رَبُّهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ﴾ وهؤلاء الَّذِينَ طَلَبُوا بِعَنَايَةِ جَدِّهِمْ وَاجْتِهَادِهِمْ وَبَذَلُوا وَسَعَهُمْ وَطَاقَتَهُمْ .

[وطالب] للطاعة والراضون [بطيء] متأنّي في طلبه غير باذل جدّه وجهده في ذلك .

[رجى] عفو الله ونظرة إليه برحمته ، فالسلامة عليه أغلب ، ووصوله إلى المطلوب أقرب .

[ومقصر] تارك للطلب [في النار هوى] حيث خالف الرحمن واتبع الشيطان فأورده النار وبئس الورد المورد ، وهو المشار إليه بقوله تعالى : ﴿وَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا فِي النَّارِ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ وَشَهِيقٌ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَاوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا مَا شَاءَ رَبُّكَ إِنَّ رَبَّكَ فَعَّالٌ لِّمَا يُرِيدُ﴾ .

ووجه التقسيم إلى الثلاثة على ما ذكره بعض المحققين إنّ الناس إمّا طالبون لله ولما عنده أو غير طالبين ، والطالبون إمّا مجتهدون في الوصول إليه أو متأنّون ، والاول هم السابقون المقربون ، والثالث المقصرون الذين

اليمين والشمال مضلّة والطريق الوسطى هي الجادة وعليها ما في الكتاب الكريم وآثار النبوة، ومنها منفذ السنة وإليه تصر عاقبة

وقف بهم الشيطان حيث أراد.

وأما الثاني: فذو صنفين يتجاذبان بين جهتي السفالة والعلو، فسلوكه إلى الله وإن ضعف جاذب له إلى الجنة، ويد الشيطان جاذبة له إلى النار، إلا أن رجاءه الله وسكونه به إذا انضاف إلى حركته البطيئة في سبيل الله كانت السلامة عليه أغلب، وإنما خصّ الثاني بالرجاء، لأنّه عمدته دون عمله لضعفه، ونحوه قوله تعالى: ﴿فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات بإذن الله﴾.

ولما قسمّ الناس إلى سابقين ولاحقين ومقصرين أشار عليه السلام إلى الطريق الموصلة التي يجب سلوكها فقال:

[اليمين والشمال مضلّة والطريق الوسطى هي الجادة] أشار باليمين والشمال إلى طرفي الإفراط والتفريط من الفضائل النفسانية، وبالطريق الوسطى إلى العدل منها، وهو لزوم عين الفضيلة من غير انحراف وهي الصراط المستقيم في الدنيا والآخرة، والجادة الواضحة لمن اهتدى.

[وعليها ما في الكتاب الكريم] والفرقان العظيم من المقاصد الإلهية والحكم الربّانية [وآثار النبوة، ومنها منفذ السنة] أي: طريقها ومبدئها الذي منه تخرج [وإليه تصير عاقبة] الخلق في الدنيا والآخرة، فإنّ من العدل بدئت السنة وانتشرت في الخلق، وإليه مرجع أمورهم في الدنيا والآخرة، أما في

هلك من ادعى وخاب من افترى من أبدى صفحة للحقّ هلك  
عند جهلة الناس وكفى بالمرء جهلاً أن لا يعرف قدره

الدنيا فلأنّ نظام أمورهم في حركاتهم وسكناتهم مبني عليه في القوانين الشرعية التي تردّ إليها عواقب أمورهم ويحملون عليها، وأمّا في الآخرة فبالنسبة إليه يستبين فوز الفائزين وخسران الخاسرين، ﴿فريق في الجنة وفريق في السعير﴾ وقوله:

[هلك من ادعى وخاب من افترى] يحتمل الدعاء والإخبار، أي:  
هلك من ادعى مالمس له أهلاً ومالمس بحقّ، وخاب من كذب في دعواه  
وأحلّ المقصود تعريض بمعاوية ودعواه الامارة وخيبة المفتري، لأنّ الفرية  
اختلاق مالمس بحقّ، وظاهر أنّ الكذب لاثمرة له، أمّا في الآخرة فظاهر  
وأما في الدنيا فقد يكون وقد لا يكون، وإن كان فهو في معرض الزوال،  
ومستلزم لسخط الله، فهو كأن لم يكن.

[من أبدى صفحة للحقّ] وتجرد لإظهاره في مقابلة كلّ باطل سمعه أو  
رآه من الجاهلين وحملهم على مرّ الحقّ وصعبه في كلّ وقت.

[هلك عند جهلة الناس] أي: كان في معرض الهلاك بأيديهم  
والسنتهم ولا محالة يلقي منهم مايكره لعدم موافقته طباعهم، وأومى بذلك  
إلى نفسه ﷺ في معرض الاعتذار في مقابلة معاوية ونحوه على باطلهم  
وقوله:

[وكفى بالمرء جهلاً أن لا يعرف قدره] تنبيه على أنّ أقلّ الجهل كاف

لا يهلك على التقوى سنخ أصلي ولا يظماً عليها ذرع قوم  
واستتروا بيوتكم وأصلحوا ذات بينكم والتوبة من ورائكم

في الرذيلة، فكيف بكثيره وجهل المرء بقدره ومرتبته من الناس جهل فاحش  
لاستلزامه رذائل صعبة، كالعجب والكبر قول الباطل وادعاء الكمال  
للناقصين وتعدّي الطور في أكثر الأحوال، كما قال (عليه السلام): رحم الله امرء  
عرف قدره ولم يتعدّ طوره.

[لا يهلك على التقوى سنخ أصلي ولا يظماً عليها ذرع قوم] والسنخ  
هو الاصل، نَبَهَ (عليه السلام) على لزوم التقوى باعتبارين:

أحدهما: إنّ كلّ أصل بني على التقوى فمحال أن يهلك أو يلحق  
بانيه خسران، كما قال تعالى: ﴿أَفَمَنْ أَسَّسَ بِنْيَانَهُ عَلَى تَقْوَى مِنَ اللَّهِ  
وَرِضْوَانٍ خَيْرٌ أَمْ مَنْ أَسَّسَ بِنْيَانَهُ عَلَى شَفَا جُرْفٍ هَارٍ﴾.

الثاني: إنّ من زرع زرعاً آخرى كالمعارف الإلهية في أرض نفسه مثلاً  
أو دنيوياً كالأعمال التي بها تقوم مصالح الإنسان في الدنيا وسقاها بماء  
التقوى فلا يلحق زرعه ظماً، بل يقوى ويزكو ثمره وهو ترغيب في التقوى  
لغاية ماثمره من الخير الأخروي، ثم أمرهم (عليه السلام) بالإستتار، فقال:

[واستتروا بيوتكم] أي: ألزموها قطعاً لمادة الفتنة بينهم، وفراراً من  
الإجتماع للمنافرات والمفاخرات والمشاجرات، ولذا أردفه بقوله:

[وأصلحوا ذات بينكم] لأنّ قطع مادة الفتنة سبب لإصلاح ذات البين  
[والتوبة من ورائكم] تنبيه للعصاة على الرجوع إلى التوبة عن الجري في



ولا يحمد حامد إلا ربّه، ولا يلم لائم إلا نفسه إن أبغض الخلائق إلى الله رجلاً: رجل وكلّه الله إلى نفسه فهو جائر عادل عن قصد السبيل، مشغوف بكلام بدعة ودعاء ضلالة

ميدان المعصية واقتفاء أثر الشيطان وإنّما كانت التوبة وراءهم باعتبار رجوع العاصي إليها عمّا هو متوجّه بقلبه إليه من المعصية، وقيل: وراء بمعنى أمام.

[ولا يحمد حامد إلا ربّه، ولا يلم لائم إلا نفسه] تأديب لهم بالتنبيه على قصر الحمد والثناء على الله دون غيره وأنه مبدأ كلّ نعمة يستحقّ بها الحمد، وقصر اللوم على النفس من قبولها دعوة الشيطان وإعراضها عن دعوة الرحمن، قال تعالى: ﴿مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ فَمِنْ نَفْسِكَ﴾.

ومن كلام له عليه السلام  
في صفة من يتعدّى للحكم بين الأمّة، وليس بذلك أهل

[إنّ أبغض الخلائق إلى الله] عزّ وجلّ [رجلاً: رجل وكلّه الله إلى نفسه] أي: تركه وأباها وجعل توكلّه عليها، وقد قال عليه السلام: اللّهم لا تكني إلى نفسي فاعجز عنها، وقال: فإنّك إن وكلتني إلى نفسي هلكت.  
[فهو جائر عادل عن قصد السبيل] والصراط المستقيم الموصل إلى الرضوان والنعيم.

[مشغوف بكلام بدعة ودعاء ضلالة] والمشغوف بالغير المعجمة، أي:

فهو فتنة لمن افتتن به ضالّ عن هدى من كان قبله مضلّ لمن اقتدى به في حياته وبعد وفاته حمّال خطايا غيره

بلغ حبه إلى شغاف قلبه، وهو غلافه، وبالمهمة أي: بلغ إلى شعفة قلبه وهي عند معلق النياط، وهذا هو الجهل المركّب والداء الذي لا دواء له، حيث أنّه جائر عن قصد السبيل، ويعتقد أنّه على سواء السبيل، فهو من الاخسرين أعمالاً، الذين ضلّ سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنّهم يحسنون صنعا، ومّن قال تعالى فيه: ﴿أفمن زين له سوء عمله فرآه حسناً﴾.

[فهو فتنة لمن افتتن به] فإنّ محبة قول الباطل والدعوة إلى الضلالة سبب لكونه فتنة لمن اتبعه.

[ضالّ عن هدى من كان قبله] وهذا الوصف كالثاني، فإنّ الضال عن الهدى جائر عن قصد السبيل، إلا أنّ هيئتها زيادة، إذ الجائر عن القصد قد يجوز ويضلّ، حيث لا هدى يتبعه، والموصوف هيئتها جائر وضالّ مع وجود هدى من كان قبله مأمور باتّباعه وهو كتاب الله وسنة رسوله ﷺ، وأعلام هداه الحاملون لدينه الناطقون عن مشكاة النبوة، وذلك أبلغ في لائمه، وأكد في وجوب عقوبته.

[مضلّ لمن اقتدى به في حياته وبعد وفاته] وهذا مسبّب عمّا قبله، إذ ضلال الإنسان في نفسه لإضلال غيره، وكون الإضلال في حياته ظاهر وبعد وفاته لبقاء العقائد الباطلة، المكتسبة عنه، فهي سبب ضلال الضالّين بعده.

[حمّال خطايا غيره] وهو لازم عمّا قبله، فإنّ حملة الاوزار من يضلّه

## رهن بخطيئته

إنّما هو لسبب إضلاله له .

[رهن بخطيئته] أي : موثوق بها ، عن الوصول إلى الصراط المستقيم والطريق القويم ، وإلى هذين الوصفين أشير في القرآن بقوله تعالى : ﴿لِيَحْمِلُوا أَوْزَارَهُمْ كَامِلَةً يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ أَلَا سَاءَ مَا يَزِرُونَ﴾ .

وفي النبوي : أيّما داع دعى إلى الهدى فاتّبع كان له مثل أجر من تبعه ، لا ينقص من أجورهم شيء ، وأيّما داع دعى إلى الضلالة فاتّبع كان علي مثل وزر من تبعه ولا ينقص منه شيء ، قيل : ولا ينافي ذلك قوله تعالى : ﴿وَأَنْ لَّيْسَ لِلْإِنْسَانِ إِلَّا مَا سَعَى﴾ و﴿وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَى﴾ وإلا لما دخل أحد من الناس النار أبداً ، بل كانت مقصورة على إبليس وحده ، بل المعنى إنّ الرئيس المضلّ إذا وضع سيئة تكون فتنة للناس وضلالاً لم تصدر تلك السيئة إلا عن نفس قد استولى عليها الجهل المركّب المضاد لليقين ، وصار ملكة من ملكاتها ، فتسود لوحها به عن قبول الأنوار الإلهية ، وصار ذلك حجاباً بينها وبين الرحمة بحسب ما يكون ذلك الحجاب في القوة والشدة أضعاف حجب التابعين له والمقيدين به ، الناشئة عن فتنته ، فإنّ تلك الحجب الطارية على قلوب التابعين مستندة إلى ذلك الحجاب ، وهو أصلها ، فلا جرم يكون وزره وسيئته في قوّة أوزار أتباعه وسيئاتهم التي حصلت لسبب إضلاله لا كلّ سيئاتهم من كلّ جهة ، ولذا قال : ﴿وَمِنْ أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّونَهُمْ﴾ أي : بعضها وهي الحاصلة بسبب المضلّين ، كما قال ﷺ : فإنّه

ورجل قمش جهلاً موضعاً في جهال الأمة عاد في أغباش الفتنة  
عمّ بما في عقد الهدنة قد سمّاه أشباه الناس عالماً وليس به

حمال خطايا غيره رهن بخطيئته، وصيغة المبالغة إشارة إلى أنّه كثيراً ما يحمل  
خطايا غيره. ثمّ أشار (عليه السلام) إلى الرجل الثاني وميّزه بعشرين وصفاً فقال:  
[ورجل قمش] أي: جمع [جهلاً] استعار لفظ الجمع المحسوس للجمع  
المعقول [موضعاً] بكسر الضاد، أي: مسرعاً، من وضع البعير أسرع  
وأوضعه راكبه فهو موضع به، أي: أسرع به [في جهال الأمة] يسرع إلى  
ما يسرعون إليه، وروي موضع بفتح الضاد، أي: مطرحاً ليس من أشرف  
الناس.

[عاد في أغباش الفتنة] اغباش الليل: بقايا ظلمته، أي: سائراً في  
أوائل ظلماتها.

وروي: غار، أي: غافل في ظلمات الخصومات لا يهتدي لوجه  
تخليصها.

وروي: اغطاش الفتنة والغطش: الظلمة أيضاً.

[عمّ بما في عقد الهدنة] أي: أعمى البصيرة بما في عقد الصلح  
والمسالمة بين الناس من نظام أمورهم ومصالح معاشهم فهو جاهل بوجوه  
المصالح مشير للفتن.

[قد سمّاه أشباه الناس] من الجهال وأرباب الضلال المتشبهون بأهل  
الكمال صورة للاحقيقة، فالوجه وجه إنسان، والقلب قلب شيطان.

[عالماً وليس به] إذ ليس العلم إلا آية محكمة، أو سنة قائمة، أو

بكر فاستكثر من جمع ماقلّ منه خير ممّا كثر حتّى إذا ارتوى من ماء آجن متغيّر واكثر من غير طائل جلس بين الناس قاضياً ضامناً لتخليص ماالتبس على غيره

فريضة عادلة، وماخلاهنّ فهو فضل، والعالم الغير العامل بعلمه هو والشيطان سواء.

[بكر فاستكثر من جمع ماقلّ منه خير ممّا كثر] روي من جمع منوناً، وغير ممنون، أمّا مع التنوين فالجملة بعده صفة له، واستعمل المصدر مقام اسم المفعول، أي: من مجموع، وأمّا مع الإضافة فقليل: يحتاج إلى تقدير ما، أي: من جميع ما الذقلّ منه خير ممّا كثر. وقيل: هو مثل قوله: تسمع بالمعيدي خير من أن ترى. أي: من جمع ما إن قلّ منه خير ممّا كثر. وعنى بالتبكير الاشباق في أوّل العمر إلى جمع الشبهات والآراء التي قليلها خير من كثيرها، وباطلها أكثر من حقّها.

[حتّى إذا ارتوى من ماء آجن متغيّر] فاسد، استعارة للجهل والإعتقادات الفاسدة التي تشبه الماء الآجن الذي لاغناء فيه للشارب، بل يضرّه، كما يستعار للعلوم الحقّة الماء الصافي والزلال، ورشح تلك الاستعارة بذكر الإرتواء، إشارة إلى التملّي منها.

[واكثر] هو كقولك ستكثر [من غير طائل] وروي اكثر أي: اتّخذ العلم كنزاً.

[جلس بين الناس قاضياً ضامناً لتخليص ماالتبس على غيره] من المبهمات، واشتبه على الخلق من العضلات واثقاً من نفسه بفصل مايعرض بين الناس من الخصومات وضامناً حال ثاني أو صفة للأوّل.

فإن نزلت به إحدى المبهمات هيأ لها حشواً رثاً ثم قطع به فهو من  
س الشبهات في مثل نسج العنكبوت لا يدري أصاب أم أخطأ، فإن  
صاب خاف أن يكون قد أخطأ، وإن أخطأ رجي أن يكون قد أصاب

[فإن نزلت به إحدى] القضايا [المبهمات] والمسائل المشكلات، وسمي  
المشكل مبهماً لأنه أبهم عن البيان، كأنه أصمت كالبهيمة فلم يجعل عليه  
دليل ولا إليه سبيل.

[هيأ لها حشواً] وهو الكلام الكثير الذي لافائدة فيه [رثاً] أي:  
ضعيفاً، والرث: الخلق ضد الجديد، أي: هيأ لتلك القضية المشكلة  
ما لا يحلها ولا يرفع إشكالها.

[ثم قطع به] عن جهل مركّب [فهو من لبس] بالضم مصدر لبس  
[الشبهات] واشتباه العضلات [في مثل نسج العنكبوت] وأنه لأوهن  
البيوت، وهو تمثيل للأمر الواهية، ووجه الشبه أن الشبهات التي تقع على  
ذهن مثل هذا الموصوف إذا قصد حلّ قضية مبهمة يكثر فيلبس على ذهنه  
وجه الحق منها، فلا يهتدي له لضعف ذهنه، فتلك الشبهات في الوها تشبه  
نسج العنكبوت وذهنه فيها يشبه الذباب الواقع، فكما لا يتمكّن الذباب من  
خلاص نفسه من شباك العنكبوت لضعفه كذلك ذهن هذا الرجل لضعفه  
ونقصان عقله.

[لا يدري أصاب] فيما حكم به [أم أخطأ]، فإن أصاب خاف أن يكون  
قد أخطأ، وإن أخطأ رجي أن يكون قد أصاب] وهذا من لوازم الحكم مع  
عدم العلم وتوابع الاعتماد على الرأي والإفتاء مع الجهل.

## جاهل خباط جهالات عاش ركاب عشوات لم يعضّ على العلم بضرر قاطع

[جاهل خباط جهالات] أي: كثير الخطب، وهو المشي على غير استواء، ومنه: خبط عشواء وهي الناقة التي في بصرها ضعف تخبط بيدها على كل شيء، والإضافة بمعنى في، وكنتى بذلك عن كثرة أغلاطه التي يقع فيها في الفتوى والأحكام، فيمشي فيها على غير طريق الحق من القواعد الشرعية والقوانين المرعية.

وفي نسخة: جهلات جمع جهلة، فعل من الجهل.

[عاش] خابط في ظلام [ركاب عشوات] جمع عشوة، مصدر عشوت ضوء النار إذا تبيّنته على ضعف، إشارة إلى أنه لا يستلمح نور الحق في ظلمات الشبهات إلا على ضعف لنقصان ضوء بصيرته، فهو يمشي فيها على ما يتخيّله دون ما يتحقّقه، ووجه الشبه أن شأن الماشي إلى الضوء في الطرق المظلمة تارة يلوح له فيمشي عليه، وتارة يخفى عنه فيضلّ عن القصد ويمشي على الوهم والخيال، فكذا حال السالك في طرق الدين قبل استكمال نور بصيرته، فإنّه تارة يدرك نور الحق لظهوره، وتارة يغلب عليه ظلمات الشبهات فيبقى في الظلمة خابطاً.

[لم يعضّ على العلم بضرر قاطع] كناية عن عدم نفاذ بصره بصيرته، وعدم إتقانه للقوانين الشرعية لينتفع بها انتفاعاً تاماً، يقال: فلان لم يعضّ على الأمور بضرر قاطع، إذا لم يحكمها، وأصله أن الإنسان يوضع الطعام الذي هو غذاء البدن، ثم لا يجيد مضغه لينتفع به البدن انتفاعاً تاماً، فمثل به من لم يحكم ولم يتقن ما يدخل فيه من المعقولات التي هي غذاء الروح.

يذري الروايات إذراء الريح الهشيم لاملئ<sup>١</sup> واللّه بإصدار ماورد عليه ولا هو أهل لما منه فرط لا يحسب العلم في شيء ممّا

[يذري الروايات إذراء الريح الهشيم] ذراه وأذراه ذرواً وإذراء إذا طيره وقلبه من حال إلى حال، والهشيم النبت اليابس المنكسر، وفيه تشبيه تمثيلي، ووجه الشبه صدور فعل بلا روية وبغير نفع وفائدة، فكذا هذا الرجل المتصفّح للروايات بلا بصيرة ولا روية، في تصفّحها ولا شعور بوجه العمل بها يمرّ على رواية بعد أخرى ويمشي عليها من غير فائدة وانتفاع، كما أنّ الريح التي تذري الهشيم لا شعور لها بفعلها ولا يعود إليها من ذلك الفعل نفع ولا فائدة.

[لاملئ<sup>١</sup> واللّه بإصدار ماورد عليه] في النهاية: الملىء بالهمزة الثقة الغني، قال: وقد أولع الناس بترك الهمزة وتشديد الياء، ومنه حديث عليّ لاملئ<sup>١</sup> واللّه بإصدار ماورد عليه، والإصدار الإرجاع، وضمير ورد للموصول وعليه للرجل، ويحتمل العكس، والمراد أنّه فقير ليس له قوة علمية، وقدرة روحانية على إرجاع ماورد عليه من المسائل المشكّلة والشبهات المعضلة بإيراد الاجوبة الشافية عنها. وزاد في الكافي:

[ولا هو أهل لما منه فرط] من إدّعائه علم الحقّ، أي: ليس هو أهل لما ادّعاه من علم الحقّ الذي من أجله سبق الناس وتقدّم عليهم بالرئاسة والحكومة، أو المعنى ليس هو من أهل العلم بالحقيقة، كما يدّعيه لما فرط منه وقصر.

[لا يحسب] بكسر السين من الحسبان، أي: يظنّ [العلم في شيء ممّا



أنكر ولا يرى أن من وراء ما بلغ منه مذهباً لغيره وإن أظلم عليه أمر اكتتم به لما يعلم من جهل نفسه

[أنكر] أي: يعتقد أن ما حصل له من العلم المغشوش المدّس بالشبهات الذي يكون الجهل خيراً منه بمراتب هو العلم ولا يظنّ لغاية جهله وجود العلم لاحد في شيء مما جهله لاعتقاده أنه أعلم العلماء وأنّ ما جهله قد جهله غيره بطريق أولى، وذلك مبلغه، وأمّا بضمّ السين من الحساب، أي: لا يعدّ العلم في شيء مما جهله شيئاً، ولا يدخله تحت الحساب والإعتبار.

[ولا يرى أن من وراء ما بلغ منه مذهباً] يعني أنّه إذا ظنّ حكماً في قضية برأيه أو بخبر مغشوش بلغه جزم به، وربّما كان فيها [لغيره] قول أصحّ وأظهر من قوله يعضده دليل صحيح ونصّ صريح، فلا يعتبره لكمال جهله، ويمضي على ما بلغ فهمه إليه لبلادة طبعه وعدم فرقه بين الصحيح والسقيم، أو لحفظ مرتبته من النقص بالرجوع عن مذهبه الباطل إلى ذلك المذهب الصحيح والحقّ الصريح.

[وإن أظلم] على البناء للفاعل [عليه أمر اكتتم به لما يعلم من جهل نفسه] وزاد في الكافي: لكي لا يقال له لا يعلم يقال: أظلم اللّيل عليه أي: صار مظلماً.

وقوله لما يعلم علّة للإكتتام، ومن بيان لما وكي لا يقال علّة لغلبة العلم بالجهل للإكتتام، يعني إن صار عليه أمر من أمور الدين مظلماً مشتبهاً لا يدري وجه الحقّ فيه ولا وجه الشبهة أيضاً اكتتم به وستره عن غيره من أهل العلم وسبب الإكتتام أنّه عالم بأنّه جاهل بذلك الأمر من كلّ وجه حتّى من

تصرخ من جور قضائه الدماء، وتعجّ منه المواريث إلى الله أشكو  
من معشر يعيشون جهالاً ويموتون ضلّالاً

وجه الشبهة، فيستر ويخفيه ويعرض عن استماعه ويسكت عنه، لئلا يقال  
إنّه لا يعلمه، فيحفظ بذلك علو منزله بين الناس، ولذلك الوجه لا يستل  
أهل العلم حتّى يستفيد منهم.

[تصرخ من جور قضائه الدماء، وتعجّ منه المواريث] إمّا على سبيل  
حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه، أي: أهل الدماء وأولياء المواريث،  
فيكون حقيقة، أو على سبيل إستعارة لفظ الصراخ والعجّ لنطق الدماء  
والمواريث بلسان حالها المفصح عن مقالها. ووجه الإستعارة إنّ الصراخ  
والعجيج لما كانا إنّما يصدران عن تظلم وشكاية وكانت الدماء المرافقة بغير  
حقّ والمواريث المستباحة بالاحكام الباطلة ناطقة بلسان حالها مفصحة  
بالشكاية والتظلم لاجرم حسن استعارة اللفظين هنا.

ثمّ بعد أن خصّ الرجلين بما ذكر فيهما من الاوصاف المنفرة على سبيل  
التفصيل أردف ذلك بالتنفّر عنهما على سبيل الجملة بما يعمّهما وغيرهما من  
الجهال من التشكّي والبراءة فقال:

[إلى الله أشكو] كما في بعض النسخ، أو أبرء [من معشر يعيشون  
جهالاً] يستمرون على الجهل والعيش فيه وكنتى بالعيش عن الحياة وقابله  
بذكر الموت فقال:

[ويموتون ضلّالاً] وصف لازم من الوصف الاول، فإنّ من عاش  
جاهلاً مات ضالاً.

ليس فيهم سلعة أبور من الكتاب إذا تلي حقّ تلاوته ولا سلعة أنفق بيعاً ولا أغلى ثمناً من الكتاب إذا حرّف عن مواضعه، ولا عندهم أنكر من المعروف، ولا أعرف من المنكر

[ليس فيهم سلعة أبور من الكتاب إذا تلي حقّ تلاوته ولا سلعة أنفق بيعاً ولا أغلى ثمناً من الكتاب إذا حرّف عن مواضعه] أي: إذا فسّر الكتاب وحمل على الوجه الذي أنزل، اعتقدوه فاسداً وأطرحوه بجهلهم عن درجة الاعتبار على ذلك الوجه، وإذا حرّف عن مقاصده ومواضعه ونزل على حسب أغراضهم ومقاصدهم شروه على ذلك الوجه بأغلا ثمن، وكان من أنفق السلع بينهم، واستعار له لفظ السلعة، ووجه المشابهة ظاهر، ومنشأ جميع ذلك الجهل.

[ولا عندهم أنكر من المعروف] لمخالفته أغراضهم ومقاصدهم، ولذا أطرحوه حتّى صار بينهم منكراً يستقبحون فعله.

[ولا أعرف من المنكر] لموافقة أغراضهم ومحبّتهم له.

وقال ابن أبي الحديد: الرجل الأوّل هو الضالّ في أصول العقائد كالمنشبه والمجبر ونحوهما، ألا تراه كيف قال مشغوف بكلام بدعة ودعاء ضلالة فتنة لمن افتتن به الخ.

والثاني: فقهاء السوء، ألا تراه كيف يقول جلس بين الناس قاضياً وقال تصرخ من جور قضائه الدماء وتعجّ منه المواريث.

ترد على أحدهم القضية في حكم من الأحكام فيحكم فيها برأيه ،  
ثم ترد تلك القضية بعينها على غيره فيحكم فيها بخلاف قول ، ثم تجتمع  
القضاة بذلك عند الإمام الذي استقضاهم فيصوب آراءهم جميعاً  
وإلهمهم واحد ونبيهم واحد وكتابهم واحد إذ أمرهم الله بالاختلاف  
فاطاعوه أم نهاهم عنه فعصوه ، أم أنزل الله ديناً ناقصاً فاستعان بهم على  
إتمامه ، أم كانوا شركاء لله فلهم أن يقولوا وعليه أن يرضى

### ومن كلام له (عليه السلام) في ذم اختلاف العلماء في الفتيا

[ترد على أحدهم القضية في حكم من الأحكام فيحكم فيها برأيه ، ثم  
ترد تلك القضية بعينها على غيره فيحكم فيها بخلاف قول ، ثم تجتمع القضاة  
بذلك] الحال والاختلاف [عند الإمام الذي استقضاهم فيصوب آراءهم  
جميعاً وإلهمهم] أي : والحال أن إلهمهم [واحد ونبيهم واحد وكتابهم واحد]  
وهذه صغرى قياس مضمرة تقدير ، كبراه وكل قوم كانوا كذلك فلا يجوز أن  
يختلفوا في حكم شرعي ، وتكون آراءهم المختلفة صابئة .  
ثم أشار (عليه السلام) إلى حجة في تقرير المقدمة الكبرى ، إذ الصغرى مسلمة ،  
فقال :

[إذ أمرهم الله] سبحانه [بالاختلاف فاطاعوه أم نهاهم عنه فعصوه ، أم  
أنزل الله] سبحانه [ديناً ناقصاً فاستعان بهم على إتمامه ، أم كانوا شركاء لله  
فلهم أن يقولوا وعليه أن يرضى] إذ شأن الشريك ذلك .

أم أنزل الله ديناً تاماً فقصر الرسول ﷺ عن تبليغه وأدائه والله تعالى سبحانه يقول: ﴿ما فرطنا في الكتاب من شيء وفيه تبيان كل شيء وذكر إن الكتاب يصدق بعضه بعضاً وأنه لا اختلاف فيه فقال سبحانه: ﴿ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً وإن القرآن ظاهره أنيق وباطنه عميق

[أم أنزل الله ديناً تاماً فقصر الرسول ﷺ عن تبليغه وأدائه والله تعالى سبحانه يقول: ﴿ما فرطنا في الكتاب من شيء وفيه تبيان كل شيء] وذلك ينادي بأن الكتاب يعني بجميع المطالب الدينية والأحكام الشرعية والمعارف الحَقَّانِيَّةَ وجميع ما يحتاج إليها في أمور معادهم ومعاشهم إذا تدبروا معناه ولاحظوا أسرارَه فيحرم عليهم قولاً لا يستند إليه، وحكم لا يرجع إليه، وحيث إن عقول الخلق قاصرة وأفهامهم حاسرة عن تدبر جميع معانيه وتعقّل ظاهره وخافيه فلا بدّ من قم يحيط بجميع أسرارَه، ويصل إلى اغواره يجب الرجوع في ذلك إليه والتعويل عليه، كما تضافرت بذلك الآيات وتواترت الروايات. قال تعالى: ﴿وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون في العلم﴾ وقال تعالى: ﴿بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم﴾ وقال تعالى: ﴿فاسألوا أهل الذكر إن كنتم لاتعلمون﴾.

[وذكر] تعالى [إن الكتاب يصدق بعضه بعضاً وأنه لا اختلاف فيه] ولا تناقض في معانيه [فقال سبحانه: ﴿ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً وإن القرآن ظاهره أنيق﴾ أي: حسن معجب بأنواع البیان [وباطنه عميق] لا يصل إلى غوره إلا أمناء الرحمان وحجج الله على الإنس والجان.

لاتفنى عجائبه ولا ينقضى غرائبه ولا تنكشف الظلمات إلا به

[لاتفنى عجائبه] الأمور المعجبة منه [ولا ينقضى غرائبه] أي: الأمور الغريبة المستنبطة منه .

[ولا تنكشف الظلمات] ظلمة الضلال وظلمة الجهل وظلمة الشبهات [إلا به] ولا تنجلي إلا بنوره، فإين تسرحون وأنى تصرفون؟

قال المحقق الوحيد ابن أبي الحديد: لا ينبغي أن يحمل جميع ما في الكتاب العزيز على ظاهره، فكم من ظاهر فيه غير مراد، بل المراد به أمر آخر باطن، والمراد الردّ على أهل الإجتهد في الأحكام الشرعية وإفساد قول من قال كل مجتهد مصيب، وتلخيص الإحتجاج من خمسة أوجه:

أحدها: أنه لما كان الإله سبحانه واحداً والرسول واحداً والكتاب واحداً وجب أن يكون الحكم في الواقعة واحداً، كالملك الذي يرسل إلى رعيته رسولاً بكتاب يأمرهم فيه بأوامر يقتضيها ملكه وإمرته، فإنه لا يجوز أن تتناقض أوامره ولو تناقضت لنسب إلى السفه والجهل.

وثانيها: لا يخلو الاختلاف الذي ذهب إليه المجتهدون إما أن يكون مأموراً به أو منهيّاً عنه، والاول باطل، لأنه ليس في الكتاب والسنة ما يمكن الخصم أن يتعلّق به في كون الاختلاف مأموراً به، والثاني: حقّ، ويلزم منه تحريم الاختلاف.

وثالثها: إما أن يكون الإسلام ناقصاً أو تاماً، فإن كان الاول كان الله قد استعان بالملكّفين على إتمام شريعة ناقصة أرسل بها رسوله إما استعان

على سبيل النيابة، أو على سبيل المشاركة، وكلاهما كفر. وإن كان الثاني فإمّا أن يكون الله تعالى أنزل الشرع تاماً فقصّر الرسول عن تبليغه، أو يكون الرسول قد بلغه على تمامه وكماله، فإن كان الأوّل فهو كفر أيضاً، وإن كان الثاني فقد بطل الإجتهد، لأنّ الإجتهد إنّما يكون فيما لم يتبيّن، فأما ما قد تبيّن فلامجال للإجتهد فيه.

ورابعها: الإستدلال بقوله تعالى: ﴿ما فرطنا في الكتاب من شيء﴾ وقوله: ﴿فيه تبيان كلّ شيء﴾ وقوله سبحانه: ﴿ولارطب ولا يابس إلا في كتاب مبين﴾ فهذه الآيات دالة على اشتمال الكتاب العزيز على جميع الأحكام، فكلّما ليس في الكتاب وجب أن لا يكون في الشرع.

وخامسها: قوله تعالى: ﴿ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً﴾ فجعل الاختلاف دليلاً على أنّه ليس من عند الله، لكنّه من عند الله سبحانه بالدلالة القاطعة الدالة على صحّة النبوة، فوجب أن لا يكون فيه اختلاف.

واعلم إنّ هذه الوجوه هي التي يتعلّق بها الإمامية ونفاة القياس والإجتهد في الشرعيّات، وقد تكلم عليها أصحابنا إلى آخر ما قال.

وفي نسخة خاطب به الأشعث بن قيس، وهو على منبر الكوفة  
يخطب، فمضى في بعض كلامه شيء اعترضه الأشعث، فخفق عليه السلام  
إليه بصره وما يدريك ما عليّ ممّا لي عليك لعنة الله ولعنة اللاعنين

### ومن كلام له عليه السلام قاله للأشعث

[وفي نسخة خاطب به الأشعث بن قيس، وهو على منبر الكوفة  
يخطب، فمضى في بعض كلامه شيء اعترضه الأشعث] وهو أنّه عليه السلام كان  
يذكر في خطبته أمر الحكمين، فقال له رجل من أصحابه: نهيتنا عن الحكومة  
ثمّ أمرتنا بها، فملندري أيّ الأمرين أرشد، فصفق عليه السلام بإحدى يديه على  
الأخرى وقال: هذا جزاء من ترك العقدة، أي جزاءكم إذ تركتم الرأي  
والحزم وأصررتم على إجابة القوم إلى التحكيم، فظنّ الأشعث أنّه أرا هذا  
جزائي حيث تركت الحزم وحكمت، فقال: يا أمير المؤمنين هذه عليك لا لك  
حيث تركت وجه المصلحة وابتعت الآراء الباطلة.

[فخفق عليه السلام إليه بصره] ثمّ قال: [وما يدريك ما عليّ ممّا لي] إذ ليس  
لمن لا يعلم حجة على من يعلم وهو عليه السلام باب مدينة العلم وسيّد العارفين  
وأعلم الأوّلين والآخرين بعد سيّد المرسلين.

[عليك لعنة الله ولعنة اللاعنين] لكونه مضافاً إلى اعتراضه وردّه على  
الله ورسوله من المنافقين الداخلين في ضمن قوله تعالى: ﴿أولئك جزاؤهم



## حائك ابن حائك، منافق ابن كافر

أَنَّ عَلَيْهِمْ لعنة الله والملائكة والناس أجمعين ﴿١﴾ [حائك ابن حائك] إمّا على ظاهره لما روي أنّه كان و أبوه ينسجان برود اليمن، أو مجازاً، لأنّه كان إذا مشى يحرك منكيه ويفجج بين رجله، وهذه المشية تعرف بالحياكة، أو استعارة أشير بها إلى نقصان عقله، وقلة استعداده، فليس له أهلية الإعتراض عليه، لأنّ ذن الحائك تمام وقته متوجّه إلى أوضاع الخيوط المتفرقة وترتيبها، ونظامها محتاج إلى حركة رجله ويديه ونحو ذلك، ممّا يشغله عمّا سواه، فهو أبله فيما عدا شغله، مضافاً إلى أنّ مخالطته غالباً ومعاملته مع ضعفاء العقول من النساء والصبيان، والطبع يسترق، وذلك هو السبب في نقصان عقل معلّم الأطفال.

وعن الصادق عليه السلام قال: عقل أربعين معلّماً عقل حائك، وعقل حائك عقل امرأة، والمرأة لا عقل لها.

وعن الكاظم عليه السلام قال: لاتستشيروا المعلمين ولا الحوكة، فإنّ الله تعالى قد سلبهم عقولهم. ثمّ زاد عليه في ذمّه بقوله:

[منافق بن كافر] قال ابن أبي الحديد: وكان الأشعث من المنافقين في خلافة علي عليه السلام وهو في أصحاب أمير المؤمنين، كما كان عبد الله بن أبي سلول في أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله كلّ واحد منهما رأس النفاق في زمانه، وكان أشعث الرأس فغلب عليه ذلك حتّى نسي اسمه، وتزوّج النبي صلى الله عليه وآله أخته قتيلة، فتوفّي قبل أن تصل إليه، ثمّ أكّد عليه نقصان عقله وقلة فطنته بوقوعه في الأسر مرتين فقال:

والله لقد أسرك الكفر مرةً والإسلام أخرى فما فداك في واحدة  
منهما مالك ولا حسبك

[والله لقد أسرك الكفر مرةً والإسلام أخرى فما فداك] أي لم ينجك من  
الوقوع [في واحدة منهما مالك ولا حسبك] ولم يرد الفداء بعد الأسر، لأنه  
فدى نفسه في الجاهلية، وذلك لأنّ مراداً لما قتلت أباه خرج ثائراً طالباً بدمه،  
فأسر ففدى نفسه بثلاثة آلاف بعير، ووفد على النبي ﷺ في سبعين رجلاً من  
كندة، فأسلم على يديه، وهذا هو المشار إليه بقوله ﷺ: أسرك الكفر.

وأما أسره في الإسلام فذكر ما ملخصه: أنه لما قبض رسول الله ﷺ  
ارتدّ بحضرموت، ومنع أهلها تسليم الصدقة، وأبى أن يبايع لابي بكر،  
فبعث إليه بزياد بن لبيد بعد رجوعه عنهم، وقد كان عاملاً قبل ذلك على  
حضرموت، ثمّ أردفه بعكرمة بن أبي جهل في جمع عظيم من المسلمين،  
فقاتلهم الأشعث بقبائل كندة قتالاً شديداً في وقائع كثيرة، وكانت الدائرة  
عليه، فالتجأ بقومه إلى حصنهم، فحصره زياد حصاراً شديداً، وبلغ بهم  
جهد العطش، فبعث الأشعث إلى زياد يطلب منه الامان لاهله ولبعض  
قومه، ومن غفلته أنه لم يطلب لنفسه الامان، فلما نزل أسره وبعث به مقيداً  
إلى أبي بكر بالمدينة، فسأل أبا بكر أن يستبقه لحربه ويزوجه أخته أم فروة،  
ففعل وكانت عمياء، فولدت له محمداً وإسماعيل وإسحاق، وخرج  
الأشعث يوم البناء عليها إلى سوق المدينة، فما مرّ بذات أربع إلا عقرها  
وقال للناس: هذه وليمة البناء، وثمن كلّ عقرة في مالي فدفع أثمانها إلى  
أربابها، فكان المسلمون والكافرون يلعنونه وسبوا قومه وسماء نساء قومه  
عرف النار، وهو اسم للغادر عندهم.

وإن امرء دلّ على قومه السيف وقاد لهم الحتف، لحريّ أن يمقته الأقرب، ولا يأمّنه الأبعد فإنّكم لو عاينتم ماقد عاين من مات منكم لجزعتم ووهلتم

[وإن امرء دلّ على قومه السيف وقاد لهم الحتف، لحريّ أن يمقته الأقرب، ولا يأمّنه الأبعد] إشارة إلى ما ذكره الشراح من غدره بقومه، لأنّه لما طلب الأمان من زياد لنفر يسير من وجوه قومه فظنّ الباكون أنّه أخذ الأمان لجميعهم، فسكنوا ونزلوا من الحصن، فلمّا خرجوا قتلوا صبراً، فذكروا زياد الأمان، فقال: إنّ الأشعث لم يطلب الأمان إلّا لعشرة من قومه.

فأمّا ما قال السيّد (رضي الله عنه) أنّه أسر في الكفر مرّة وفي الإسلام أخرى.

وأما قوله عليه السلام: دلّ على قومه السيف فأراد به حديثاً كان للأشعث مع خالد بن الوليد باليمامة غرّ فيه قومه ومكر بهم حتّى أوقع بهم خالد، وكان قومه بعد ذلك يسمّونه عرف النار، وهو إسم للغادر عندهم، فلم نقف عليه، ولعلّه اشتباه لفظيّ منشأه قتال خالد أهل الردّة باليمامة.

### ومن خطبة له عليه السلام

[فإنّكم لو عاينتم ماقد عاين من مات منكم] من أهوال الموت وسكراته وكربه وصدّماته وأهوال منكر ونكير والسؤال والعذاب ونحو ذلك [الجزعتم ووهلتم] أي: فزعتم، يقال: وهل يوهل وهلاً: فزع.

## وسمعتم وأطعمتم ولكن محجوب عنكم ما عاينوا

[وسمعتم] الداعي إلى الله [وأطعمتم] الله ورسوله وحججه بامثال  
الاورامر الإلهية، واجتناب النواهي الشرعية، وقلتم ربنا أبصرنا وسمعنا  
فارجعنا نعمل صالحاً غير الذي كنّا نعمل فتجابون بقوله تعالى :  
أولم نعممركم ما يتذكر فيه من تذكر رجاءكم النذير، فذوقوا فما للظالمين من  
نصير .

[ولكن محجوب عنكم ما عاينوا] فإنّ العالم الجسماني لا يدرك ما في  
العالم البرزخي والمثالي، ولا العالم الأخروي، ولذا إنّ من صحب الميّت  
ولم يفارقه حتّى في قبره لا يرى شيئاً والميّت معذب أو مثاب قطعاً، بل إذا  
خُتم فم الميّت ثمّ بعد أيام فتحت قبره وجدت الختم كما كان مع أنّه سُئل  
قطعاً، وذاك لاحتجاب ما في ذلك العالم عن أهل هذا العالم لحكم ربّانية  
وأسرار خفية، ونظير ذلك أنّك تصاحب النائم وهو يرى في منامه أهوالاً  
عظيمة، وآلاماً جسيمة، ويستغيث فلا يغاث، وينادي فلا يجاب، ويتألّم  
كمال التألّم بما يراه، وأنت بجنبه لا ترى من ذلك شيئاً، لأنّ الإنسان مادام  
ملتحفاً بجلباب هذا البدن الظلماني، فهو محجوب بظلمة هيئاته  
ومعارضات أوهامه وخيالاته عن مشاهدة عالم الغيب، وذلك الحجاب أمر  
قابل للزيادة والنقصان، والناس فيه على مراتب، ولو رفع الله عنهم هذا  
الجلباب وطرح عن أعين بصائرهم ذلك الحجاب لشاهدوا من أهوال الآخرة  
وأحوالها ما شاهد أولئك كما اتّفق لجملة من عباد الله الصالحين، وخواصّه  
العارفين، وأوليائه المتّقين، ومنهم حارث بن النعمان .

وقريب مايطرح الحجاب ولقد بُصِّرْتُمْ إن أبصرتُمْ وأُسمِعْتُمْ إن سمعْتُمْ وبحقّ أقول لكم : لقد جاهرْتُكُمْ العِبرَ

[وقريب مايطرح] ما مصدرية في محلّ الرفع بالإبتداء، وقريب خبره، أي : طرح [الحجاب] قريب، وهو في صورة التهديد، والمراد بذلك الموت الرافع لحجب الأبدان عن رديّة تلك الأمور بالعيان، كما قال تعالى : ﴿لقد كنت في غفلة عن هذا فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد﴾ وإنما كان قريباً لأنه آت لا محالة، وكلّ آت قريب، وهو هادم اللذات، الذي لا مفرّ منه، ومفرق الجماعات الذي لا محيص عنه ﴿أينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة﴾ ﴿قل إنّ الموت الذي تفرّون منه فإنّه ملاقيكم﴾ .

ثمّ أشار ﷺ إلى طرق الهداية وإلى ما يشبه الجواب عن العذر السابق لحالهم، وهو وجود الحجاب المانع عن مشاهدة ما يوجب الجزع والفرع، بقوله :

[ولقد بُصِّرْتُمْ] بالعِبرِ والأمثال وتقلّب الأحوال [إن أبصرتُمْ] إذ وجود البصر بلا إبصار غير نافع، كما قال : ﴿لهم أعين لا يُبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها﴾ .

[وأُسمِعْتُمْ] المواعظ الإلهية والحكم الربانية، وما جرى على القرون الماضية والأمم الخالية [إن سمعْتُمْ] حسبما مرّ، وخصّ البصر والسمع بالذكر لأنّهما الآلتان اللتان عليهما مدار العبرة والإعتبار، وبهما يتوصّل إلى البصيرة والإستبصار، ثمّ أردف ذلك ببيان ما بَصَرُوا به وأُسمِعُوا، فقال : [وبحقّ أقول لكم : لقد جاهرْتُكُمْ العِبرَ] بما نزل بالأمم السالفة

وزجرتم بما فيه مزدجر وما يبلغ عن الله بعد رُسُل السماء إلا البشر  
فإن الغاية أمامكم وإن وراءكم الساعة

والقرون الماضية [وزجرتم بما فيه مزدجر] بالوعيدات العظيمة، والتهويلات  
الجسيمة، والمصائب والآلام، وتقلب الأحوال والأيام، ولولم يكن إلا الموت  
لكفى، كيف وما بعد الموت أعظم وأدهى، وأشار إلى قوله تعالى: ﴿ولقد  
جاءهم من الأنباء ما فيه مزدجر حكمة بالغة فما تغني النذر﴾.

وقوله: [وما يبلغ عن الله بعد رُسُل السماء إلا البشر] إشارة إلى أنه  
ليس في الإمكان طريق وراء ما جذبتكم به إلى الله على السنة رسله من الوعد  
والوعيد، والأمثال والتذكير بالعبر وتقلب الأحوال بعد رُسُل السماء وهم  
الملائكة، إلا على السنة الرُسُل البشرية، ولا يمكن أن يبلغكم رسالات ربكم  
بعد الملائكة إلا هم، وقد بلغوا وأكدوا، فينبغي أن يكون ذلك لكم كافياً،  
ولأمراضكم شافياً، فلا عذر لكم في التخلف عن دعوتهم، وترك سلوك  
طرق هدايتهم.

### ومن خطبة له ﷺ

[فإن الغاية] من الجنة والنار، والثواب والعقاب، وسائر أحوال  
الآخرة [أمامكم] إليها تسيرون، وفيها تصيرون، ويحتمل أن يراد بالغاية  
الموت، لأن الإنسان كالسائر إليه.

[وإن وراءكم الساعة] أي: القيامة، كما قال: ﴿ويسألونك عن

## تحدوكم تخففوا تلحقوا فإنما ينتظر بأولكم آخركم

الساعة ﴿وقال: ﴿اقتربت الساعة﴾ وجعلت وراء لأنها تسوق الناس إلى موقف الجزاء، كما يسوق الراعي الإبل، فكانت كالشيء يخفر الإنسان من خلفه، ويحركه من ورأى إلى جهة ما بين يديه.

ويحتمل إرادة القيامة الصغرى، وهي الموت، وكان وراء لأن الإنسان لما كان بطبعه يفر من الموت وينفر منه وكانت العادة في الهارب من الشيء أن يكون وراءه مهروب عنه، وكان الموت متأخراً عن وجود الإنسان ولاحقاً تأخراً ولاحقاً عقلياً أشبه المهروب عنه المتأخر اللاحق هرباً وتأخراً ولاحقاً حسياً، فاستعير له لفظ الجهة المحسوسة، وهي وراء، وإنما قال:

[تحدوكم] لأن الحادي شافه سوق الإبل بالحداء، وكان تذكر الموت وسماع نواديه متعلقاً مزعجاً للنفوس إلى الإستعداد لأمر الآخرة والاهبة للقاء الله، فو يحملها على قطع عقبات طريق الآخرة، كما يحمل الحادي الإبل على قطع الطرق البعيدة الوعرة، فأشبه الحادي وأسند إليه، ولما نبههم بكون الغاية أمامهم، والساعة تحدوهم على سفر لا بد من سلوكه، نبه على طريق النجاة فيه، فقال:

[تخففوا تلحقوا] أي: خففوا علائقكم في الدنيا بالزهد فيها والإعراض عن شهواتها ولذاتها، بل عن كل شاغل عن الله وعائق عن رضاه، كي يلحقوا بدرجات السابقين، ومراتب المقربين، وهو جزاء، أو إن تخففوا تلحقوا.

[إنما ينتظر بأولكم آخركم] أي: إنما ينتظر ببعث الذين ماتوا سابقاً

إِنَّ هَذَا الْكَلَامَ لَوْ وُزِنَ بَعْدَ كَلَامِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَكَلَامِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِكُلِّ كَلَامٍ لَمَالَ بِهِ رَاجِحاً، وَبَرَزَ عَلَيْهِ سَابِقاً. فَأَمَّا قَوْلُهُ ﷺ: «تَخَفَّفُوا تَلَحُّقُوا» فَمَا سَمِعَ كَلَامَ أَقْلٍ مِنْهُ مَسْمُوعاً وَلَا أَكْثَرَ مَحْصُولاً وَمَا بَعْدَ غُورِهَا مِنْ كَلِمَةٍ، وَأَنْقَعَ نَظْفَتِهَا مِنْ حِكْمَةٍ اسْتِعَارَ لَفْظَ النُّظْفَةِ، وَهِيَ الْمَاءُ الْقَلِيلُ الصَّافِي لَمَّا فِيهَا مِنَ الْحِكْمَةِ.

موت الباقيين ولحوقهم بهم لاقتضاء حكمة الله ذلك، كأمير يريد إعطاء جنده إذا تكامل عرضهم إنما يعطي الأول منهم إذا انتهى عرض الأخير، ووصف الإنتظار مستعان لكمال مطلوب الله سبحانه من الخلق بأسرهم، وهو وصولهم إلى ساحل عزته.

قال السيد (رض): أقول:

إِنَّ هَذَا الْكَلَامَ لَوْ وُزِنَ بَعْدَ كَلَامِ اللَّهِ سُبْحَانَهُ وَكَلَامِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِكُلِّ كَلَامٍ لَمَالَ بِهِ رَاجِحاً، وَبَرَزَ عَلَيْهِ سَابِقاً. فَأَمَّا قَوْلُهُ ﷺ: «تَخَفَّفُوا تَلَحُّقُوا» فَمَا سَمِعَ كَلَامَ أَقْلٍ مِنْهُ مَسْمُوعاً وَلَا أَكْثَرَ مَحْصُولاً وَمَا بَعْدَ غُورِهَا مِنْ كَلِمَةٍ، وَأَنْقَعَ نَظْفَتِهَا مِنْ حِكْمَةٍ اسْتِعَارَ لَفْظَ النُّظْفَةِ، وَهِيَ الْمَاءُ الْقَلِيلُ الصَّافِي لَمَّا فِيهَا مِنَ الْحِكْمَةِ.

### ومن خطبة له ﷺ

وأكثرها ملخص من خطبته التي خطبها لما بلغه أن طلحة والزبير خلعا بيعته، وأولها بعد حمد الله والثناء عليه والصلاة على نبيه ﷺ: «أيها الناس



ألا وإنّ الشيطان قد ذمّر حزبه واستجلب جلبه ليعود الجور إلى  
أوطانه، ويرجع الباطل إلى نصابه واللّه ما أنكروا عليّ منكرأ ولا جعلوا  
بيني وبينهم نصفاً

إنّ الله افترض الجهاد فعظمه، وجعله نصرته وناصره، والله ماصلحت دنياً  
ولا دين إلا به.

[ألا وإنّ الشيطان قد ذمّر] بالذال المعجمة مخففاً ومشدداً، والتشديد  
دليل التكرير، أي: حضّ وحثّ [حزبه] أتباعه وأشياعه ودعاهم فأجابوه،  
وناداهم فأطاعوه.

[واستجلب جلبه] بفتح اللام مايجلب، كما يقال: جمع جمعه،  
والجلب: الجماعة من الناس وغيرهم تجمع وتؤلف.  
وفي نسخة: خيله وهو واضح.

[ليعود الجور إلى أوطانه، ويرجع الباطل إلى نصابه] كما كان عليه  
حين البعث، ممّا أُشير إليه سابقاً.  
وفي نسخة: إلى مظانّه، أي: محالّه.

وفي أخرى: إلى قطابه، قطاب الجيب: مدخل الرأس فيه، أي:  
ليعود الجور إلى لباسه وثوبه.

[والله ما أنكروا عليّ منكرأ] من قتل عثمان، أو السكوت عن النكير  
على قاتليه، إذ هو ﷺ بريء منه مع أنّه غير منكر، وقد أجمع عليه الصحابة  
والتابعون أكثر من الذين أجمعوا على خلافة أبي بكر، فإن كان إجماعهم  
هناك حجة فليكن هنا.

[ولا جعلوا بيني وبينهم نصفاً] بالتحريك، وهو الذي ينصف، إشارة

وإنّهم ليطلبون حقّاً هم تركوه ودمّاً هم سفكوه فلئن كنت شريكهم فيه فإنّ لهم لنصيبهم منه، ولئن كانوا ولّوه دوني، فما التبعة إلاّ عندهم وإنّ أعظم حجةٍ لعلّى أنفسهم يرتضعون، أمّا قد فطمت

إلى أنّهم لو وصفوا العدل بينهم وبينه لظهر لهم بطلان دعواهم .

[وإنّهم ليطلبون حقّاً هم تركوه ودمّاً هم سفكوه] إشارة إلى طلبهم لدم عثمان مع كونهم أعظم شركاء فيه، وطلحة كان من أعظم المحرضين على قتله، والساعين فيه، وكذا الزبير وعائشة، وروي أنّ الزبير لما برز لعلّى عليه السلام يوم الجمل قال له : ماحملك على ما صنعت؟ قال : أطلب بدم عثمان، فقال : أنت وطلحة وليّتماه وإنّما توبتك من ذلك أن تقدّم نفسك وتسلمها إلى ورثته .

[فلئن كنت شريكهم فيه] فرضاً ولذاتي بان دون إذا [فإنّ لهم لنصيبهم منه، ولئن كانوا ولّوه دوني، فما التبعة إلاّ عندهم] قبل تقرير الحجة أنّهم خلّوا في دم عثمان، وكلّ من دخل فيه فإمّا بالشركة أو الإستقلال، وعلى التقديرين فليس لهم أن يطلبوا بدمه .

وأشار إلى القسم الأوّل بقوله : فإنّ كنت الخ، أي : على تقدير كونهم شركاء لي في ذلك، فعليهم أن يبدأوا بتسليم أنفسهم إلى أوليائه، وأشار إلى الثاني بقوله : وإن كانوا ولّوه دوني فما الطلبة إلاّ قتلهم .

[وإنّ أعظم حجةٍ لعلّى أنفسهم] كما عرفت [يرتضعون، أمّا قد فطمت] استعار لفظ الأمّ لنفسه، أو للخلافة، فبيت المال لبنها، والمسلمون أولادها المرتضعون، وكنتى بارتضاعهم لها، وقد فطمت التماسهم منه عليه السلام

ويحيون بدعة قد أميتت وإليّ م أجيب وإنّي لراض بحجة الله عليهم وعلمه فيهم فإن أبوا أعطيتهم حدّ السيف، وكفى به شافياً من الباطل، وناصرراً للحقّ، ومن العجّب بعثهم إليّ

من الصلّات والتفضيلات، مثل ما كان يصلّهم عثمان ويفضّل بعضهم على بعض، والفظام منعه لهم من ذلك.

[ويحيون بدعة قد أميتت] إشارة إلى ذلك التفضيل، فإنّه بخلافه سنّة رسول الله ﷺ الذي قال الله: ﴿ولكم في رسول الله أسوة حسنة﴾ بل بخلاف سيرة الشيخين، ياخية الداعي من دعى، قيل: هو كالنداء في قوله تعالى: ﴿ياحسرة على العباد يا حسرتنا على ما فرطنا﴾ أي: يا خيبتي احفري، فهذا أوانك، وقيل: خرج مخرج التعجّب من عظم خيبة الدعاة إلى قتاله، ومن دعى.

[وإليّ م أجيب] استفهام على سبيل الإستحقار للمدعوين لقتاله والناصرين إذا كانوا أعوام الناس ورعاعهم وللمدعو إليه وهو الباطل الذي دعوا لنصرته.

[وإنّي لراض بحجة الله عليهم] فلله الحجة البالغة، وقد احتجّ عليهم بما مرّ ونحوه.

[وعلمه فيهم] فإنّه يعلم بظلمهم لي، وكفاني ذلك، إذ كفى به ناصرراً وولياً ومعيناً.

[فإن أبوا] عن قبول الحجة والبرهان ودلائل البيان [أعطيتهم حدّ السيف، وكفى به شافياً من الباطل، وناصرراً للحقّ، ومن العجّب بعثهم إليّ]

أن أبرز للطعان، وأن أصبر للجلاد، هبلتهم الهبول لقد كنت وما أهدد بالحرب، ولا أُرهب بالضرب وإني لعلّى يقين من ربّي، وفي غير شبهة من ديني

أن أبرز للطعان، وأن أصبر للجلاد] تعجبٌ ﷺ من تهديدهم له بذلك، مع علمهم بحاله في الشجاعة والحرب، والصبر على المكاره، وهو محلّ الاستهزاء والتعجب منهم.

[هبلتهم الهبول] أي: ثكلتهم الثواكل، وهي من الكلمات التي تدعوا بها العرب.

[لقد كنت وما أهدد بالحرب، ولا أُرهب بالضرب] أي: لم أزل منذ كنت على هذه الحال فما هذا التهديد.

[وإني لعلّى يقين من ربّي، وفي غير شبهة من ديني] تأكيد لقوّته على الحرب، وإقدامه على الجلاد، وجذب لقلوب السامعين إلى الثقة، بأنهم على بينة من ربّهم، وبصيرة في متابعتهم إياه على القتال والحرب، فإنّ الموثق بأنّه على الحقّ ناصر لله، ذابّ عن دين الله، وكلّما اشتدّ يقينه كان أشدّ صبراً، وأقوى جلدأ، وأثبت في المكاره، ممّن لا يكون كذلك، .

أمّا بعد، فإنّ الأمر ينزل من السماء إلى الأرض كقطر المطر إلى كلّ نفس بما قسم لها من زيادة أو نقصان فإذا رأى أحدكم لأخيه غفيرة في أهل أو مال أو نفس، فلا يكوننّ ذلك له فتنة

### ومن خطبة له عليه السلام

قيل مدار هذا الفصل على تأديب الفقراء بترك الحسد ونحوه، وتأديب الأغنياء بالشفقة على الفقراء ومواساتهم، وتزهيد بجمع المال، وقدم مقدّمة حاصلها الإشارة إلى أنّ كلّما يتجدّد من زيادة أو نقصان فيما يكون به صلاح الخلق في معاشهم ومعادهم من مال أو جاه أو أهل، فإنّه عن قسمة ربّانية، فقال عليه السلام :

[أمّا بعد، فإنّ الأمر ينزل من السماء إلى الأرض كقطر المطر إلى كلّ نفس بما قسم لها من زيادة أو نقصان] أي : القضاء والقدر ينزل من السماء إلى الأرض كقطر المطر، أي : مبثوث في جميع أقطار الأرض إلى كلّ نفس بما قسم لها من زيادة أو نقصان في المال والعمر والجاه والولد.

[فإذا رأى أحدكم لأخيه غفيرة] أي : زيادة [في أهل أو مال أو نفس، فلا يكوننّ ذلك له فتنة] يفتن به ويفضي به إلى الحسد، وقيل : أراد بالامر الذي ينزل حكم القدرة الإلهية على الممكنات بالوجود الإلهي، المعبر عنه بقوله تعالى : ﴿ إِنَّمَا أَمْرُنَا بِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَا أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ﴾ وبنزوله نسبة حصوله إلى كلّ نفس بما قسم لها، وهي النسبة المسماة بالقدر في قوله

فإنَّ المرء المسلم ما لم يغش دناءة يظهر فيخشع لها إذا ذكرت  
ويغرى بها لثام الناس كالفالج الياسر الَّذي ينتظر أوّل فورة من قداحه  
توجب له المغنم

تعالى : ﴿وإن من شيء إلا عندنا خزائنه، وما ننزله إلا بقدر معلوم﴾ والمراد  
بالسماء سماء الجود الإلهي، وبالارض عالم الكون والفساد، ويحتمل أن  
يراد ظاهرهما، لأنّ السماوات بحركاتها شرائط معدّة لما يحدث في  
الارض، فكانت مبادي على بعض الوجوه، لنزول الامر، فجاز نسبتة  
إليها، ووجه تشبيهه بقطر المطر: إنّ حصوله لكلّ نفس ممّا يختلف بالإصابة  
وعدمها، وبالزيادة والنقصان، كالقطر بالنسبة إلى البقاع، وهو تشبيه  
للمعقول بالمحسوس، وقوله: فإذا رأى الخ تأديب لمن حصل في حقّه  
النقصان من أحد الأمور المذكورة بالنهي عن الفتنة بحال من حصلت له  
الزيادة في أحدهما، والفتنة: الإبتلاء، أي: فلا يبتل نفسه بغبطة وحسد.

[فإنَّ المرء المسلم ما لم يغش] أي: يرتكب، وما مصدريّة بمعنى المدّة.

[دناءة] أي: أمراً خسيساً [يظهر] عنه بين الناس [فيخشع لها] أي:

يستحي منها [إذا ذكرت] بين الناس، ويخشع إذا قرع به.

[ويغرى بها لثام الناس] وعوامهم، في فعل مثله، أو في هتك ستره به

[كالفالج الياسر] أي: اللاعب بالميسر، وهو لعب معروف، كانت العرب  
تلعب به.

[الَّذي ينتظر أوّل فورة من قداحه] وهي الخشبات التي يلعب بها، ثمّ

أشار إلى وجه فوزه أنّها [توجب له المغنم] والنفع في بعض السهام.

وترفع عنه بها المغرم وكذلك المسلم البريء من الخيانة ينتظر إحدى الحسينين إما داعي الله فما عند الله خير له وإما رزق الله فإذا هو ذو أهل ومال ومعه دينه وحسبه حافظاً لهما، فيفوز الفوز العظيم. أن المال والبنين حرث الدنيا والعمل الصالح حرث الآخرة

[وترفع عنه بها المغرم] والغرّ في بعض آخر، وبعضها توجب غنماً وغرماً، وبعضها لا يوجب غنماً ولا غرماً.

[وكذلك المسلم البريء من الخيانة] الضابط لنفسه عن ارتكاب مناهي الله في صبره عنها حسبما مرّ وصفه.

[ينتظر إحدى الحسينين] في الدنيا [إمّا داعي الله] أن يدعوه الله بالقبض إليه عن الشقاء في هذه الدار [فما عند الله خير له] فيفوز إذاً بالنعيم المقيم.

[وإمّا رزق الله] أن يفتح الله عليه أبواب رزقه فيصبح [فإذا هو ذو أهل ومال] قد جمع الله له بينهما [ومعه دينه وحسبه] حافظاً لهما، فيفوز الفوز العظيم.

ثم نبّه ﷺ على تحقير الدنيا، ومافيهما بقوله:

[أنّ المال والبنين حرث الدنيا] لأنّهما من أعظم أسبابها ومصالحها.

[والعمل الصالح حرث الآخرة] وحرث الدنيا حقير عند حرث

الآخرة، فليطلب الأهمّ، وذلك إشارة إلى قوله تعالى: ﴿المال والبنون زينة الحياة الدنيا والباقيات الصالحات خير عند ربك ثواباً وخير أملاً﴾ وقال تعالى: ﴿وممتاع الحياة الدنيا في الآخرة إلا قليل﴾.

وقد يجمعها الله لأقوام فاحذروا من الله ما حذركم من نفسه  
واخشوه خشية ليست بتعذير واعملوا في غير رياء ولا سمعة، فإنه من  
يعمل لغير الله يكله الله إلى مَنْ عمل له نسأل الله منازل الشهداء  
ومعايشة السعداء ومرافقة الأنبياء

[وقد يجمعها الله لأقوام] كسليمان ويوسف، فمن حاول ذلك  
فليلتجئ إلى الله في الجمع بينهما، فإن اجتماعهما منه لا من غيره، فتوكلوا  
عليه، حيث كان جمعهما غير ممكن إلا منه، ﴿ومن يتوكل على الله فهو  
حسبه﴾ ثم أكد ذلك بقوله:

[فاحذروا من الله ما حذركم من نفسه] بقوله: ﴿فاتقون﴾،  
﴿فارهبون﴾، ﴿ولا تخشوا الناس واخشون﴾.

[واخشوه خشية] صادقة [ليست بتعذير] وهو إظهار العذر من غير  
عذر، [واعملوا] لله عملاً خالصاً [في غير رياء ولا سمعة، فإنه من يعمل  
لغير الله يكله الله إلى مَنْ عمل له] ومن وُكِّل إلى غير الله فهو من الخاسرين  
الهالكين، اللهم لا تكنني إلى نفسي، فأعجز عنها، ولا إلى الناس  
فيهينوني، ولا إلى قرابتي فيحرموني.

[نسأل الله منازل الشهداء ومعايشة السعداء] أي: العيش معهم  
[ومرافقة الأنبياء] وبدأ ﷺ بطلب أسهل المراتب الثلاثة للإنسان، وختم  
بأعظمها، فإن من حكم له بالشهادة غايته أن يكون سعيداً، والسعيد غايته  
أن يكون في زمرة الأنبياء، رفيقاً لها، فانظر إلى هذا الترتيب العجيب،  
والطرز الغريب من الترقّي من الأدنى إلى الأعلى، لأن المرتبة العالية لا يمكن



أيها الناس، إنه لا يستغني الرجل وإن كان ذامال عن عشيرته ودفاعهم عنه بأيديهم وبألسنتهم وهم أعظم الناس حيلة من ورائه، والمهم لشعته وأعطفهم عليه عند نازلة نزلت به

الوصول إليها دفعة قبل الوصول إلى ماسواها، كما لا يمكن الصعود إلى السطح دون تناول السلم.

ولما أشار ﷺ إلى تأديب الفقراء عن التعرض للأغنياء بما يوجب لهم ملكات السوء من الحسد ونحوه، أردف ذلك بتأديب الأغنياء بمعونة الفقراء لينتظم شمل الطرفين، ويصلح أمر الجانبين، فقال:

[أيها الناس، إنه لا يستغني الرجل وإن كان ذامال] وثروة وخدم وحشم عن أعوان له وأصحاب ومعاضدين، ولذا ترى الملوك الذين هم أكثر الناس ثروة أحوج الخلق إلى الأعوان، وقد روي من قال: اللهم أغني عن خلقك، فقيل: لا، فقل: كذا، فإن الخلق كالأصابع يحتاج بعضهم إلى بعض، بل قل: اللهم أغني عن شرار خلقك.

وبالجملة: فلا غناء لأحد عن الخلق سيما [عن عشيرته] وأقاربه، فإنهم أعظم الناس شفقة عليه في إصلاح أموره.

[ودفاعهم عنه بأيديهم] صولة الصائلين [وبألسنتهم] مسبة القائلين.

[وهم أعظم الناس حيلة] بكسر الحاء وسكون الياء [من ورائه، والمهم لشعته] أي: أشدهم جمعاً لما تفرق من أمره.

[وأعطفهم عليه عند نازلة نزلت به] من فقر وحاجة، لأن قريبهم منه باعث لهذه الأمور التي هي دواعي الشفقة عليه.

ولسان الصدق يجعل الله للمرء في الناس خير له من المال يورثه ومنها: ألا لا يعدلن أحدكم عن القرابة يرى أن يسدّها بالذي لايزيده إن أمسكه، ولا ينقصه إن أهلكه ومن يقبض يده عن عشيرته، فإنما يقبض منه عنهم يد واحدة، وتقبض منهم عنه أيدي كثيرة

[ولسان الصدق] وهو الذكر الجميل [يجعل الله للمرء في الناس] كما قال: ﴿واجعل لي لسان صدق في الآخرين﴾ [خير له من المال يورثه] غيره، وهذا أيضاً ترغيب في البذل بما يستلزمه من غاية الذكر الجميل .  
[ومنها: ألا] العرض والتنبيه، إشارة إلى غفلتهم .

[لا يعدلن أحدكم عن القرابة] وينحرف عنها [يرى] في موضع النصب على الحال [أن يسدّها] في موضع الحرّ بدلاً من القرابة [بالذي لايزيده إن أمسكه، ولا ينقصه إن أهلكه] أي: لا يعدل عن سدّ خلة أقاربه وأرحامه بالفضل من المال الذي لايزيد إمساكه في إصلاح حاله، ولا ينقص إتلافه من ذلك، فإنّ الفضل الزائد في حال الإنسان على القدر الذي يدفع به حاجته، وكنتى بالسدّ الذي هو حقيقة في منع جسم لجسم محسوس عن المنع المعقول، وهو منه الإختلال الواقع في حال الإنسان، كناية بالمستعار .

[ومن يقبض يده] بأن يمكّ خيره [عن عشيرته، فإنما يقبض منه عنهم يد واحدة، وتقبض منهم عنه أيدي كثيرة] ولأريب أن انتفاع الناس بالهدي الكثيرة أتم وأولى بصلاح حاله، وأكثر من النفع الحاصل له بقبض يده عن النفع بها، فيجب عليه أن يستجاب بمدّ يده بالنفع مدّ الأيدي الكثيرة إلى نفعه، وإلا كان سفيهاً مضيعاً مفوتاً على نفسه منافع عظيمة، بل يكون

ومن يلن حاشيته من قومه المودّة وما أحسن المعنى الذي أراد بقوله: ومن يقبض يده عن عشيرته إلى تمام الكلمة، فإنّ المسك يده عن عشيرته إنّما يمك نفع يد واحدة، فإذا احتاج إلى نصرتهم واضطرّ إلى مراقبتهم قعدوا عن نصرته، وتناقلوا عن صوته، فممنع ترافد الأيدي الكثيرة وتناهض الأقدام الجمّة.

قد ناقض غرضه ووقع في أعظم ممّا فرّ منه، كما لا يخفى، فإنّه إنّما أمسك يده للنفع، وقد فاته أعظم النفع.

[ومن يلن حاشيته] وجانبه للناس بالتواضع لهم، يستدم [من قومه] الذين تواضع لهم [المودّة] مودّتهم المستلزمة لنفعه وعدم مضرتهم له، وصلاح حاله، وقد أدب الله تعالى نبيّه بمثل ذلك، فقال: ﴿واخفض جناحك لمن اتّبعك من المؤمنين﴾ وقال تعالى: ﴿فبما رحمة من الله لنت لهم ولو كنتَ فظاً غليظ القلب لانفضّوا من حولك فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم في الأمر﴾.

قال السيّد (رضي الله عنه):

[وما أحسن المعنى الذي أراد بقوله: ومن يقبض يده عن عشيرته إلى تمام الكلمة، فإنّ المسك يده عن عشيرته إنّما يمك نفع يد واحدة، فإذا احتاج إلى نصرتهم واضطرّ إلى مراقبتهم قعدوا عن نصرته، وتناقلوا عن صوته، فممنع ترافد الأيدي الكثيرة وتناهض الأقدام الجمّة.]

ولَعَمْرِي ما عَلَيَّ من قتال من خالف الحقَّ وخابط الغيَّ من إدهان  
ولا إيهان فاتَّقوا اللهَ عبادَ الله وفروا إلى الله من الله

### ومن خطبة له ﷺ

[ولَعَمْرِي ما عَلَيَّ من قتال من خالف الحقَّ وخابط الغيَّ] والضلال،  
وأتى بخابط بلفظ المفاعلة، إشارة إلى أنَّ كلاً منهما يخبط الآخر، والخبط  
هو المشي على غير استقامة [من إدهان] أي مصانعة ونفاق، قال تعالى:  
﴿وَدَّوْا لو تَدَهَن فَيَدَهَن﴾.

[ولا إيهان] مصدر أوهنته، أي: أضعفه، ويجوز وهنة بحذف  
الهمزة، والغرض من هذا الكلام ردّ قول القائلين وعدل العادلين أنَّ  
متابعته ﷺ لمحاربه ومخالفيه ومداهنتهم أولى من محاربتهم، فقال ﷺ:  
لا يجب عليَّ مصانعتهم وليس فيها صلاح دنيوي، ولا أخروي، أمّا في الدنيا  
فليسوا بمضعفين لي، ولا أنا عاجز عنهم، وأمّا في الآخرة فلأنَّ خبطهم في  
النفي توجب مقاتلتهم، فلا معنى للإنكار.

ثمّ أردف ﷺ ذلك بأوامر فقال:

[فاتَّقوا اللهَ عبادَ الله] قال تعالى: ﴿وَاتَّقُوا اللهَ حقَّ تقاته ولا تموتنَّ إلّا  
وأنتم مسلمون﴾ وتقوى الله خشيته، المستلزمة للإعراض عن مناهيه المبعدة  
عنه.

[وفروا إلى الله] بالإقبال عليه، وتوجيه وجه النفس إليه [من الله]

ففرّوا من عدله إلى عفوه، ومن غضبه إلى رحمته، قيل: والفرار إلى الله على مراتب:

أولها: الفرار من بعض آثاره إلى بعض، كالفرار من أثر غضبه إلى أثر رحمته، كما قال: ﴿رَبَّنَا لَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ وَاعْفُ عَنَّا وَارْحَمْنَا﴾ كأنهم لم يروا إلا الله رافعاً له، وفرّوا من بعضها إلى بعض.

الثانية: أن يفني العبد عن مشاهدة الأفعال، ويترقّى في درجات القرب والمعرفة إلى مصادر الأفعال، وهي الصفات، فيفرّ من بعضها إلى بعض، كما يستفاد من سخط الله بعفوه.

الثالثة: أن يترقّى عن مقام الصفات إلى مقام الذات، فيفرّ منها إليها، كقوله تعالى: ﴿لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ﴾ وفي دعاء افتتاح تكبيرات الصلاة: منك وبك ولك وإليك، أي: منك بدوّ وجوده، وبك قيامه، ولك ملكه، وإليك رجوعه.

ثم أكّد ذلك بقوله: لا ملجأ ولا منجا ولا مفراً منك إلا إليك، وقد جمع الرسول ﷺ هذه المراتب حين أمر بالقرب في قوله: ﴿وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ﴾ فقال في سجوده: أعوذ بعفوك من عقابك، والعفو كما يكون صفة للعاني، كذلك قد يراد به الأثر الحاصل عن صفة العفو، ثم لما قرب فغنى عن مشاهدة الأفعال وترقّى إلى مصادرهما، وهي الصفات، وقال: أعوذ برضائك من سخطك، وهما صفتان.

ثم لما ترقّى عن مشاهدة الصفات إلى ملاحظة الذات قال: وأعوذ بك

## وامضوا في الذي أنهجه لكم وقوموا بما عصبه بكم

منك، وهذا فرار إليه منه مع قطع النظر عن الأفعال والصفات .  
ثم لما ازداد عليه السلام قرباً قال : لأُحصي ثناء عليك، وهو حذف لنفسه عن درجة الإعتبار، واعتراف بالعجز عن الإحاطة بما له من صفات الجلال ونعوت الكمال، وكان قوله بعد ذلك : أنت كما أثبتت على نفسك كمالاً للإخلاص، وتجريداً للكمال المطلق، فقوله عليه السلام : ففروا إلى الله من الله أمر بالترقي إلى المرتبة الثالثة من المراتب المذكورة، ثم قال عليه السلام :

[وامضوا في الذي أنهجه لكم] وجعله نهجاً أي : طريقاً بيناً، وأوضحه من النهج القويم، والصراط المستقيم التي تظافرت بها الآيات، وتواترت بها الروايات .

[وقوموا بما عصبه بكم] أي : ناطه بكم من التكاليف الشرعية، والحدود المرعية، وجعله كالعصاة التي يشدّ بها الرأس، وحيث كان الغاية من سلوك سبيل الله بالعبادة انقياد الطبيعة للعقل وإطاعة النفس الأمانة للنفس المطمئنة، بحيث تكون مؤتمرة بأمرها منزجرة بزجرها، ذكر عليه السلام هذه الأوامر الثلاثة التي عليها مدار الرياضة والسلوك إلى الله، فالأمر بالتقوى مستلزم للزهد الحقيقي، وهو معيّن على حذف الموانع الداخلية والخارجية، والأمر بسلوك سبيل الله معيّن على تطويع النفس الأمانة، والأمر بالفرار إلى الله أمر بتوجيه السرّ إليه، وهذه الأغراض الثلاثة هي التي يتوجّه نحوها الرياضة المستلزمة لكمال الإستعداد المستلزمة للوصول إليه تعالى، ولذا قال عليه السلام :

## فعليّ ضامن لفلحكم آجلاً إن لم تمنحوه عاجلاً

[فعليّ ضامن لفلحكم] أي: فوزكم وظفركم [آجلاً إن لم تمنحوه عاجلاً] أي: إذا قمتم بواجب ما أمرتم به من هذه الأوامر، كان ذلك مستلزماً لفوزكم في دار القرار، بجنّات تجري من تحتها الأنهار، ولثلها ﴿فليعمل العاملون﴾، وفيها ﴿فليتنافس المتنافسون﴾.

### ومن خطبة له عليه السلام

وقد تواتر عليه الأخبار باستيلاء أصحاب معاوية على البلاد، وقدم عليه عاملاه على اليمن، وهما عبيد الله بن العباس، وسعيد بن نمران، لما غلب عليهما بسرين أرطاة، قيل: السبب في ذلك أنّ قوّاً بصنعاء كانوا من شيعة عثمان، يعظّمون قتله، فبايعوا عليّاً عليه السلام، على دغل، فلمّا اختلف الناس عليه بالعراق، وكان العامل له يومئذ على صنعاء عبيد الله بن العباس، وعلى الجند بها سعيد بن نمران، ثمّ قتل محمّدين أبي بكر بمصر، وكثرت غارات أهل الشام، تكلم هؤلاء ودعوا إلى الطلب بدم عثمان، فانكر عليهم ابن عباس، فتظاهروا بمنازمة علي عليه السلام لجنسهم، فكتبوا إلى أصحابهم بالجد، فعزلوا سعيد بن نمران عنهم، وأظهروا أمرهم فانضمّ إليه خلق كثير إرادة منع الصدقة، فكتب عبيد الله وسعيد إلى أمير المؤمنين عليه السلام يخبرانه الخبر، فكتب إلى أهل اليمن، والجند كتاباً يهدّدهم فيه، ويذكرهم الله تعالى فأجابوه بأنّا مطيعون إن عزلت عنا هذين الرجلين، وكتبوا إلى معاوية فأخبروه، فوجّه إليهم بسرين أرطاة، وكان فظاً سفاكاً للدماء، فقتل في

فقام ﷺ إلى المنبر ضجراً بتناقل أصحابه إلى الجهاد ماهي إلا الكوفة أقبضها وأبسطها فإن لم تكوني إلا أنت تهبّ أعاصيرك فقبحك الله

طريقه داود وسليمان ابنا عبد الله بن العباس، وبالطائف عبد الله بن المدان، وكان صهراً لابن عباس، ثم انتهى إلى صنعاء، وقد خرج منها عبيد الله وسعيد واستخلفا عليهما عبد الله بن عمرو بن أراكة الثقفي، فقتله بسر، وأخذ صنعاء فلماً قدم ابن عباس وسعيد على علي ﷺ بالكوفة عاتبهما على تركها قتال بسر، فاعتذرا إليه بضعفهما عنه.

[فقام ﷺ إلى المنبر ضجراً بتناقل أصحابه إلى الجهاد] ومخالفتهم له في الرأي، وقال: [ماهي إلا الكوفة] والضمير يرجع إليها وإن لم يجز لها ذكر لكونها المعهودة في الخطاب، نحو قوله تعالى: ﴿كَلَّا إِنَّهَا لَأُظْيَرُ﴾ ويحتمل أن يكون ضمير الشأن [أقبضها وأبسطها] خبر ثان، أو لمبتدا محذوف، أي: أنا وهما، كناية عن وجوه التصرف فيها، أي: إن التصرف فيها بوجوه التصرف حقير بالنسبة إلى سائر البلاد التي عليها الخصم، فما عسى أصنع بتصرفي فيها، وما الذي أبلغ به من دفع الخصم ومعونته، وربما أشعر بحصر مابقى له من البلاد التي يعتمد عليها في الحرب ومقاتلة العدو في الكوفة، فأشار بذلك إلى تحقيرها، وقوله:

[فإن لم تكوني إلا أنت تهبّ أعاصيرك فقبحك الله] عدول عن الغيبة إلى الخطاب، والضمير بعد إلا تأكيد للذي قبلها، والجملة الفعلية بعده في موضع الحال، وخبر كان محذوف، ولفظ الأعاصير يمكن حمله على حقيقة، لأن الكوفة معروفة بهبوب الأعاصير، فأتى بذلك في معرض ذمها



لعمر أبيك الخير يا عمرو إني على وضر من ذا الإناء قليل ثم  
وقال: أنبت بسرّاً قد اطلع اليمن وإني والله لأظنّ هؤلاء القوم سيدالون  
منكم باجتماعهم على باطلهم، وتفرّقكم عن حقّكم، ومعصيتك  
إمامكم في الحقّ، وطاعتهم

وتحقيرها، وعلى الإستعارة لما يحدث من آرائها المختلفة التي هي منبع الغدر  
والتشاقل عن رأيه، ووجه الشبه الإزعاج والأذى، وتقدير الكلام، فإن  
لم تكوني إلا أنت عدّة لي وجنة ألقى بها مع ماعليه حالك من المدام فقبحاً  
لك، ثم لاستصغاره إيّاها، وتحقيره لها، تمثّل بقول الشاعر:

[لعمر أبيك الخير يا عمرو إني على وضر من ذا الإناء قليل]  
ووجه التمثيل أنّ الكوفة تشارك الوضر، وهو الدرن الباقي في الإناء  
بعد الأكل في القلّة والحقارة، فهو يقول: إني على بقية من هذا الأمر  
كالوضر القليل في الإناء، ومن روي الآلاء وهو شجر حسن المنظر، فإنّما  
أراد أنّي على بقية من هذا الأمر كالقدر الحاصل لناظر آلاء من حسنه مع عدم  
الإنففاع به، وإنّما خصّ الكوفة دون البصرة وغيرها، لأنّ جمهور من كان  
يعتمد عليه من العسكر أهلها.

[ثمّ] شرع في بيان غرضه من استفسارهم إلى الجهاد [وقال: أنبت]  
أي: بالجهول، أي: أعلمت وأخبرت [بسرّاً] بالسين المهملة ابن أبي أرتاة،  
من أصحاب معاوية [قد اطلع اليمن] غزاها [وإني والله لأظنّ هؤلاء القوم]  
يعني أصحاب معاوية [سيدالون منكم] والإدالة: الغلبة [باجتماعهم على  
باطلهم، وتفرّقكم عن حقّكم، ومعصيتك إمامكم في الحقّ، وطاعتهم

إمامهم في الباطل، وبإدائهم الأمانة إلى صاحبه وخيانتكم وبصلاحهم في بلادهم وإفسادكم لو ائتمنت أحدكم على قعب الخشيت أن يذهب بعلاقته

إمامهم في الباطل، وبإدائهم الأمانة إلى صاحبه وخيانتكم وبصلاحهم في بلادهم وإفسادكم] لامهم أولاً على خروج اليمن من أيديهم باستيلاء بسر عليها، ثم خوفهم بما حكم به من ظنه الصادق وفراسته الصحيحة أن سيدال القوم منهم.

ثم عَقِبَ ذلك بذكر أسباب توجب وقوع ماحكم به فذكر أربعة من قبلهم هي أسباب الإنقهار، وأربعة من قبل الخصم، هي أسباب القهر، ورتَّب كلَّ أمر عقيب ضده لتظهرهم المناسبة بين أفعالهم وأفعال خصومهم. فمن قبل الخصم الإجتماع والتوازر، وإن كان على باطل، ومن أفعالهم ضده من التفرُّق عن الحق، والتصرُّف فيه، بإذن ولي الأمر.

الثاني: من قبل الخصم الطاعة لإمامهم الجائر الظالم فيما أمر به من الباطل، ومن قبلهم معصية الإمام الحق في أمره بالحق.

الثالث: من قبل الخصم، تأديتهم الأمانة لصاحبهم من الوفاء ببيعته، ولزوم عهده، ومن أفعالهم ضدَّ ذلك من الخيانة والعذر.

الرابع: صلاح القوم في بلادهم، أي: انتظام أمورهم فيها بطاعة إمامهم، وضدَّ ذلك منهم من الخروج عن طاعته.

وقوله: [فلو ائتمنت أحدكم على قعب] وهو القدح الضخم [لخشيت أن يذهب بعلاقته] مبالغة في ذمهم بالخيانة على سبيل الكناية عن خيانتهم لإمامهم في عهده، وقبول أوامره، ثم شرع في شكايتهم إلى الله الذي ثبت

لَلّٰهُمَّ اِنِّيْ قَدْ مَلَلْتَهُمْ وَمَلَوْنِيْ ، وَسُئِمُونِيْ فَاَبْدِلْنِيْ بِهِمْ خَيْرًا  
وَأَبْدِلْهُمْ لِيْ شَرًّا مِّنِّيْ

إليه الشكوى، ويعلم السرّ والنجوى، فقال:

[اللّٰهُمَّ اِنِّيْ قَدْ مَلَلْتَهُمْ وَمَلَوْنِيْ ، وَسُئِمُونِيْ] والملل والسئم مترادفان، وحقيقته: إعراض النفس عن الشيء لفتور القوى البدنيّة، أو لما بان لها من أنّ مطلوبها غير ممكن، وقد عجزت قواه عن معالجة حالهم وإصلاح أمرهم، وبان له عدم قابليّتهم، كما بان لنوح من قومه، ﴿فَقَالَ رَبِّيْ اِنِّيْ دَعَوْتُ قَوْمِيْ لَيْلًا وَنَهَارًا فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَائِيْ اِلَّا فِرَارًا﴾ إلى أن قال: ﴿رَبِّ لَا تَذَرْنِيْ اَلْاَرْضَ مِنَ الْكَافِرِيْنَ دِيَارًا اِنَّكَ اِنْ تَذَرْنِيْ فَرَاغًا لَا يَلِدُوْا اِلَّا فَاٰجِرًا كَفَّارًا﴾.

وأما سئِمهم منه ﷺ فلصعوبة الحقّ عليهم، وتنفّرهم من الحقّ، وميلهم إلى الباطل، ولكثرة تكراره الامر بالجهاد عن دين الله، والمواظبة على طاعة الله، ممّا تاباه نفوسهم وتشمأز منه قلوبهم.

ثمّ أردف تلك الشكاية بالتضرّع إلى الله في الخلاص منهم، ثمّ بالدعاء عليهم، فقال:

[فَاَبْدِلْنِيْ بِهِمْ خَيْرًا] إمّا في الدنيا، أو في العقبى.

[وَأَبْدِلْهُمْ لِيْ شَرًّا مِّنِّيْ] لا يقال: يقتضي ذلك كونه ذاشرّ، وهو منزّه عنه، ثمّ كيف ساغ أن يدعو بوجود الشرور والاشرار، لأنّا نقول: أفعّل التفضيل خارج عن بابّه، كما في المؤمن خير من الكافر، أو يكون المراد شرّاً منّي بحسب عقيدتهم الفاسدة، ودعائه بوجود الاشرار جائز مع المصلحة في تخويفهم بذلك، أو لأنّه علم عدم صلاحهم، وأنّه لا يرجي صلاحهم، ولذا

اللَّهُمَّ أَمْثْ قُلُوبَهُمْ، كَمَا يَمِاثُ الْمَلْحُ فِي الْمَاءِ أَمَا وَاللَّهِ لَوُدِدْتُ أَنْ  
 لِي بِكُمْ أَجْمَعُ أَلْفَ فَارِسٍ مِنْ بَنِي فَرَّاسٍ بِنِ غَنَمٍ  
 هُنَالِكَ لَوْ دَعَوْتُ، أَتَاكَ مِنْهُمْ فَوَارِسٌ مِثْلُ أُرْمِيَةِ الْحَمِيمِ  
 قَالَ السَّيِّدُ (رَضَ): قُلْتُ أَنَا: وَالْأُرْمِيَّةُ جَمْعُ رَمِيٍّ، وَهِيَ السَّحَابُ  
 وَالْحَمِيمُ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ وَقْتُ الصَّيْفِ، وَإِنَّمَا خَصَّ الشَّاعِرُ سَحَابَ  
 الصَّيْفِ بِالذِّكْرِ لِأَنَّهُ أَشَدَّ جَفُولًا وَأَسْرَعَ خَفُوقًا، لِأَنَّهُ لَأَمَاءٌ فِيهِ، وَإِنَّمَا  
 يَكُونُ السَّحَابُ

قال :

[اللَّهُمَّ أَمْثْ قُلُوبَهُمْ، كَمَا يَمِاثُ الْمَلْحُ فِي الْمَاءِ] والميث: الإذابة، كناية  
 عن أسبابه من الغم والخوف، كأنه طلب من الله تعالى أن يقتصرَ منهم إذ  
 ماتوا قلبه بفساد أفعالهم، ويروى أن اليوم الذي دعى عليهم فيه وُلِدَ الْحَجَّاجُ  
 أو بعده بزمان قليل، واستيصاله أهل الكوفة أمر معروف.

[أَمَا وَاللَّهِ لَوُدِدْتُ أَنْ لِي بِكُمْ] أي: بدلكم [أَجْمَعُ أَلْفَ فَارِسٍ مِنْ بَنِي  
 فَرَّاسٍ بِنِ غَنَمٍ] بفتح الغين وسكون النون، وهو غَنَمُ بْنُ تَغْلِبَ بْنِ وَائِلٍ،  
 وَخَصَّهُمْ لَشَهْرَتِهِمْ بِالْحَمِيَّةِ وَالشَّجَاعَةِ، وَسُرْعَةِ إِجَابَةِ دَاعِيِهِمْ، كَمَا أَشَارَ إِلَيْهِ  
 الشَّاعِرُ بِقَوْلِهِ:

[هُنَالِكَ لَوْ دَعَوْتُ، أَتَاكَ مِنْهُمْ فَوَارِسٌ مِثْلُ أُرْمِيَةِ الْحَمِيمِ]  
 قَالَ السَّيِّدُ (رَضَ): قُلْتُ أَنَا: وَالْأُرْمِيَّةُ جَمْعُ رَمِيٍّ، وَهِيَ السَّحَابُ  
 وَالْحَمِيمُ فِي هَذَا الْمَوْضِعِ وَقْتُ الصَّيْفِ، وَإِنَّمَا خَصَّ الشَّاعِرُ سَحَابَ الصَّيْفِ  
 بِالذِّكْرِ لِأَنَّهُ أَشَدَّ جَفُولًا وَأَسْرَعَ خَفُوقًا، لِأَنَّهُ لَأَمَاءٌ فِيهِ، وَإِنَّمَا يَكُونُ السَّحَابُ

ثَقِيل السَّيْرِ لَامْتَلَأْتَهُ بِالْمَاءِ ، وَذَلِكَ لَا يَكُونُ فِي الْأَكْثَرِ إِلَّا فِي زَمَانِ الشِّتَاءِ ،  
وَأَمَّا أَرَادَ الشَّاعِرُ وَصَفَهُمْ بِالسَّرْعَةِ إِذَا دَعَا ، وَالْإِغَاثَةَ إِذَا اسْتَعِيثُوا ، وَالدَّلِيلَ  
عَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ هُنَاكَ : لَوْ دَعَوْتَ أَتَاكَ مِنْهُمْ .  
إِنَّ اللَّهَ بَعَثَ مُحَمَّدًا ﷺ نَذِيرًا لِلْعَالَمِينَ وَأَمِينًا عَلَى التَّنْزِيلِ وَأَنْتُمْ  
مَعَشَرُ الْعَرَبِ عَلَى شَرِّ دَنٍ وَفِي شَرِّ دَارٍ

ثَقِيل السَّيْرِ لَامْتَلَأْتَهُ بِالْمَاءِ ، وَذَلِكَ لَا يَكُونُ فِي الْأَكْثَرِ إِلَّا فِي زَمَانِ الشِّتَاءِ ،  
وَأَمَّا أَرَادَ الشَّاعِرُ وَصَفَهُمْ بِالسَّرْعَةِ إِذَا دَعَا ، وَالْإِغَاثَةَ إِذَا اسْتَعِيثُوا ، وَالدَّلِيلَ  
عَلَى ذَلِكَ قَوْلُهُ هُنَاكَ : لَوْ دَعَوْتَ أَتَاكَ مِنْهُمْ .

### وَمِنْ خُطْبَةٍ لَهُ ﷺ

[إِنَّ اللَّهَ بَعَثَ مُحَمَّدًا ﷺ نَذِيرًا لِلْعَالَمِينَ] ذَكَرَ بَعْضُ غَايَاتِ الْبَعْثَةِ ، إِذِ  
الْغَايَةُ مِنْهَا جَذَبَ الْخَلْقَ إِلَى الْحَقِّ ، وَهُوَ تَارَةٌ يَكُونُ بِالْإِنْذَارِ ، وَتَارَةٌ يَكُونُ  
بِالتَّبَشُّرِ ، ذَكَرَ هُنَا الْإِنْذَارَ لِأَنَّهُ السَّبَبُ الْأَقْوَى فِي الرَّدْعِ ، وَفِيهِ إِشَارَةٌ إِلَى غُلْبَةِ  
الْغُرُورِ عَلَيْهِمْ ، وَأَرْدَفَهُ بِقَوْلِهِ :  
[وَأَمِينًا عَلَى التَّنْزِيلِ] إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ الْإِنْذَارَاتِ الْوَارِدَةَ فِي الْكِتَابِ  
وَالسَّنَةِ حَقٌّ لَا رَيْبَ فِيهِ وَلَا شَبْهَةَ تَقْرِيْبًا ﷺ فِيهَا بِتَبْدِيلٍ وَتَحْرِيفٍ وَزِيَادَةٍ  
وَنَقْصَانٍ .

[وَأَنْتُمْ] الْوَاوُ لِلْحَالِ ، أَيِ : حَالِ مَا كُنْتُمْ [مَعَشَرُ الْعَرَبِ عَلَى شَرِّ دَنٍ]  
إِذْ كَانُوا يَعْبُدُونَ مَا يَنْحِتُونَ ، وَاللَّهُ خَلَقَهُمْ وَمَا يَعْلَمُونَ .  
[وَفِي شَرِّ دَارٍ] وَهِيَ نَجْدٌ وَتَهَامَةٌ وَأَرْضُ الْحِجَازِ ، ثُمَّ بَيَّنَّ وَجْهَ كَوْنِهَا

بين حجارة خشن و حَيَات صمّ تشربون الكدر وتأكلون الجشب  
وتسفكون دماءكم وتقطعون أرحامكم

أشرّ ببيان فساد أحوالهم في ساكنهم، لأنّهم منيخون، أي: مقيمون [بين حجارة خشن] سوداء لا نداوة بها ولا نبات.

[و] بين [حَيَات صمّ] لاتنزجر بالصوت، كأنّها لاتسمع ولا علاج لسمومها، وربّما يراد بها الصلبة الشديدة، وحَيَات تلك الاطراف في نهاية القوة، وغاية حدّة السمّ لاستيلاء الحرارة واليبس عليها، ثمّ ذكر وجه الشرّ في مشاربهم فقال:

[تشربون الكدر] لأنّ غالب المياه التي يشربونها كدرة متغيّرة نتنه اخبه، لا يقدم على شربها إلا عند الضرورة، لعدم إقامتهم غالباً في مكان واحد، حتّى يصلحوا مياههم، بل لم يزالوا في حلّ وارتحال، وقوله:

[وتأكلون الجشب] إشارة إلى وجه الشرّ في مآكلهم، والجشب الطعام الغليظ الخشن، وذلك معلوم من حالهم، فإنّهم يأكلون مادبّ ودرج، وقلّ أن يسلم حيوان يخرج من حجره منهم، وسئل بعض العرب: أيّ الحيوانات تأكلون في البادية؟ فقال: مادبّ ودرج إلا ام حيين، وهي دويبة قدر كفّ الإنسان، فقال السائل: لنهي ام حيين السلامة، وبعضهم يخلط الشعير بنوى الثمر ويطحنهما ويتّخذها خبزاً، ثمّ قال:

[وتسفكون دماءكم] أي: يسفك بعضكم دماء بعض.

[وتقطعون أرحامكم] حتّى كان الآباء يقتلون الأبناء وبالعكس، وشاع بينهم الوؤد من البنات أحياء.

الأصنام فيكم منصوبة، والآثام بكم معصوبة ومنها: فنظرت فإذا ليس لي معين إلا أهل بيتي فضننت بهم عن الموت فأغضيتُ على القذى وشربت على الشجى

[الأصنام فيكم منصوبة، والآثام بكم معصوبة] أي: مشدودة، استعار العصب للزوم الآثام لهم في تلك الحال، وذكرهم بهذه الاحوال لينبهم على النسبة بين حالهم اليوم وقبل، فقد بذلوا ببركة رسول الله ﷺ عن فساد الحال بصلاحه، ففتحوا المدن وكسروا الجيوش، وقتلوا الملوك، وغنموا الاموال، كما قال تعالى في الإمتنان عليهم وتذكيرهم أنواع النعم، وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم وأرضاً لم تطؤها، وجعل لهم الذكر الباقي، والشرف الثابت مضافاً إلى هدايتهم إلى الإسلام الموصل إلى دارالسلام.

ومنها: مايتضمن اقتصاص حاله ﷺ بعد رسول الله ﷺ في أمر الخلافة، وهو اقتصاص في معرض التظلم والشكاية ممن يرى أنه أحقّ منه بالأمر، فأشار إلى أنه ﷺ فكّر في أمر المقاومة والدفاع عن حقّه الذي غُصب منه، فلم يجد ناصراً ولا معيناً، وقال:

[فنظرت فإذا ليس لي معين إلا أهل بيتي] وهم قليلون [فضننت] بالكسر، ونقل الفراء الفتح، أي: بخلت [بهم عن الموت] لعلمه بأنه لو قاوم بهم لقتلوا، ولا يصل إلى مقصوده.

[فاغضيتُ على القذى] يقال: أغضيتُ على كذا، أي: أطبقتُ جفني عليه، والقذى: مايسقط في العين ممّا يؤذيها، وكَتَى به عن صبره على المقاومة، ووجه الشبه استلزامهما للألم الشديد، وكذا قوله:

[وشربت على الشجى] وهو مايعترض في الحلق، ووجه الشبه

وصبرت على أخذ الكظم، وعلى أمر من طعم العلقم.

استلزامهما الاذى وعدم التلذذ والإساعة.

[وصبرت على أخذ الكظم] يقال: أخذ يكظمه، أي: بمجرى نفسه.

[وعلى أمر من طعم العلقم] وهو شجر بالغ المرارة، وكُنِيَ بهما عن

أخذ الوجوه عليه، وتضيّق الأمر فيما يطلبه، ووجه المشابهة الاذى، وإنّما

كان أمرّ وأشدّ من العلقم، لأنّه ألم روحانيّ، وهو أشدّ من الجسمانيّ، وفي

التنزيل: ﴿رَبَّنَا إِنَّكَ مِنْ تَدْخُلِ النَّارَ فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ﴾ ولم يقل أحرقتّه، لأنّ

الحزبي عذاب روحانيّ أشدّ من الإحراق الجسماني.

وهذا كلّ إشارة إلى أمر السقيفة، قال ابن أبي الحديد: إنّ عليّاً عليه السلام

امتنع من البيعة حتّى أخرج كرهاً، وأنّ الزبير امتنع وقال: لأبابع إلاّ عليّاً،

وكذلك أبو سفيان بن حرب، وخالد بن سعيد بن العاص، والعبّاس وبنوه،

وأبو سفيان الحرث بن عبدالمطلب، وجميع بني هاشم، وقالوا: إنّ الزبير شهر

سيفه، فلمّا جاء عمر ومعه جماعة من الناس الانصار وغيرهم قال في جملة

ما قال: خذوا سيف هذا فاضربوا به الحجر.

ويقال: فعل ذلك وساقهم كلّهم بين يديه إلى أبي بكر، فحملهم على

بيعته، ولم يتخلف إلاّ عليّ وحده، فإنّه اعتصم ببيت فاطمة، فتحاموا

إخراجه منه قسراً، فأتت فاطمة إلى باب البيت، فاسمعت من جاء يطلبه،

فتفرّقوا وعلموا أنّه بمفرده لا يضرّ شيئاً فتركوه.

وقيل: إنّهم أخرجوه فيمن أخرج وحمل إلى أبي بكر فبايعه.

وقد روى الطبري كثيراً من هذا.

فأمّا حديث التحريق وما جرى مجراه من الأمور الفظيعة وقول من



قال: إنهم أخذوا علياً عليه السلام يقاد بعمامته والناس حوله فأمر بعيد، والشيعة تنفرد به على أن جماعة من أهل الحديث قد رووا نحوه، ثم قال: فأمّا قوله لم يكن لي معين الخ، فقول مازال يقوله، ولقد قاله عقيب وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله، قال: لو وجدت أربعين ذوي عزم، ذكر ذلك نصر بن مزاحم، وكثير من أرباب السير.

وأما ما يقوله جمهور المحدثين وأعيانهم، فإنه عليه السلام امتنع من البيعة ستة أشهر، ولزم بيته ولم يبايع حتى ماتت فاطمة، فلما ماتت بايع طوعاً. وفي صحيح مسلم، والبخاري: كانت وجوه الناس تختلف إليه، وفاطمة لم تمت بعد، فلما ماتت انصرفت وجوه الناس عنه، فخرج من بيته، فبايع أبابكر، وكانت مدة بقائها بعد أبيها ستة أشهر.

ثم قال بعد كلام: فأمّا حديث الفلته، فقد كان سبق من عمر أن قال: إن بيعة أبي بكر كانت فلته وقي الله شرّها، فمن عاد إلى مثلها فاقتلوه.

ثم قال: قد أكثر الناس في حديث الفلته، وذكرها شيوخنا المتكلمون، ثم اعتذر عنه وقال: إن هذه اللفظة من عمر مناسبة للفظات كثيرة كان يقولها بمقتضى ما جبله الله عليه من غلظ الطينة وجفاء الطبيعة، كما قدمنا في اللفظة التي قالها في مرض رسول الله صلى الله عليه وآله.

ثم قال: إنّما رضي عمر ببيعة أبي بكر من حيث كانت حاجزة عن بيعة أمير المؤمنين، ولو ملك الاختيار لكان مصير الأمر إليه أثر في نفسه، وأقرّ لعينه.

ثم روى ابن أبي الحديد عن البخاري ومسلم في صحيحيهما عن طلحة بن معروف قال: سألت عبد الله بن أبي أوفى: أوصى رسول الله ﷺ؟ قال: لا.

قلت: فكيف كتب على المسلمين الوصية أو كيف أمر بالوصية ولم يوص؟ قال: أوصى بكتاب الله. قال طلحة.

ثم قال ابن أبي أوفى: ما كان أبوبكر يتأمر على وصي رسول الله ﷺ ودأب بكر أنه وجد من رسول الله ﷺ عهداً فخرم أنفه بخرامه، ونحوه عن عائشة.

ثم قال: وفي الصحيحين أيضاً أخرجاه عن ابن عباس، أنه كان يقول يوم الخميس اشتد برسول الله ﷺ وجعه، فقال: ائتوني بكتاب أكتب لكم لاتصلّون بعدي أبداً، فتنازعوا، فقال: أنه لا ينبغي عندي تنازع، فقال قائل: ماشأنه أهجر استفهموه، فذهبوا يعيدون عليه، فقال: دعوني، والذي أنا فيه خير من الذي أنتم فيه.

وفي الصحيحين أيضاً عن ابن عباس قال: لما احتضر رسول الله ﷺ وفي البيت رجال منهم عمر بن الخطاب، قال للنبي: حسبنا كتاب الله، فاختلف القوم واختصموا، فممنهم من يقول قربوا إليه ليكتب لكم كتاباً لن تضلوا بعده، وممنهم من يقول القول ما قاله عمر، فلما كثر اللغو

والإختلاف عنده عليه السلام قال : قوموا فقاموا، وكان ابن عباس يقول : إن الرزية كل الرزية ما حال بين رسول الله صلى الله عليه وآله وبين أن يكتب ذلك الكتاب .  
ثم روى عن أبي بكر الجوهري بإسناده عن سلمة بن عبد الرحمن ، قال : لما جلس أبو بكر على المنبر كان علي عليه السلام والزبير وناس من بني هاشم في بيت فاطمة عليها السلام فجاء عمر إليهم وقال : والذي نفسي بيده لتخرجنَّ إلى البيعة أو لأحرقنَّ عليكم البيت ، فخرج الزبير مصلاً سيفه ، فاعتنقه رجل من الانصار وزيا دبن لبید ، فدقَّ به ، فبدر السيف فصاح به أبو بكر وهو على المنبر : اضرب به الحجر .

قال أبو عمرو بن عباس : فلقد رأيتُ الحجر فيه تلك الضربة ، ويقال : هذه ضربة سيف الزبير ، ثم قال أبو بكر : دعوهم فسيأتي الله بهم ، قال : فخرجوا إليه بعد ذلك فبايعوه .

وقد روى في رواية أخرى : إن سعد بن أبي وقاص كان معهم في بيت فاطمة ، والمقداد بن الأسود أيضاً ، وإنهم اجتمعوا على أن يبايعوا علياً عليه السلام ، فأناهم عمر ليحرق عليهم ، فخرج إليهم الزبير بالسيف ، وخرجت فاطمة تبكي وتصيح ، فنهت الناس وقالوا : ليس عندنا معصية ولا خلاف في غير ما اجتمع عليه الناس ، وإنما اجتمعنا لنؤلف القرآن .

وعن الشعبي قال : سئل أبو بكر فقال : أين الزبير؟ ف قيل : عند علي ، وقد تقلد سيف ، فقال : قم يا عمر ، قم يا خالد بن الوليد ، فانطلقا حتى أتيا نيهما ، فانطلقا ، فدخل عمر وقام خالد على باب البيت من خارج ،

ومنها: ولم يبايع معاوية على شرط أن يؤتیه على البيعة، فلا ظفرت يد البائع

فقال عمر للزبير: ما هذا السيف، فقال: نبايع علياً عليه السلام، فاخترطه عمر، فضرب به حجراً فكسره، ثم أخذ بيد الزبير فأقامه، ثم دفعه وقال: يا خالد دونكه فأمسكه، ثم قال لعلي عليه السلام: قم فبايع لابي بكر، فتلكى واختلس، فأخذ بيده وقال: قم، فأبى أن يقوم، فحمله فدفعه كما دفع الزبير، فأخرجه ورأت فاطمة ماصنع عمر بهما، فقامت على باب الحجرة وقالت: يا أبا بكر ما أسرع ما أغرتم على أهل بيت رسول الله صلى الله عليه وسلم، والله لأكلم عمر حتى ألقى الله، قال: فمشى إليها أبو بكر بعد ذلك وشفع لعمر وطلب إليها فرضيت عنه.

ثم قال ابن أبي الحديد: والاعبار في هذا الباب كثيرة جداً، ومن تأملها وأنصف علم أنه لم يكن هناك نص صريح مقطوع ب لا يخلجه الشكوك ولا تتطرق إليه الإحتمالات، ثم قال: ولكن قد علمت النفوس والعقول أنه قد كان هناك تعريض وتلويح وكناية، وقول غير صريح، وحكم غير مثبت إلى آخر ما قال، انتهى ملخص ما أردنا نقله من كلام ابن أبي الحديد، والكلام في ذلك طويل الذيل، إلا أننا لسنا في مقام الجرح والتعديد، وإنما أردنا الإستشهاد بكلامه لوضوح السبيل.

ومنها: يذكر فيها عمرو بن العاص:

[ولم يبايع معاوية على شرط أن يؤتیه على البيعة] ثمناً، وهو طعمة مصر، ولم يبايعه حتى كتب له بها كتاباً، ثم دعى عليه السلام عليهما فقال: [فلا ظفرت يد البائع] لمدينه، وهو عمرو.

وخزيت أمانة المتاع فخذوا للحرب أهبتها وأعدّوا لها عدّتها فقد  
شبّ لظاها وعلا سناها واستشعروا الصبر فإنّه أدعى إلى النصر

[وخزيت أمانة المتاع] يعني معاوية، فيما ولي من أمور المسلمين، إذ  
كانت أمانة في يده، وخزيتها ذلّها، وهوانها، ولما كانت مبايعة عمرو إمارة  
للحرب وقيامها، قال ﷺ :

[فخذوا للحرب أهبتها] أي: استعدادها [وأعدّوا] أي: هيّئوا [لها  
عدّتها] من الآلات والسلاح ونحوهما،

[فقد شبّ لظاها] أي: أوقدت نارها، وأثيرت. وروي شبّ بالبناء  
للفاعل، أي: ارتفع لهبها.

[وعلا سناها] أي: ضوءها، وفيهما كناية بالمستعار، ووجه المشابهة  
بين لهب النار وسناها وأمارات الحرب كونها علامات على أمرين فيهما  
مظنة الهلاك، ومحلّ الفتنة، ويحتمل أن يكون لفظ السنا ترشيحاً  
للإستعارة.

وقوله: [واستشعروا الصبر فإنّه أدعى إلى النصر] إستعارة، فإنّ  
الشعار الثوب الملاصق للبدن والشعر، بخلاف الدثار، أي: اتّخذوا الحرب  
كاللباس، أو بمعنى العلامة، أي: اتّخذوه علامة، أو اشتقّ من الشعور،  
أي: ليكن في شعوركم الصبر، ومعلوم إنّ الصبر من أقوى أسباب النصر،  
ومن كان الصبر علامة له عرفه الخصم بها، فارتدع، وملخص بيعة ابن  
العاص أنّ عليّاً ﷺ لما نزل بالكوفة بعد فراغه من البصرة، كتب إلى معاوية

## أما بعد، فإنّ الجهاد باب من أبواب الجنة

يدعوه إلى البيعة، فأهمّه ذلك، فدعى قومًا من أهل الشام إلى الطلب بدم عثمان، فأجابوه، وأراد الإستظهار في أمره، فأشار عليه أخوه عتبة بالإستعانة بعمر بن العاص، وكان بالمدينة فاستدعاه، فلما قدم عليه وعرف حاجته إليه تباعد عنه، وجعل يمدح عليًا في وجهه، ويغفله ليخدعه عمًا يريد منه، حتّى قال له معاوية يوماً يا أبا عبد الله إنّي أدعوك إلى جهاد هذا الرجل الذي عصى الله وشنّ عصى المسلمين، وقتل الخليفة، وأظهر الفتنة، وفرّق الجماعة، وقطع الرحم، فقال عمرو: من هو؟ قال: عليّ، فقال: والله يامعاوية ما أنت وعليّ جمليّ بعير، ليس لك هجرته، ولا سابقته، ولا صحبتته، ولا جهاده، والله إنّ له مع ذلك لحظًا في الحرب، ليس لأحد غيره، ولكنّي قد تعودت من الله إحسانًا وبلاءً جميلًا فما تجعل لي إن بايعتك على حربه، وأنت تعلم ما فيه من المغرور الخطر، قال: له حكمك، قال له: مصر طعمه، فتلكّي معاوية، فلم يزل يماطله حتّى رضي معاوية، فعاهده على ذلك، وبايعه، وكتب له بمصر كتاباً.

## ومن خطبة له ﷺ

في مدح الجهاد وفضله، وهي من خطبه المشهورة، قد رواها العامة والخاصّة بطرق عديدة على خلاف في بعض ألفاظها، وزيادة ونقصان.

[أما بعد، فإنّ الجهاد باب من أبواب الجنة] استعار لفظ الباب للدخول

فتحه الله لأولياته وهو لباس التقوى، ودرع الله الحصينة، وجنته الوثيقة فمن تركه رغبة عنه ألبسه الله ثوب الذلّ وشمله البلاء وديّث بالصغار

به إلى الجنة، إذ منه يعبر المجاهد السالك إلى الله، إلى الباب الاعظم للجنة، وهو قهر الشيطان، والنفس الأمّارة، وطاعة الرحمان.

[فتحه الله لأولياته] المخلصين، لأنّ المجاهد قد فارق أهله وولده وماله، وأقدم على من يغلب على ظنه أنه أقوى كما أمر المسلمون بأن ينبت أحدهم لعشرة، ثمّ يعلم أنّه لو قهره لقتله واستباح ذريته، والمجاهد في جميع هذه الأحوال صابر، شاکر، محتسب.

[وهو لباس التقوى، ودرع الله الحصينة، وجنته] والجنة بالضمّ، ما استتر به من سلاح وغيره [الوثيقة] واستعار للجهد لفظ اللباس والدرع والجنة، ثمّ رشح تلك الإستعارتين الأخيرتين بوصفي الحصانة والوثاقة، ووجه الشبه أنّ الإنسان يتقي به شرّ العدوّ وسوء العذاب في الآخرة، كما يتقي بثوبه مايؤذيّه من حرّ أو برد، وبدرعه وجنته مايخشاه من عدوّه.

[فمن تركه رغبة عنه] من غير عذر [ألبسه الله ثوب الذلّ] استعار لفظ الثوب للذلّ لشموله، ووجه الشبه إحاطة الذلّ به إحاطة الصفة بالموصوف، كإحاطة الثوب بلباسه.

[وشمله البلاء] من العدوّ، فصار ذليلاً خاسراً.

[وديّث بالصغار] أي: ذلل، والصغار الذلّ والضميم، وبغير مديّث،

أي: مذلل، ومنه الديوث الذي لاغيرة له، لأنّه قد ذلّ حتّى صار كذلك.

والقماء، وضرب على قلبه بالإسهاب وأدبل الحقّ منه بتضييع  
الجهاد وسئم الخسف ومنع النصف

[والقماء] بالمدّ، مصدر قموء الرجل قماء، فهو قمى الحقارة والذلّ.

وفي رواية الراوندي: القما بالقصر، وهو غير معروف.

[وضرب على قلبه بالإسهاب] أي: ذهاب العقل من أسهب الرجل

بالبناء للمفعول، أي: ذهب عقله من أذى يلحقه، ويمكن أن يكون من  
الإسهاب الذي هو كثرة الكلام، كأنّه عوقب بذلك، بأن يكثر لغوه وفضول  
كلامه وإطلاق لفظ الضرب على قلبه استعارة، كقوله تالي: ﴿وضربت  
عليهم الذلّة والمسكنة﴾ ووجه الشبه فيها إحاطة قلّة العقل به، كإحاطة القبة  
المضروبة بمن فيها، أو لزوم قلّة العقل كلزوم الطن المضروب على الحائط.

[وأدبل الحقّ منه بتضييع الجهاد] يقال: أدبل الحقّ من فلان، أي: غلبه

عليه عدوّه، أي: أدبل الحقّ بسبب تضييعه الجهاد.

[وسئم الخسف] يقال: سئمه خسفاً، أي: أولاه ذلاً، وكلفه المشقّة.

[ومنع النصف] بكسر النون الإسم من الإنصاف، ولزوم الأمور

المذكورة من ترك الجهاد مع التمكن منه أمر ظاهر، وي أمور يتنقّر الإنسان  
عنها بطبعه، ومع ذلك فهي مضرة بحال من تلحقه في الدارين. ويلزم من  
ذلك خسران الدنيا والآخرة.

ثمّ أردف ذلك بتفصيل غرضه ﷺ ممّا أجمله منه، وهو حثّهم على

الجهاد، وتوبيخهم على تركه، فقال:



ألا، وإني قد دعوتكم إلى قتال هؤلاء القوم ليلاً ونهاراً وسراً وإعلاناً، وقلت لكم: اغزؤهم قبل أن يغزؤكم، فوالله ماغزى قوم قط في عقر دارهم إلا ذلّوا فتواكلتم وتخاذلتم

[ألا، وإني قد دعوتكم إلى قتال هؤلاء القوم] معاوية وأصحابه [ليلاً ونهاراً وسراً وإعلاناً، وقلت لكم: اغزؤهم قبل أن يغزؤكم، فوالله ماغزى قوم قط في عقر] بالضم، أي: أصل [دارهم إلا ذلّوا] قال المحقق البحراني: إن للأوهام أفعالاً عجيبة في الأبدان، تارة بزيادة القوة، وتارة بنقصانها، حتى أن الوهم ربما كان سبباً لمرض الصحيح، لتوهمه المرض وبالعكس، فكان السبب في ذلّ من غزى في داره وإن كان معروفاً بالشجاعة هو الأوهام.

أما أوهامهم فلائها تحكم بأنه لم يقدم على غزؤهم إلا لقوة غازيهم، واعتقاد ضعفهم، فتفعل نفوسهم عن تلك الأوهام، وتنقهر عن المقاومة، وتزول غيرتها فتذلّ.

وأما أوهام غيرهم فلأن الغزو الذي يلحقهم يكون باعثاً لكثير الأوهام على الحكم بضعفهم ومحرّكاً لطمع كل طامع فيهم، ثم أردف ذلك ﷺ بما قابلوا به نصيحته، فقال:

[فتواكلتم] من وكل كلّ منهما أمره إلى الآخر، أي: لم يتولّه أحد، وأحال به كل واحد على الآخر، ومنه رجل، وكلّ أي: عاجز بكل أمره إلى غيره.

[وتخاذلتم] من الخذلان، إشارة إلى تواكلهم وتخاذلهم عمّا أمر به.

حتّى شئت عليكم الغارات وملكت عليكم الاوطان هذا أخو  
غامد قد وردت خيله الأنبار، وقد قتل حسّان بن حسّان وأزال خيلكم  
عن مسالحها وقد بلغني أنّ الرجل منهم كان يدخل على المرأة المسلمة،  
والأخرى المعاهدة، فينتزع حجلها وقلبيها وقلائدها ورعاثها ما تمنع منه  
إلا بالإسترجاع

[حتّى شئت عليكم الغارات] أي: تفرّقت من كلّ جانب، قيل:  
ما كان من ذلك متفرّقاً نحر إرسال الماء على الوجه دفعة بعد دفعة، فهو  
بالشين المعجمة، وما كان إرسالاً غير متفرّق، فهو بالسين المهملة، ويجوز  
سنّ الغارة، وأسّنها.

[وملكت عليكم الاوطان] أي: ملكت تلك الغارات أوطانكم  
وحدودكم.

[هذا أخو غامد] سفيان بن عوف بن المفضل المعابدي.

[قد وردت خيله الأنبار، وقد قتل حسّان بن حسّان] البكري.

[وأزال خيلكم عن مسالحها] جمع مسلحة، وهي الحدود والاطراف  
من البلاد، يربت فيها أصحاب السلاح كالثغور.

[وقد بلغني أنّ الرجل منهم كان يدخل على المرأة المسلمة، والأخرى  
المعاهدة، فينتزع حجلها] وخلصالها [وقليها] أي: سوادها [وقلائدها] جمع  
قلادة [ورعاثها] جمع رعثة، بفتح الراء والعين وسكونها، وهي: القرط،  
والرعاي أيضاً ضرب من الخرز والحليّ.

[ما تمنع منه إلا بالإسترجاع] قول ﴿إنا لله وإنا إليه راجعون﴾ وو أيضاً

والإسترحام، ثم أنصرفوا وافرین مانال رجلاً منهم كلم ولا أريق لهم دم، فلو أن امرء مسلماً مات من بعد هذا أسفاً ماكان به ملوماً، بل كان عندي به جديراً فيا عجباً! عجباً، واللّه يميت القلب ويجلب الهمّ من اجتماع هؤلاء القوم على باطلهم وتفرّقكم عن حقّكم، فقبّحاً لكم وترحاً

ترديد الصوت في البكاء [والإسترحام] أي: مناشدة الرحم.

[ثم أنصرفوا وافرین] أي: غائمين موفود عليهم المال والغنيمة.

[مانال رجلاً منهم كلم] أي: جرح [ولا أريق لهم دم، فلو أن امرء مسلماً مات من بعد هذا] الامر [أسفاً] وحنناً وغيره [ماكان به ملوماً، بل كان عندي به جديراً] حقيقةً.

[فيا عجباً! عجباً، واللّه يميت القلب] نادى العجب من حالهم منكراً ليحضر له، كأنه غير متعین في حال ندائه، ثمّ تعین بندائه وحضر، فكّرّه ليصفه بالشدة، ونصبه على المصدر، كأنه لما حضر وتعيّن قال: عجبتُ عجباً من شأنه كذا، ونحو هذا المنادى قوله تعالى: ﴿يأبشرى هذا غلام﴾.

ويحتمل أن يكون العجب الاول نصباً على المصدر أيضاً، والثاني للتأكيد ما ذكر، ويكون المنادى محذوفاً تقديره: يا قوم، أو نحوه، ووصفه بأنّه يميت القلب [ويجلب الهمّ] كناية عن الهمّ والغمّ الملاحق من ذلك، تسمية للشيء باسم ما يؤل إليه، أو إطلاقاً للمسبّب على السبب.

ثمّ أشار إلى السبب بقوله:

[من اجتماع هؤلاء القوم على باطلهم وتفرّقكم عن حقّكم، فقبّحاً لكم وترحاً] دعاء عليهم بالبعد عن الخير، وبالحنن، وبسبب تفریطهم.

حين صرتم غرضاً يُرمى يغار عليكم ولا تغزؤون ولا تغزؤون ويعصى الله وترضون! فإذا أمرتكم بالسير إليهم في أيام الحرّ قلتم: هذه حمارة القيظ أمهلنا ينسلخ عنا الحرّ، فإذا أمرتكم بالسير إليهم في الشتاء قلتم: هذه صبارة القرّ كلّ هذا فراراً من الحرّ والقرّ فإذا كنتم من الحرّ والبرد تفرون فأنتم والله من السيف أفرّ

[حين صرتم غرضاً] للرماة.

[يُرمى يغار عليكم] في عقر دياركم [ولاتغزؤون وتغزؤون ولا تغزؤون] وأنتم أولى بذلك منهم بكونكم على الحقّ، وهم على الباطل. [ويعصى الله] بالأمر المذكورة وغيرها.

[وترضون! فإذا أمرتكم بالسير إليهم في أيام الحرّ قلتم: هذه حمارة القيظ] بتشديد الراء، شدّة حرّه [أمهلنا ينسلخ عنا الحرّ، فإذا أمرتكم بالسير إليهم في الشتاء قلتم: هذه صبارة القرّ] بتشديد راء، صبارة: أي: شدّة البرد.

[كلّ هذا] إشارة إلى تلك الاعذار الفاسدة، والمماطلات الكاسدة [فراراً من الحرّ والقرّ] العامين للناس، يتمنى المرء في الصيف الشتاء، فإذا جاء الشتاء أنكره، لا يذا يرضى ولا يرضى بذا، ﴿قُتِلَ الْإِنْسَانُ مَا أَكْفَرَهُ﴾. [فإذا كنتم من الحرّ والبرد تفرون فأنتم والله من السيف أفرّ] لأنّ الفارّ من الالهون فارّ من الأشدّ بطريق أولى، إذ لا مناسبة لشدّة الحرّ والبرد مع القتل والمجالدة بالسيف.

ثمّ أردف ذلك التبكيت بذمّهم فقال:

يا أشباه الرجال ولا رجال حلوم الأطفال وعقول ربّات الرجال  
لوددتُ أني لم أركم ولم أعرفكم معرفة ، والله جرّت ندماً ، وأعقبتُ  
سدماً

[يا أشباه الرجال] في الصورة والظاهر [ولا رجال] خلّوهم من  
صفات الرجال من الشجاعة والانفة والحمية والغيرة .  
ثمّ وصفهم بوصف ثان ، وهو :

[حلوم الأطفال] خلّو الطفل عن ملكة الحلم ، ووجه شبه حلومهم  
بحلوم الأطفال سرعتها عن أدنى سبب لا يصلح أن يقع به العاقل كحلّمهم  
عن أهل الشام ، وتركهم الحرب بصقّين عن خدعة أهل الشام لهم بالمسألة  
وطلب المحاكمة إلى كتاب الله ورفع المصاحف ، فقالوا : إخواننا في الدين ،  
فلا يجوز لنا قتالهم حتّى ترتّب عليه ماترتّب .

[وعقول ربّات الرجال] أي : النساء ، والرجال : جمع حجلة ، وهو  
بيت العروس يزین بالستور والثياب ونحوهما ، ووجه شبه عقولهم بعقول  
النساء ضعفها عن إدراك وجوه المصالح المختصة بتدبير المدن والحروب  
ونحوهما ، ثمّ قال ﷺ :

[لوددتُ أني لم أركم ولم أعرفكم معرفة ، والله جرّت ندماً ، وأعقبتُ  
سدماً] والسدم : الحزن عند الندم ، أبان لهم محبّته لعدم رؤيتهم وعدم  
معرفتهم لاستلزام ذلك الندم على الدخول في أمرهم ، والحزن من تقصيرهم  
في الذبّ عن الدين كما حزن الانبياء على تقصير أممها ، حتّى قال الله  
تعالى لسيد أنبيائه : ﴿ولا تحزن عليهم ولا تكن في ضيق ممّا يمكرون لعلّك  
باخع نفسك أن لا يكونوا مؤمنين﴾ .

قاتلكم الله لقد ملئتم قلبي قيحاً وشحنتم صدري غيظاً  
وجرّعتُموني نغب التهام أنفاسا

ثم عاد ﷺ إلى الدعاء عليهم والشكاية منهم فقال :

[قاتلكم الله] دعاء عظيم، لأنّ المقاتلة مستلزمة للعداوة، وهي مستلزمة للعن والطرود والبُعد عن الشفقة والخير، فإطلاق المقاتلة والعداوة على الله كناية عن لوازمهما، وذكر المفسّرون وغيرهم أنّ معنى قاتله الله لعنه، لأنّ من آمنه الله بمنزلة المقتول الهالك .

وقوله : [لقد ملئتم قلبي قيحاً] وهو ما يكون في القرحة من المدة والصدید، كناية عن ألم القلب من إطلاق اسم الغاية على ذي الغاية، إذ كان غاية ألم العضوان يتقيح، وكذا قوله :

[وشحنتم] أي : ملئتم [صدري غيظاً] أطلق الشحن على فعلهم المؤلم لقلبه مجازاً، لأنّ الشحن حقيقة في نسبة بين جسمين .

وكذا قوله : [وجرّعتُموني نغب التهام أنفاساً] والنغب : جمع نغبة بضمّ النون، وهي الجرعة، والتهمام بالفتح : الهمّ، أي : جلبتم لي الهمّ وقتاً فوقتاً، وهو مجاز، لأنّ التجريع إدخال الماء ونحوه في الحلق، وكُنّي به عن طريان الهمّ على نفسه، وما يلزم الهمّ من الآلام البدنيّة على بدنه، وتكرار ذلك منهم يشبه طريان المشروب وتجريعه، وقوله أنفاساً مجازاً في الدرجة الثانية، فإنّ النفس هو المقوّء الداخل والخارج في بدن الحيوان، وأريد به هنا مقدار من الهمّ يرد عليه من قبل أصحابه وقتاً فوقتاً، وهو درجة ثانية من المجاز .

فأفسدتم عليّ رأيي بالعصيان والخذلان حتّى قالت قريش ابن أبي طالب رجل شجاع، ولكن لا علم له بالحرب لله أبوهم وهل أحد منهم أشدّ لها مراساً وأقدم فيها ومقاماً منّي لقد نهضت فيها وما بلغت العشرين، وها أنا ذا قد ذرّفتُ على السّتين ولكن لا رأي لمن لا يُطاع

١ وقوله: [فأفسدتم عليّ رأيي بالعصيان] من تمام شكايته منهم بمخالفة أوامره [والخذلان] له ﷺ [حتّى قالت قريش ابن أبي طالب رجل شجاع، ولكن لا علم له بالحرب] لما رأوا من سوء تدبيركم، لأنّ الناس غالباً ينسبون مايرون من حسن التدبير وسيّئه إلى الرئيس والمقدّم، ولم يعلموا أنّ التقصير من قومه، وأنّهم لم يطيعوه، بل خالفوا أمره إلى ضده.

[لله أبوهم] كلمة مدح [وهل أحد منهم أشدّ لها] أي: للحرب [مراساً] أي: علاجاً [وأقدم فيها] قياماً [ومقاماً منّي] استفهام إنكاري. [لقد نهضت فيها وما بلغت العشرين، وها أنا ذا قد ذرّفتُ] بتشديد الراء، أي: زدتُ [على السّتين] كناية عن صرف عامّة عمره ﷺ في الحرب، فكيف يكون غير عارف بها، وهو ابن جلاها، وطلاع ثناياها.

[ولكن لا رأي لمن لا يُطاع] بيان السبب في إفساد أصحابه، أنّه ليس ماتوهم قريش من ضعف الرأي في الحرب، بل عدم إطاعتهم له فيما يراه ويشير عليهم به، لأنّ الرأي الذي لا يقبل بمنزلة الفاسد، وإن كان صواباً.

أما بعد، فإنّ الدنيا قد أدبرت وأذنت بوداع وإنّ الآخرة قد أقبلت  
وأشرفت

### ومن خطبة له ﷺ

تشتمل على ذمّ الدنيا، والتنفير عنها، ومدح الآخرة، والترغيب فيها،  
والإستعداد لها بالتوبة الصادقة الناصحة، والاعمال الفاضلة الصالحة .  
[أما بعد، فإنّ الدنيا قد أدبرت] يقال: أدبر ودبر، أي: ولّى دبره .

[وأذنت بوداع] أي: أعلمت به، إشارة إلى تقضي أحوالها بالنسبة إلى  
كلّ فرد من الخلق، من صحّة، وشباب، وجاه، ومال، وكلّما يكون سبباً  
لصلا حال الإنسان، فإنّ جميع ذلك من الدنيا لدنوّها من الإنسان وحسن  
إطلاق إسم الإدبار عليها لتقضي شيئاً فشيئاً، تشبيهاً بالحيوان في إدباره،  
وكذا اسم الوداع، فإنّ التقضي لما استلزم المفارقة المستلزمة لاسف الإنسان  
عليها ووجده بها أشبه ذلك مايفعله الإنسان في حقّ صديقه المرتحل عنه في  
وداعه له من الاسف على فراقه والحزن والبكاء ونحوه، فاستعير اسم الوداع  
له، وكُنّي بإعلامها بذلك عن الشعور الحاصل بمفارقتها من تقضيها شيئاً  
فشيئاً، وهو إعلام بلسان الحال .

[وإنّ الآخرة قد أقبلت وأشرفت] باطلّاع الآخرة، عبارة عن الدار  
الجامعة للأحوال التي يكون الناس عليها بعد الموت من سعادة، وشقاوة،  
والم، ولذّة، كما أنّ الدنيا مقابل ذلك، ولما كان يقضي العمر مقرباً



ألا! وإنّ اليوم المضمار وغداً السباق والسقة الجنة، والغاية النار  
أفلا تائب من خطيئته قبل منيته

للوصول إلى تلك الدار، والحصول فيما يشتمل عليه من خير أو شر، حسن إطلاق لفظ ثمّ نزلها، لشرفها على الدنيا في حال إقبالها منزلة عال عند سافل، فأسند إليها لفظ الإشراف، ولأجل إحصاء الأعمال الدنيوية فيها منزلة عالم مطلع، فأطلق عليها لفظ الإطلاع.

[ألا! وإنّ اليوم المضمار وغداً السباق] والمضمار: المدة التي تضمّر فيها الخيل للسباق، أي: تعلق وتسمن، ثمّ تردّ إلى القوت، وهي أربعون يوماً، واستعار لفظة المدة للحياة، باعتبار أنّ الإنسان يستعدّ فيها بالتقوى لتكمل قوّته العقلية، فيكون من السابقين إلى لقاء الله تعالى، كما يستعدّ الفرس بالتضمير لسبق مثله، والسباق مصدر كالمسابقة، وهو أيضاً جمع سبعة، كنظفه ونطاف، وكنتى بغد عمّا بعد الموت، قال تعالى: ﴿سابقوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السماء والأرض أعدت للذين آمنوا﴾ الآية، وقال تعالى: ﴿فاستبقوا الخيرات﴾.

وروي السباق مرفوعاً، ولا وجه له إلا أن يكون مضافاً إليه أقيم مقام مضاف هو الخبر، أي: وقت السباق، جمع سبقة، وتام المعنى ما يأتي في كلام السيّد (ره).

[والسقة] بضمّ السين وفتحها: ما سبق إليه من الخطر [الجنة، والغاية النار] ويأتي توضيحه إن شاء الله في كلام السيّد (ره).

[أفلا تائب من خطيئته قبل منيته] حتّ عليه السلام على وجوب التوبة قبل

ألا عامل لنفسه قبل يوم يؤسه ألا وإنكم في أيام أمل من ورائه أجل ، فمن عمل في أيام أمله قبل حضور أجله فقد نفعه عمله ولم يضره أجله ، ومن قصر في أيام أمله قبل حضور أجله فقد خسر عمله وضره

الموت ، لأنها عبارة عن انزجار النفس العاقلة عن متابعة النفس الأمارة ، ويأتي تمام الكلام فيها إن شاء الله في محلّ اليق .

ولقد أجاد من قال : نحن لانريد أن نموت حتّى نتوب ، ولانتوب حتّى نموت .

[ألا عامل لنفسه قبل يوم يؤسه] ويوم اليأس إشارة إلى ما بعد الموت اللازم للإنسان من حيث تقصيره في العمل ، إذ الواصل إلى وم يؤسه على غير عمل أسير في يد شياطينه ، وغاية ذلك دخول النار والحجب عن الأبرار ، ولما كان العمل هو المعين على قهر الشيطان ، نبّه عليه ، ثمّ أردفه بالتنبيه على وجود الزمان الذي يمكنهم العمل فيه ، وهو أيام آمالهم للعمل وغيره ، وعلى أنّ ذلك الزمان منقطع بلحوق الاجل ، ثمّ أردفه ببيان فائدة العمل في ذلك الزمان من الثواب ، وبيان ثمرة العقر من العقاب ، فقال :

[ألا وإنكم في أيام أمل من ورائه أجل ، فمن عمل في أيام أمله قبل حضور أجله فقد نفعه عمله] في الدنيا والأخرى .

[ولم يضره أجله ، ومن قصر في أيام أمله قبل حضور أجله فقد خسر عمله وضره] أجله ، استعار لفظ الخسران لفوات العمل ، إذ الخسران في المعاملة نقص رأس المال أو ذهابه ، والعمل رأس مال العامل ، الذي به يكسب الكمال الدنيويّ ، والثواب الأخرويّ ، فحسنت الإستعارة .

ألا فاعملوا في الرغبة، كما تعملون في الرهبة ألا وإني لم أر  
كالجنة نام طالبها، ولا كالنار نام راهبها

وأما استلزام المنفعة لعدم مضرّة الموت والخسران لمضرّته فظاهر، إذ  
الكامل في قوته المعرض عن الدنيا لا يلتفت إليها بعد المفارقة، ولا يشقّ  
عليها فراقها، فانتفت المضرّة عنه بخلاف المقصّر في العمل المنهمل في  
زهرتها المائل إليه، فإنّه يشقّ مفارقتها عليه لفوات محبوه.

[ألا فاعملوا في الرغبة، كما تعملون في الرهبة] حثّ ﷺ على  
وجوب التسوية في العمل في الرغبة والرهبة، كما هو شأن العبوديّة  
الصادقة، وإلى ذلك أشير في القرآن بقوله: ﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ  
ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَٰهَهُ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا ۝﴾.  
وقال سيّد العابدين أمير المؤمنين (عليه السلام): ما عبدتك خوفاً من نارك، ولا  
طمعاً في جنتك، وإنّما وجدتك أهلاً للعبادة فعبدتك.

وإذا انتفت الرغبة والرهبة وجب التساوي في العبادة حالتهما.  
[ألا وإني لم أر كالجنة نام طالبها، ولا كالنار نام راهبها] أي: من  
العجب من يوقن بالجنة كيف يطلبها وينام عنها، ومن يوقن بالنار كيف  
يهرب منها وينام، والضمير في طالبها وراهبها يعود إلى المفعول الأوّل  
لرأيت المحذوف المشبه في الموضعين، أي: لم أر نعمة كالجنة، نام طالبها،  
ولانقمة كالنار، ونام في محلّ النصب مفعولاً ثانياً، وهو تنبيه على وجه  
الشبه، والمفعول الثاني في الجملتين صفة جارية على غير من هي له تنبيه  
للموقنين بالجنة والنار، على كونهم نائمين في مراقد الطبيعة ليتفطنوا  
للإستعداد، ولما وراءهم من ثواب أو عقاب.

ألا وإنّه من لا ينفعه الحقّ يضرّه الباطل ولا من يستقيم به الهدى  
يحذ به الضلال إلى الردى ألا وإنّكم قد أمرتم بالطعن ودلّتم على الزاد

[ألا وإنّه من لا ينفعه الحقّ يضرّه الباطل] الضمير في أنّه للشأن، وأراد  
بالحقّ الإقبال على الله بلزوم الأعمال الصالحة المطابقة للعقائد الصحيحة  
وبالباطل الإلتفات عنه إلى غير ذلك، ممّا لا يجدي نفعاً في الآخرة، ولا ريب  
أنّ وجود الحقّ مستلزم لمنفعته، فعدم منفعته إذن مستلزم لعدمه وعدمه  
مستلزم لوجود الباطل، لأنّ عمل المكلف وعقيدته إمّا أن يطابق أمر الله أو  
لا، والأوّل الحقّ، والثاني الباطل، وعدم الأوّل مستلزم لوجود الثاني،  
ووجود الباطل مستلزم لمضرّته، فظهر أنّ عدم منفعة الحقّ مستلزم لوجود  
مضرة الباطل.

[ولا من يستقيم به الهدى يحذ به الضلال إلى الردى] كنّى بالهدى عن  
نور العلم والإيمان وبالضلال عن الجهل، والخروج عن أمر الله أي من  
لم يكن الهدى دليلاً وقائده إلى الصراط السويّ، فلا بدّ وأنّ ينحرف به  
الضلال عنه، لأنّ الهدى يستلزم استقامة الإنسان على الجادة، كما أنّ عدم  
استقامة الهدى مستلزم لعدم الهدى المستلزم لوجود الضلال المستلزم للعدول  
عن الصراط.

[ألا وإنّكم قد أمرتم بالطعن] والمسير إلى الله تعالى [ودلّتم على  
الزاد] من الطاعات، قال تعالى: ﴿ففرّوا إلى الله وإني لكم منه نذير مبين﴾  
وقال: ﴿سابقوا إلى مغفرة من ربّكم﴾ وقال: ﴿فاستبقوا الخيرات﴾ وقال:  
﴿وتزوّدوا فإنّ خير الزاد التقوى﴾.

وإنّ أخوف ما أخاف عليكم اتباع الهوى وطول الأمل وتزوّدوا في الدنيا من الدنيا ما تحزّزون أنفسكم به غداً

[وإنّ أخوف ما أخاف عليكم اتباع الهوى وطول الأمل] لاستلزاميهما الإعراض عن الآخرة، المستلزم لعدم الطعن بالمأمور به إليها. [وتزوّدوا في الدنيا من الدنيا] قال ﷺ: نعم العون على الآخرة الدنيا، ثم إنّ الزاد الموصل إلى الله إمّا علم أو عمل، وكلاهما يحصلان من الدنيا في الدنيا.

[ما تحزّزون أنفسكم به غداً] إشارة إلى أنّ كلّ زاد أعدّ به الإنسان نفسه للوصول إلى جوار الله فقد احترز به من عذابه، وحفظ به نفسه ﴿يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله بقلب سليم﴾.

قال السيّد: وأقول: لو كان كلام يأخذ بالاعتناق إلى الزهد في الدنيا ويضطرّ إلى عمد الآخرة لكان هذا الكلام، وكفى به قاطعاً لعلائق الأعمال وقادحاً لزناد الإلتعاض والإنزجار.

ومن أعجب قوله: ألا وإنّ اليوم المضمار، وغداً السباق، والسبقة الجنة، والغاية النار، فإنّ فيه مع فخامة اللفظ وعظم قدر المعنى وصادق التمثيل وواقع التشبيه سرّاً عجيباً، ومعنى لطيفاً وهو قوله ﷺ: «والسبقة الجنة» لأنّ الإستباق إنّما يكون لأمر محبوب، وغرض مطلوب، وهذه صفة الجنة، وليس هذا المعنى موجوداً في النار نعوذ بالله منها، ولم يجز أن يقول والسبقة إلى النار، بل قال: والغاية النار، لأنّ الغاية قد ينتهي إليها من لا يسرّه الإنتهاء إليها، ومن يسرّه ذلك فيصلح أن يعبر بها عن الأمرين معاً،

## أيها الناس المجتمعمة أبدانهم المختلفة أهواؤهم

فهي في هذا الموضع كالمصير والمآل، قال عزّ ذكره: ﴿قُلْ تَتَّبِعُوا فَإِنْ مُصِرُّكُمْ إِلَى النَّارِ﴾.

ولا يجوز أن يقال في هذا الموضع: فإن سبقتكم إلى النار، فتأمل ذلك، فباطنه عجيب، وغوره بعيد، وكذا في أكثر كلامه ﷺ.

وقد جاء في رواية أخرى: والسبقة الجئة، بضم السين، والسبقة عندهم اسم لما يجعل للسابق إذا سبق من مال، أو عرض، والمعنيان متقاربان، لأن ذلك لا يكون على جزاء على فعل الأمر المذموم، وإنما يكون جزاء على فعل الأمر المحمود.

### ومن خطبة له ﷺ

روي أن السبب فيها أن الضحّاك بن قيس بعد قصّة الحكمين وعزّمه على المسير إلى الشام بعثه معاوية في أربعة آلاف فارس لما سمع باختلاف الناس على أمير المؤمنين، ومقاتلة الخوارج، وحثّه على النهب والمغارة، فأقبل يقتل وينهب حتّى مرّ بالعلبية، فانحاز على الحاج، فأخذ أمتعتهم وقتل عمرو بن قيس بن مسعود بن أخي عبد الله بن مسعود صاحب رسول الله ﷺ، وقيل: معه ناساً من أصحابه، فلما بلغ علياً ﷺ ذلك استصرخ أصحابه على أطراف أعماله، فتكاسلوا وتشاقلوا، ورأى منهم تعاجزاً وفشلاً، فقام خطيباً وقال:

[أيها الناس المجتمعمة أبدانهم المختلفة أهواؤهم] إشارة إلى قوله تعالى:

كلامكم يوهي الصمّ الصلاب يقولون في المجالس كيت وكيت فإذا  
جاء القتال قلتهم حيدي حياد ما غرّت دعوة من دعاكم ولا استراح قلب  
من قاساكم

﴿تحسبهم جميعاً وقلوبهم شتى﴾.

[كلامكم يوهي الصمّ الصلاب] والوهي: الضعف، والصمّ:  
الاحجار القويّة، استعار لفظي الصمّ الصلاب من أوصاف الحجارة للقلوب  
التي تضعف من سماع كلامهم، ونظيره في التنزيل: ﴿ثمّ قست قلوبكم  
فهي كالحجارة أو أشدّ قسوة﴾ إشارة إلى قولهم في مجالسهم لاحتفل  
بالخصم، وإنّه لخذول، ومن يكون وسنفل بهم وكذا وكذا، ممّا يضعف عند  
سامعه القلوب الصلبة، وتظنّ السماع أنّ لهم ثباتاً، كما أشار إليه بقوله:  
[يقولون في المجالس كيت وكيت] كناية عمّا يقولونه ممّا مرّ.

[فإذا جاء القتال قلتهم حيدي حياد] كلمة يقولها الهارب الفارّ، أصله  
من حاد عن الشيء، أي: انحرف، أي: تنحّى عنها، ليته الحرب، كقولهم  
ينحى فياح، وفياح اسم للحرب، أو الفارة، قيل: ويحتمل أن يكون حياد  
من أسماء الافعال كنزال، فيكون قد أمر بالتنحيّ بلفظين مختلفين.  
[ما غرّت دعوة من دعاكم] بل كانت دعوته ذليلة لتقاعدكم عنها،  
والتقاعد مستلزم للحكم بذلّة الداعي.

[ولا استراح قلب من قاساكم] للحكم بتعبه بتكرار النصيحة والدعوى  
مرّة بعد أخرى، وكرة غب أولى ولا إجابة.

ولكن لا حياة لمن تنادي      لقد أسمعت لو ناديت حياً

أعاليل بأضاليل دفاع ذي الدين المطول لا يمنع الضيم الذلل ولا  
يدرك الجوّ إلا بالجدّ أيّ دار بعد داركم تمنعون

[أعاليل] جمع إعلال، اسم لما يتعلّل به ويعتذر [بأضاليل] جمع  
إضلال، وهما جمع علّة، وضلّة اسم من الضلال، خبر مبتدا محذوف،  
أي: إذا دعوتكم إلى القتال تعلّستم، وهي أعاليل باطلة، وأعدار فاسدة،  
سببها الضلال عن سبيل الله.

[دفاع ذي الدين المطول] كثير المطل، وهو تطويل الوعد وتسويفه،  
منصوب بنزع الخافض، أي: دفاعكم كدفاع ذي الدين المطول، ويحتمل  
الرفع بأن استعار دفاع ذي الدين المطول دفاعهم. ووجه الشبه أن المدين  
المطول أبداً منتهي لعدم المطالبة وتودّ نفسه أن لا يراه غريمه، وهم يحبّون أن  
لا يعرض لهم بذكر القتال، فاستعار لدفاعهم الدفاع المذكور لمكان المشابهة،  
ثم نبّههم على قبح الذلّ بذكر بعض لوازمه، فقال:

[لا يمنع الضيم الذلل] أي: إنّ الذليل بالجن لا يتمكّن من دفع الضيم  
عن نفسه.

[ولا يدرك الجوّ إلا بالجدّ] إشارة إلى قبح التواني والتخاذل بأنّ  
الإنسان لا يدرك حقّه إلا بالجدّ والتشمير، ثم أعقب ذلك بالسؤال على جهة  
الإنكار، فقال:

[أيّ دار بعد داركم] التي هي دار الإسلام والسلام [تمنعون] عنها  
العدو مع أنّ داركم هذه لانسبة غيرها إليها في العزّة، والكرامة، مع كونها  
موطنهم ومحلّ دولتهم.



ومع أيّ إمام بعدي تقاتلون؟ المغرور واللّه من غررتموه ومن فاز بكم فاز بالسهم الأخيـب ومن رمى بكم فقد رمى بأفوق ناضل

[ومع أيّ إمام بعدي تقاتلون؟] مع كونه أفضل الناس حسباً ونسباً، عبد اللّه، وأخ رسول ﷺ، وفيه تثبيت لهم على طاعته، إذ كان يتوهم في بعضهم الميل إلى معاوية، والرغبة فيما عنده من الدنيا، ثم أردف ذلك بدمّ من اغترّ بكلامهم، ثم بالإخبار بسوء حال أصحابه فقال :

[المغرور واللّه من غررتموه] والمقصود في الحقيقة ذمّهم وتوبيخهم على خلف المواعيد والمماطلة بالنفاذ إلى الحرب، ونسب من وثق بهم إلى الغر لخلفهم معه الوعد بالنهوض معه، وجعله المغرور مبتداً ومن خبره أبلغ في إثبات الغرّة لمن اغترّ بهم من العكس، لإفادته حينئذ انحصار المغرور فيمن اغترّ بهم .

[ومن فاز بكم فاز بالسهم الأخيـب] شبه ﷺ نفسه وإياهم باللاعبين بالميسر، ولاحظ شبه حصولهم في حقّه بخروج إحدى السهام في حصولهم له من باب اطلاق اسم أحد الضدّين على الآخر، كتسمية السيئة جزءاً، وقوله :

[ومن رمى بكم فقد رمى بأفوق ناضل] لاحظ ﷺ المشابهة بين رجال الحرب، وبين السهام في كون كلّ منها عدّة للحرب، ودفع العدو، ولاحظها بين إرسالهم في الحرب وبين الرمي بالسهام، فلذا استعار وصف السهم من الافوق والناضل، واستعار لفظ الرمي لمقاتلته بهم، ثم خصّصهم بأردى أوصاف السهم التي يبطل معها فائدته، لمشابهتهم ذلك السهم في

أصبحتُ واللّه لا أُصدق قولكم ولا أطمع في نصركم، ولا أُوعد العدوّ بكم ما بالكم؟ ما دواؤكم ما طبّكم القوم رجال أمثالكم

عدم الإنتفاع بهم في الحرب، وكأنّه أيضاً اختصّ بعثه لهم على الحرب باستعارة الرمي بالسهم الموصوف لزيادة الشبه، وهي عدم انبعاثهم عن أمره، وتجاوزهم أوطانهم كالرمي بالسهم الذي لا فوق له ولا فضل، فإنّه لا يكاد يتجاوز عن القوس مسافة، وهذا من لطائف الإستعارة والمشابهة، والمعنى أنّ من كنتم في حربه فالخيبة حاصلة له فيما يطلبه بكم، ومن قاتل بكم عدوّه فلا نفع له فيكم، ثمّ أردفه بالآخبار بأمور نشأت عن إساءة ظنه بهم، وعدم وثوقه بأقوالهم لكثرة خلفهم ومواعيدهم الباطلة بالتهوؤض معه، فقال:

[أصبحتُ واللّه لا أُصدق قولكم] لإكثارهم من الخلف والكذب، ومن أكثر من شيء عُرف به، ومن أمثالهم: إنّ الكذوب لا يصدق.

[ولا أطمع في نصركم، ولا أُوعد العدوّ بكم] إذ كان وعيده بهم مع طول تخلّفهم وشعور العدوّ بذلك، ممّا يوجب جرأته وتسلّطه وأمانه من المقاومة، ثمّ أردف ذلك بالإستفهام الإنكاري، وتقريع حالهم، فقال:

[ما بالكم؟ ما دواؤكم] الذي يصلح مرضكم هذا، مادواؤكم، سؤال عن كيفة علاجهم وماقبله عن دوائهم، أي: [ما طبّكم] وقيل: أراد ما عادتكم، ثمّ نبّههم على ما عساهم يتوهّمونه من قوّة خصومهم، فقال:

[القوم رجال أمثالكم] في الرجوليّة التي هي مظنة الشجاعة والبأس، فلامزية لهم عليكم، فلا معنى لخوفكم منهم، ثمّ ذمّهم على ما يصدر منهم من الأمور القبيحة، فقال:

## أقولاً بغير فعل وغفلة من غير ورع وطمعاً في غير حقّ

[أقولاً بغير فعل] أتقولون ما لاتفعلون بالنهوض إلى الحرب، ثم لاتنهضون، ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ كَبِرَ مَقْتاً عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ﴾.

وفي بعض النسخ: بغير علم، أي: أتقولون بالسستكم ما ليس في قلوبكم، ولاتعتقدونه، أو أتقولون إنّنا مخلصون لله، وإنّا مسلمون، ولاتأتون بشرائط الإسلام والإيمان.

ثم نبّه ﷺ ثانياً على غفلتهم فقال:

[وغفلة من غير ورع] وهذه هي المذمومة، وأمّا الغفلة مع الورع، فإنّها محمودة نافعة في الدارين، وهي عبارة عن ملازمة الأعمال الصالحة مع الغفلة عن الأمور الدنيويّة، ومنهم البله الذين أشار إليهم النبي ﷺ بقوله: أكثر أهل الجنة البلهاء، أي: سليموا الصدور من الإهتمام بالدنيا، ووجه تحصيلها، وذمهم هنا باعتبار غفلتهم عن مصالح الجهاد.

[وطمعاً في غير حقّ] أي: فيما كانوا يتوقّعون من التفضيل والزيادة على عطياتهم، كما فعل من قبله.

لو أمرتُ به لكنتُ قاتلاً أو نهيتُ عنه لكنتُ قاصراً، غير أنَّ نصره لا يستطيع أن يقول خذله من أنا من غير منه، ومن خذله لا يستطيع أن يقول نصره من هو خير مني

### ومن كلام له عليه السلام في معنى قتل عثمان

[لو أمرتُ به لكنتُ قاتلاً] لأنَّ الأمر بالشيء، بل الراضي به كفاعله [أو نهيتُ عنه لكنتُ قاصراً، غير أنَّ من نصره لا يستطيع أن يقول خذله من أنا من غير منه، ومن خذله لا يستطيع أن يقول نصره من هو خير مني] قيل: مفهوم الفصل التبري من دخول عثمان، والدخول فيه بأمر أو نهْي في صورة شرطيتين متصلتين، يستنتج منها نقيض ملزومهما باستناد نقيض لازميتهما، والملازمة عرفية فيما إذ الأمر بالقتل يسمَّى قاتلاً عرفاً، والناهي عنه يسمَّى ناصر، وقوله: غير أنَّ من نصره إلى آخره في معرض الجواب لمن أنكر بحضرته قعوده وجميع أكابر الصحابة عن نصره عثمان، وقال: إنَّهم لو نصروه وهم أكابر الصحابة لما اجتري عليه طغام الأُمّة، وإن كانوا رأوا الحقَّ قبله، فكان يتعيَّن عليهم أن يعرفوا الناس ذلك لترتفع الشبهة فأجابه بذلك، ومفهوم القضيتين أني لو سلَّمتُ أني خاذل له، فإنَّ الخاذلين له كانوا أفضل من الناصرين، إذ الخاذلون أكابر الصحابة، والمناصرون بنو أُميّة وأتباعهم، وليس لهم أن يدعوا الأفضليّة على الخاذلين، ولا للخاذلين أن يعترفوا

## وأنا جامع لكم أمره استأثر فأساء الأثرة، وجزعتهم فأسأتم الجزع

بالمفضولية لهم، وهو في قوة صغرى وتقدير كبراه، وكلّ من كان خاذلاً له أفضل من ناصريه، فلا يجوز لائمة خاذليه وتخصيصهم بالتعنيف في أمره، لأنهم أفضل، والأفضل أولى أن يتبع.

وقيل: إنّ هذه كلمة قرشية أراد بذلك أنّه ﷺ عمى على الناس في كلامه قال: ولم يرد التبرّي من أمره، وإنّما المراد أنّ الخاذلين لا يلحقهم المفضولية، بكونهم خاذلين، وإنّ الناصرين له لا تلحقهم الافضلية بنصرته.

قيل: ويمكن حمل كلامه على وجه آخر، وذلك أنّه إنّما قرّر أفضليّة الخاذلين على الناصرين، ليسلم هو من التخصيص باللائمة في القعود عن النصرة، فكأنّه قال: وإذا كان خاذلوه زفضل ناصريه تعيّن عليهم السؤال عن التخلّف، وإنّ يستشهد عليهم بحال الناصرين له مع كونهم مفضولين فلم خصّصت بالملائمة من بينه، وبالمطالبة بدمه لولا الأغراض الفاسدة.

وقال ابن أبي الحديد: هذا الكلام بظاهره يقتضي أنّه ما أمر بقتله، ولا نهى عنه، فيكون دمه عنده في حكم الأمور المباحة التي لا يؤمر بها، ولا ينهى عنها.

وأورد عليه: أنّ التبرّي من الامر بالشيء والنهي عنه غاية ما يفهم منه عدم الدخول فيه، والسكوت عنه، ولا يلزم من ذلك الحكم بأنّه من الأمور المباحة، ثمّ أبان ﷺ حاله وحالهم، فقال:

[وأنا جامع لكم أمره استأثر فأساء الأثرة، وجزعتهم فأسأتم الجزع]

يعني: إنّ عثمان استبدّ برأيه واستأثر فيها الأمة شركائه فيه، فخرج من ذلك

## ولله حكم واقع في المستأثر والجازع

إلى حد الإفراط الذي فسد معه نظام الخلافة، وأدى إلى مآذَى، وأما قاتلوه فلخروجهم في الجزع من أفعاله إلى حد التفريط، إذ كان ينبغي لهم التثبت وتنبيهه مرة بعد أخرى متدرّجين في مراتب النهي عن المنكر لا القتل ابتداءً، ويحتمل أن يكون المعنى أسأتم الجزع عليه بعد قتله وأثرتم الفتنة والفساد.

[ولله حكم واقع في المستأثر والجازع] أي: يحكم في الآخرة بينهما بما يستحقّانه من ثواب أو عقاب، أو فيما ارتكباه من خطأ أو صواب، كما قال تعالى: ﴿والله يحكم بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون﴾، قل اللهم فاطر السماوات والأرض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون ﴿.

وقيل: أراد ﷺ بالحكم الواقع لله في المستأثر الحكم المقدّر اللاحق لعثمان بالقتل المكتوب بقلم القضاء الإلهي في اللوح المحفوظ، وفي الجازع هو الحكم في اللاحق لمقاتليه من كونهم قاتلين أو راضين أو جازعين. وفي نسبة هذه الأحكام إلى الله تنبيه على تبرّيه من الدخول في أمر عثمان وقاتليه.

لا تَلْقِينَ طَلْحَةَ، فَإِنَّكَ إِنْ تَلْقِيَهُ تَجِدُهُ كَالثَّوْرِ عَاقِصاً قَرْنَهُ يَرْكَبُ  
الصَّعْبَ وَيَقُولُ هُوَ الذَّلُولُ

ومن كلام له عليه السلام

لَمَّا أُنْفِذَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسٍ إِلَى الزَّبِيرِ  
قَبْلَ وَقُوعِ الْحَرْبِ يَوْمَ الْجَمَلِ

لِيَسْتَضِيئَهُ، أَي: يَسْتَرْجِعُهُ مِنْ فَاءٍ، أَي: رَجَعَ وَمِنْهُ الْفِيءُ إِلَى طَاعَتِهِ،  
قَالَ عليه السلام:

[لَا تَلْقِينَ طَلْحَةَ، فَإِنَّكَ إِنْ تَلْقِيَهُ تَجِدُهُ] وَفِي نَسْخَةٍ: تَلْفَهُ مِنَ الْفِيءِ أَي:  
وَجَدْتَهُ.

[كَالثَّوْرِ عَاقِصاً قَرْنَهُ] وَالْعَقْصُ: الْإِعْوَاجُ، وَعَقَصَ الثَّوْرُ قَرْنَيْهِ  
بِالْفَتْحِ مُتَعَدِّ، وَعَقَصَ قَرْنَهُ بِالْكَسْرِ لَازِمٌ [يَرْكَبُ الصَّعْبَ] وَهِيَ الدَّابَّةُ  
الْجُمُوحُ.

[وَيَقُولُ هُوَ الذَّلُولُ] السَّهْلُ السَّاكِنُ، أَي: يَسْتَهِينُ بِالمُسْتَصْعَبِ مِنْ  
الْأُمُورِ وَيَتَهَوَّرُ فِي الْأُمُورِ، وَيَتَهَوَّرُ فِي الْأُمُورِ الصَّعْبَةِ، وَقَدْ شَبَّهَ عليه السلام  
بِالثَّوْرِ، وَأَشَارَ إِلَى وَجْهِ الشَّبهِ بِعَقْصِ الْقَرْنِ، وَكُنِيَ بِالْقَرْنِ عَنْ شَجَاعَتِهِ،  
وَبِالعَقْصِ الَّذِي هُوَ التَّوَاءُ الْقَرْنَيْنِ عَنْ مَنَعِ جَانِبِهِ، وَعَدَمِ الْإِنْقِيَادِ لِأَحَدٍ اللَّازِمِ

ولكن ألق الزبير فإنه ألين عريكة فقل له : يقول لك ابن خالك  
عرفتني بالحجاز ، وأنكرتني بالعراق ، فماعدًا ممّا بدا ، قال السيّد  
وهو عليه السلام أول من سمع منه ماعدًا ممّا بدا

من الكبر والعُجب بالنفس الذي قد يعرض للشجاع ، ووجه الإستعارة أنّ  
القرن آلة القوّة لكنوز يمنع بها عن نفسه ، كالشجاعة التي يلزمها منع  
الجانب ، وأنّه عند إرادة الخصام ، يعقص قرنيه ، أي : يرخي رأسه ويعطف  
قرنيه ، يقابل بهما خصمه ، ولعلّ أراد عليه السلام أنّه عند لقاء ابن عباس له يكون  
مانعاً جانب متهيّئاً للقتال مقابلًا بالخشونة ، وعدم الإنقياد الصادر عن عجبه  
بنفسه ، وغروره بشجاعته .

قيل : ويحتمل أن يكون وجه الشبه هو التواء طلحة في آرائه وانحرافه  
عنه عليه السلام بالتشبيه بالتواء القرن ، وهو تشبيه المعقول بالمحسوس ، ثمّ قال عليه السلام :  
[ولكن ألق الزبير فإنه ألين عريكة] أي : طبعاً وخلقاً ، فإنه كان سهل  
الجانب لا يحتاج فيما يراد منه إلى تكلف ، كالجلد اللين الذي يسهل عركه .  
[فقل له : يقول لك ابن خالك عرفتني بالحجاز ، وأنكرتني بالعراق ،  
فماعدًا ممّا بدا ، قال السيّد وهو عليه السلام أول من سمع منه ماعدًا ممّا بدا] وذكره  
بالنسب والرحم لاستلزامه الإستمالة والإنعطاف ، ونحوه قوله تعالى في  
ذكر موسى وهارون : ﴿فألقى الألواح وأخذ برأسه يجره إليه قال ابن أمّ إنّ  
القوم استضعفوني وكادوا يقتلونني فلا تشمت بي الأعداء﴾ فإنّ فيه من  
الإستمالة والإستعطاف بتذكيره حقّ الأخوة ، سيّما النسبة إلى الأمّ مالميس  
في غيره ، مثل قوله : ﴿ياموسى﴾ أو ﴿ياأيّها النبي﴾ ونحوهما .



## أيّها الناس إنّنا قد أصبحنا في دهر عنود

وقوله: فما عدا قال ابن أبي الحديد: عدا بمعنى صرف، أي: ماصرفك عمّا كان بدا منك، أي: ظهر، والمعنى: ما الذي صدّك عن طاعتي بعد إظهارك لها، وحذف الضمير المفعول المنصوب كثير جداً، كقوله تعالى: ﴿واسئل من أرسلنا قبلك من رسلنا﴾ أي: أرسلناه، انتهى.

وقيل: عدا بمعنى جاوز، ومن لبيان الجنس، والمراد: ما الذي جاوز بك عن بيعتي ممّا بدا لك بعدها من الأمور التي ظهرت لك.

رووي عن الصادق، عن أبيه، عن جدّه عليه السلام قال: سألت ابن عبّاس عن تلك الرسالة، فقال: بعثني فأتيت الزبير فقلت له، فقال: إنّي أريد ماتريد، كأنّه يقول الملك، ولم يزدني على ذلك، فرجعتُ إلى أمير المؤمنين عليه السلام فأخبرته.

وروي عن ابن عبّاس أنّه قال: قلت الكلمة للزبير فلم يزدني على أن قال: أنا مع الخوف الشديد لنطمع.

وسئل ابن عبّاس عمّا يعني الزبير بقوله: هذا، فقال: يقول أنا على الخوف لنطمع أن نلي من الأمر ما وُلّيتم، وربّما فسّر بإرادته إنّنا مع الخوف الشديد من الله نطمع أن يغفر لنا هذا الذنب، وهو بعيد.

### ومن خطبة له عليه السلام

[أيّها الناس إنّنا قد أصبحنا في دهر عنود] جائر من عند عن الطريق يعند بالضمّ، أي: عدل وجار، أو من عند يعند بالكسر، أي: خالف، وردّ

## وزمن شديد يُعدّ المحسن فيه مسيئاً ويزداد الظالم فيه عتوّاً

الحقّ، وهو يعرفه، إلا أنّ اسم فاعله عاند وعنيد وعنود اسم فاعل عند يعند بالضمّ.

[وزمن شديد] ربّما يفسّر بالبخل، كقوله: ﴿وَإِنَّ حُبَّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ﴾ أي: بخل، لأجل حبّ المال.

وفي رواية: زمن كنود، وهو الكفور، وقد تعارف نسبة الخير والشرّ إلى بعض الأزمنة دون بعض، لأنّ الزمان من الأسباب للعدّة لحصول ما يحصل في هذا العالم من الحوادث والأمر الواقعة فيه خيرها وشرّها، وقد تتفاوت الأزمنة في الاستعداد لقبول الخير زو الشرّ، ففي بعضها يكون الخير بحسب الإستقراء غالباً خصوصاً في زمن قوّة الدين والنواميس الشرعيّة النازمة للعالم، وفي بعضها يكون الشرّ غالباً كما في العكس، ثمّ أشار عليه السلام إلى تعدد الأوصاف التي باعتبارها وصف الزمان بالرداءة، فقال:

[يُعدّ المحسن فيه مسيئاً] كما طريقة أهل الكسل عن الطاعات، والذين يقيسون غيرهم على أنفسهم، فيعدّون الباذل ماله في الله مرئياً، ونحو ذلك من الفضائل يعدّونها رذائل طعنأ في فضيلة صاحب الفضيلة، وحسداً أن ينال رتبة أعلى، فيلحقونه بدرجاتهم في الإساءة، ثمّ قال:

[ويزداد الظالم فيه عتوّاً] أي: كبراً، وذلك لأنّ منشأ الظلم و النفس الأمّارة بالسوء، وهي في زمان العدل مقهورة دائماً أو غالباً، وثورانها في ذلك الوقت طالبة للظلم، يكون فلتة وانتهاز فرصة، فالظالم في زمان العدل إن ظلم أو تجاوز حدّه فكالسارق الذي لا يأمن في كلّ لحظة أن يقع به

لانتفع بما علمنا، ولا نسأل عما جهلنا ولا نتخوف قارعة حتى  
تحلّ بنا فالناس على أربعة أصناف

المكروه، فكذا الظالم في زمن العدل مقوم بحرّاس الشريعة مرصود بعيون  
طلائعها، أمّا في زمان ضعف الشريعة، فالظالم فيه كالناهب معطي لقوته  
سؤلها فعتوه فيه أزيد، وقد كان ﷺ في زمانه بالنسبة إلى عهد الرسول ﷺ  
كذلك، ثمّ أشار ﷺ إلى ثالث العيوب بقوله:

[لانتفع بما علمنا، ولا نسأل عما جهلنا] تويخ لعدم عمل العالم  
بعلمه، وعدم سؤال الجاهل عما جهله لقلّة الرغبة في العلم والانتفاع به،  
وقد تظافرت الأخبار بأنّ العلم يهتف بالعمل، فإنّ أجابه وإلا ارتحل،  
وقوله:

[ولا نتخوف قارعة حتى تحلّ بنا] القارعة: الحُطْب الذي يقرع، أي:  
يصيب، كناية عن عدم فكرهم في مآل أمرهم وعواقب أحوالهم واشتغالهم  
بما لا يعينهم عن تدمير مصالحهم، وفيه إيماء إلى ما يستقبلونه من الفتن من  
بني أمية وغيرهم، ثمّ قال ﷺ:

[فالناس على أربعة أصناف] وسياق كلامه ﷺ يقتضي كونهم خمسة،  
ولكنه ﷺ أفرد الأربعة لاشتراكها في غرض الذمّ، وأفرد الخامس  
لاختصاصه بالمدح، ووجه القسمة أنّ الناس إمّا يريدون للدنيا أو لله،  
والأولون إمّا قادرون عليها أو غير قادرين، وغير القادرين إمّا غير محتالين لها  
أو محتالون، والمحتالون إمّا أن يؤهلوا نفوسهم للآخرة والملك أو لما هو دون  
ذلك، فأشار ﷺ إلى هذه الأقسام بقوله:

منهم من لا يمنعه من الفساد في الأرض إلا مهابة نفسه وكلاله حدّه ونضيض وفره ومنهم المصلت بسيفه والمعن بشره والمجلب بخيله ورجله قد أشرط نفسه وأوبق دينه لحطام ينتهزه أو مقنّب يقوده أو منبر يفرعه

[منهم من لا يمنعه من الفساد في الأرض إلا مهابة نفسه] أي: حقارتها [وكلاله حدّه] يقال: كلّ حدّ السيف وغيره إذا وقف عن القطع.

[ونضيض وفره] أي: قلّة مال، وكنتى بكلاله حدّه عن عدم قطعه في الأمور وإمضائه لها، وضعفه عنها، وتنضيض وفره إلى ما قيل الفقر يمنعه عن كلّ فاحشة، وفي المثل الفارسي: «مستورى بى بى از بى حادى».

ومعلوم أنّ المرید للدنيا المتهمك في شهواتها لو خلّى ونفسه ولم يمنعه مانع لم يكن سعيه فيها إلا فساداً، وهذا إشارة إلى الصنف الثاني المریدين لها غير القادرين ليها، وأشار إلى القسم الأوّل بقوله:

[ومنهم المصلت بسيفه] أي: الماضي في الأمور بقوته [والمعن بشره] المتجاهر بأفعاله السيئة الخبيثة [والمجلب بخيله ورجله] أي: المستعين على الأمور بجمع الخيل والرجالة، والرجل جمع راجل.

[قد أشرط نفسه] أي: أعلمها وأعدّها لها [وأوبق دينه] أي: أهلكه [لحطام ينتهزه] والحطام متاع الدنيا، وأصله ما يكسر من التين، والانتهاز: الإختلاس والإستلاب بقدر الإمكان.

[أو مقنّب] بكسر الميم وفتح النون: الجمع من الخيل ما بين الثلاثين إلى الأربعين.

[يقوده أو منبر يفرعه] أي: يعلو، وهؤلاء هم القادرون على الدنيا،

ولبئس المتجر أن ترى الدنيا لنفسك ثمناً، ومآ لك عند الله عوضاً

الخائضون في شواتها، السابحون في لذاتها، المطلقون للقوى الشهوية والغضبية في إرادتها، المرخون عنان النفس الأمارة في مشتيتها، فإصلاات السيف كناية عن التغلب والقهر، وإعلان الشرّ المجاهرة بالظلم والعدوان، والإجلاب بالخليل والرجل جمع أسباب الظلم وآلات الغلبة، ودواعي الاستعلاء والقهر وإشراط نفسه تأهيلها وإعدادها للفساد في الأرض.

ومن المعلوم إنّ نتيجة هذه الأمور فساد الدين، وقوله لحطام إلى آخره، إشارة إلى بعض العلل الغائية للوصف المذكور، واستعار لفظ الحطام للمال، ووجه المشابهة أنّ اليس من النبات كما أنّه لانفع له بالقياس إلى مايبقى من خضرته ونضارته أو يكون ذاثمرة كذلك المال بالنسبة إلى الاعمال الصالحة الباقي نفعها في الآخرة، وخصّ هذه الأمور الثلاثة لكونها الأغلب في مطالب الدنيا، إذ الغالب أنّ السعي فيها إمّا لجمع المال أو لرئاسة دنيوية باقتناء الخيل والنعم، أو دينية كعلو المنابر والوعظ والإرشاد والتعليم، وهذا هو الذي يحمل الدين فخاً لتحصيل الدنيا، ولذا قال (عليه السلام):

[ولبئس المتجر أن ترى الدنيا لنفسك ثمناً، ومآ لك عند الله عوضاً]

تنبيه على أنّ هذا الصنف من الخاسرين في أفعالهم الشبيهة بالتجارة الخاسرة، فإنّ طالب الدنيا هالك في الآخرة على كلّ حال، فهو كالبائع لها بما حصل له من دنياه، والمعتاض بما أعدّ الله له من الآجر الجزيل في الآخرة بالحطام الذاتي، وتبقى تبعته، ولذا استعار لفظ التجارة لها فعن قريب تفنى دنياه ويخسر الدنيا والآخرة ﴿ذلك هو الخسران المبين﴾.

ومنهم من يطلب الدنيا بعمل الآخرة ولا يطلب الآخرة بعمل الدنيا  
قد طامن شخصه وقارب من خطوه وشمر من ثوبه وزخرف من نفسه  
للامانة واتخذ ستر الله ذريعة إلى المعصية ومنهم من أقعده عن الملك  
ضؤولة نفس

ثم أشار إلى الصنف الثالث الغير القادرين على الدنيا مع احتيالهم لها  
بقوله :

[ومنهم من يطلب الدنيا بعمل الآخرة] كالرياء والسمعة في الاعمال  
الصالحة يجعلها وسيلة لتحصيل الدنيا الدنيّة .

[ولا يطلب الآخرة بعمل الدنيا] لأنه يريد الدنيا فقط دون الآخرة .

ثم أشار إلى كيفة احتياله لتحصيلها ، بقوله :

[قد طامن شخصه] أي : خفض ، والإسم الطمأنينة [وقارب من  
خطوه] لم يسرع ومشى رويداً .

[وشمر من ثوبه] أي : رفعه .

[وزخرف] أي : زين [من نفسه للامانة] أي : زينها وأظهر أنه أمين  
صالح ، ونحو ذلك من شعار الصالحين من عباد الله .

[واتخذ ستر الله] عليه ، الذي حماه به ، بحيث لو أطلع عليه غيره لما فعله .

[ذريعة إلى المعصية] وإلى ما أملوه من الدنيا الفانية ، كل ذلك لاجل  
استمالة قلوب أهل الدنيا حتى يطمئنون إليهم في أموالهم .

ثم أشار ﷺ إلى الصنف الرابع الغير القادرين عليها بقوله :

[ومنهم من أقعده عن الملك ضؤولة نفس] أي : حقارتها وقصورها عن

وانقطاع سببه فقصرته الحال على حاله فتحلّى باسم القناعة وتلبّس بلباس أهل الزهادة وليس هو من ذلك في مراح ومغدى وبقي رجال غضّ أبصارهم ذكر المرجع

تحصيل المراتب العالية، وظنّها عدم تمكّنها ممّا تطلبه من الدنيا وإن كان محبوباً لها مرغوباً فيه.

[وانقطاع سببه] من قلّة المال د الاعوان والانصار.

[فقصرته الحال على حاله] التي لم يبلغ معها ما أراد، ووقفت به عليها فعدل عن ذلك الغير المقدور له إلى أمر آخر يسهل عليه.

[فتحلّى باسم القناعة] بلا مسمّى.

[وتلبّس بلباس أهل الزهادة] من اللباس الخشن ونحوه، بلا حقيقة، والمواظبة على العبادات ولزوم ظواهر أمر الله من دون أن يكون ذلك عن أصل أصيل، واعتقاد صحيح قاده إلى ذلك.

[وليس هو من ذلك في مراح ومغدى] والمراح: المكان الذي تأوي إليه الماشية بالليل، والمغدى: هو الذي تأوي إليه بالغداة، كنى بذلك عن أنّه ليس من القناعة والزهد في شيء أصلاً، ثمّ أشار إلى الصنف الخامس وهم المريدون بقوله:

[وبقى رجال غضّ أبصارهم ذكر المرجع] إلى الله، وتذكّروا أنّهم سيقفون بين يدي ربّ الأرباب، ومالك الرقاب، وسلطان يوم الحساب، ويسألون عن النقيير والقطمير والصغير والكبير الجليل والحقير، وعلموا أنّ الله مطلع على سرائرهم محيط بما ف ضمائرهم معهم أينما كانوا فأعرضوا عن غيره واستحيوا منه حقّ الحياء وغضّوا أبصارهم وبصائرهم عن غيره.

## وأراق دموعهم خوف المحشر فيهم بين شريد وناد وخائف مقموع

[وأراق دموعهم خوف المحشر] وهول المطلع، قال بعض العارفين: إنَّ خوف الخائفين قد يكون لأمر مكروه لذاتها، وقد يكون لأمر مكروه لأدائها إلى ما هو مكروه لذاته، وأقسام القسم الثاني كثيرة كخوف الموت قبل التوبة أو خوف نقص التوبة أو خوف الإنحراف عن القصد في عبادة الله أو خوف استيلاء القوى الشهوانية بحسب مجرى العادة في استعمال الشهوات المألوفة، أو خوف تبعات النفس عنده، أو خوف سوء الخاتمة، أو خوف سبق الشقاوة في علم الله، وكلّ هذه ونحوها مخاوف عباد الله الصالحين، وأغلبها على قلوب المتقين خوف الخاتمة.

وأما أقسام القسم الأول فمثل أن يتمثل في نفوسهم ما هو المكروه لذاته، كسكرات الموت وشدّته، أو سؤال منكر ونكير، أو عذاب القبر، أو هو الموقف بين يدي الله تعالى، أو الحياء من كشف السرّ، والسؤال عن النقيير والقطمير، أو الخوف من الصراط وحدته، وكيفية العبور عليه، أو من النار وأغلالها وأهوالها، أو من حرمان الجنة أو من نقصان الدرجات فيها، أو خوف الحجاب من الله وأعلاها رتبة خوف الفراق والحجاب، وهو خوف العارفين، وخوف المحشر يشمل جميع ذلك.

[فيهم بين شريد] والشريد: المشرّد المطرود.

[وناد] أي: ذاهب على وجهه لكثرة إنكاره المنكر، أو لقلّة صبره على

مشاهدة المنكرات.

[وخائف مقموع] والقمع الإذلال.



وساكت مكوم وداع مخلص وثكلان موجع قد أخلتهم التقية  
وشملتهم الذلة فهم في بحر أجاج أفواههم ضامرة وقلوبهم قرحة

[وساكت مكوم] لا يمكنه الكلام، كأنه سدّ فوه بالكعام، وهو شيء يجعل في فم البعير عند الهياج كان التقية شدّت فاه عن الكلام، فاستعار لفظة الكعام لذلك .

[وداع مخلص] لله [وثكلان موجع] إمّا لمصابه في الدين، أو لكثرة أذى الظالمين .

[قد أخلتهم التقية] أي : أسقطتهم وأرذلتهم بين الناس والتقية والتقوى الخوف .

[وشملتهم الذلة] بسبب الخوف من الأعداء .

[فهم في بحر أجاج] مالح، واستعار لفظ البحر الأجاج لما هم فيه من أحوال الدنيا الباطلة، ووجه المشابهة أنّ الدنيا كما لا تصلح للإقتناء والإستمتاع بها، بل تكون سبباً للعذاب في الآخرة كذلك البحر لا يمكن سباحه شربه وإن بلغ به جهد العطش مبلغه .

[أفواههم ضامرة] بالراء المهملة، أي : ذابلة لكثرة صيامهم وبعد أفواههم من المضغ وبالزاي المعجمة أي : ساكنه .

[وقلوبهم قرحة] جوعاً أو خوفاً من الله أو عطشاً إلى رحمته ورضوانه، أو لما يشاهدونه من كثرة المنكرات، وعدم تمكنهم من إنكارها .

قد وعظوا حتّى ملّوا وقهروا حتّى ذلّوا وقتلوا حتّى قتلوا فلتكن  
الدنيا في أعينكم أحقر من حثالة القرظ وقراضة الجلم وأنّعظوا بمن كان  
قبلكم قبل أن يتّعظ بكم من بعدكم وارفضوها ذميمة

[قد وعظوا] الخلق ونصحوهم وأرشدوهم .

[حتّى ملّوا] من تكرار ذلك وعدم تأثيره في السامعين .

[وقهروا] من أعداء الدين وكيد المنافقين وخمول شعائر الدين .

[حتّى ذلّوا وقتلوا] أي : أكثرهم في سبيل الله [حتّى قتلوا فلتكن الدنيا  
في أعينكم] أي : السامعون صغيرة حقيرة .

[أحقر من حثالة القرظ] والحثالة : الثفل والقرظ ورق يدبغ به .

[وقراضة الجلم] والجلم : المقرض تخربه أوبار الإبل وقراضته :  
ماتساقط من قرضه .

[وأنّعظوا بمن كان قبلكم] من الأمم الماضية ، والقرون الخالية ، فإنّ في  
حالهم عبرة لمن اعتبر ، وتبصرة لمن تبصّر .

[قبل أن يتّعظ بكم من بعدكم] فإنّكم مضطرونّ إلى مفارقة ما أنتم فيه ،  
وفائدة الامر بالإتعاظ الإعراض عن الدنيا وعدم الإغترار بها والإقبال على  
الأعمال الصالحة ، ثمّ لما كان ماسبق من قبيل الكناية والإشارة إلى ترك الدنيا  
ولذاتها ، عقبه عليه السلام بالتصريح فقال :

[وارفضوها] أي : تركوا الدنيا قبل أن تترككم حال كونها [ذميمة]

## فإنّها قد رفضت من كان أشغف بها منكم

حقيرة [فإنّها قد رفضت من كان أشغف بها منكم] فلا دوام لصحّتها، ولا ثبات لرفاقها، فإنّها إذا رفضت من هو أحبّ لها منكم وأحرص عليها ولم تدم له، فبالأولى أن لا تدوم لكم، واللائق بالعاقل الإعراض عمّن لا تدوم صحبته ولا تصفو محبّته، فكيف بما إذا كان غداراً مكاراً عدوّاً يلقي من أقبل عليه على أمّ رأسه.

قال السيّد (ره): وهذه الخطبة ربّما نسبها من لا علم له إلى معاوية، وهي من كلام أمير المؤمنين (عليه السلام) الذي لاشكّ فيه، وأين الذهاب من الرغم والعذب من الأجاج، وقد دلّ على ذلك الدليل الحرّيت أي: الحاذق، ونقده الناقد البصير عمرو بن بحر الجاحظ، فإنّه ذكر هذه الخطبة في كتابه البيان والتبيين، وذكر من نسبها إلى معاوية، ثمّ تكلم بعدها بكلام في معناها جمّلته أنّه قال: وهذا الكلام بكلام أمير المؤمنين (عليه السلام) أشبهه، وبمذهب في تصنيف الناس.

وفي الأخبار عمّا هم عليه من القهر والإذلال، ومن التقيّة والخوف أليق، ومتى وجدنا معاوية في حال من الأحوال سلك مسلك الزهّاد ومذاهب العباد.

وهو يخصف نعله فقال لي: ما قيمة هذه النعل؟ واللّه لهي أحبّ إليّ من إمرتكم إلا أن أقيم حقاً أو أدفع باطلاً إنّ الله سبحانه بعث محمداً ﷺ وليس أحد من العرب يقرء كتاباً ولا يدعي نبوة

### ومن خطبة له ﷺ عند خروجه لقتال أهل البصرة

قال عبد الله بن عباس (رض): دخلتُ على أمير المؤمنين ﷺ بذي قار، وهو موضع قريب من البصرة، نُصرت فيه العرب على الفرس قبل الإسلام.

[وهو يخصف نعله] أي: يخرزها [فقال لي: ما قيمة هذه النعل؟] فقلت: لا قيمة لها، فقال:

[واللّه لهي أحبّ إليّ من إمرتكم إلا أن أقيم حقاً أو أدفع باطلاً] ثمّ خرج ﷺ فخطب الناس فقال:

[إنّ الله سبحانه بعث محمداً ﷺ وليس أحد من العرب يقرء كتاباً ولا يدعي نبوة] الواو للحال، وفيه إشارة إلى ما كانت اليهود تدعيه من التوراة والنصارى من الإنجيل، ليس في الحقيقة هو المنزل من عند الله على موسى وعيسى ﷺ، بل حرقوهما وبدّلوهما، قال تعالى: ﴿قل فأتوا بالتوراة فاتلوها﴾. وقال: ﴿قل من أنزل الكتاب الذي أنزل على موسى تجعلونه قراطيس تبدونها وتخفون كثيراً﴾ أو إنّهُ أراد بالعرب جمهورهم، وكانوا معطّلة وعبدّة أوثان.

فساق الناس حتى بؤأهم محلّتهم وبلّغهم منجاتهم فاستقامت قناتهم واطمأنت صفاتهم

[فساق الناس حتى بؤأهم] أسكنهم [محلّتهم] منزلتهم [وبلّغهم منجاتهم] أي: موضع نجاتهم، كنّى بذلك عن سوقه العقلي أذهانهم بالآيات والبراهين إلى دين الله القويم، وصراطه المستقيم، وشريعته الغراء، وملتة الزهراء، وكنّى بمحلّتهم ومنزلتهم فطرتهم التي فُطروا عليها أو مرتبتهم التي خلقوا لاجلها، وأشير إليها بقوله تعالى: ﴿وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ﴾ .

وهي في الحقيقة لزوم القصد في سبيل الله المسمّى إسلاماً وديناً وإيماناً، وهو في الحقيقة النجاة التي لا خوف على سالكيها، ولا سلامة للمنحرف عنها .

[فاستقامت قناتهم] بها، بعد أن كانت مموجة، أي: استقاموا على الإسلام بعد الكفر، أو كناية عن استقامة دولتهم وانتظام أمورهم، فالمراد بالقناة القوة والغلبة والدولة التي حصلت لهم من إطلاق السبب على المسبب، فإن الرمح سبب للقوة .

[واطمأنت صفاتهم] والصفة: الحجر الاملس المنبسط، استعارة لحالهم التي كانوا عليها، ووجه الشبه أنهم كانوا قبل الإسلام في مواطنهم وعلى أحوالهم متزلزلين لا يقرّ بعضهم بعضاً في موطن، ولا على حال، بل لم يزلوا في الغارة والنهب والجلأ، كالواقف على الحجر الاملس المتزلزل المضطرب، فاطمأنت أحوالهم، وسكنوا في مواطنهم ببركة سيّد المرسلين، وأخيه أمير المؤمنين .

أما والله إنني كنتُ لفي ساققتها حتى تولّت بحذافيرها ماعجزت ولا جنبت وإنّ مسيري هذا لمثلها فلانقُبَنَّ الباطل حتى أخرج الحقّ من خاصرته

[أما والله إنني كنتُ لفي ساققتها] جمع سائق كحائك وحاكه، ثمّ استعملت في الأخير، لأنّ السائق إنّما يكون في آخر المركب والجيش. [حتى تولّت بحذافيرها] أي: بأسرها، أقسم ﷺ أنّه لم يزل في ساققتها يطردها وهي تطرد أمامه حتى تولّت بأسرها، لم يبق منها شيء من غير عجز اعتراه، ولا جنب كما قال:

[ماعجزت ولا جنبت] والضمير في ساققتها للحرب المستبطن من الناس، فكأنّه قال: فساق الناس وهم يومئذ كتائب، فكنت في ساققتها حتى تولّت تلك الكتائب بأسرها، لم يبق فيها ما يغالبه.

[وإنّ مسيري هذا] وفي نسخة غداً [لمثلها] أي: لمثل تلك الحال التي كنتُ عليها معهم زمان كفرهم من سوق كتائبهم وطردها من غير جنب ولا ضعف، وهو في معرض التهديد، الذي عساه أن يبلغ خصومه ويقوي به أوليائه، وكذا قوله:

[فلانقُبَنَّ] وفي نسخة: لا يقرن [الباطل حتى أخرج الحقّ من خاصرته] وفي نسخة: حتى يخرج الحقّ من جانبه، في معنى التهديد أيضاً، وفيه تنبيه على ماعليه خصومه من الباطل، واستعار لفظ الخاصرة للباطل، والبقر والثقب لتفريق الباطل، وتمييز الحقّ، تشبيهاً له في استتار الحقّ فيه، وعدم تمييزه منه بحيوان ابتلع جوهرأ ثميناً أغلا منه قيمة، وأتمّ فائدة، فاحتيج إلى شقّ بطنه في استخلاص ما ابتلعه.

ما لي ولقريش والله لقد قاتلتهم كافرين وقاتلتهم مفتونين  
ولأقاتلتهم مفتونين وأتني لصاحبهم بالأمس كما أنا صاحبهم اليوم

[ما لي ولقريش] اسفهام انكاري، حيث جحدوا فضيلته، وخانوا  
بيعته، وقطعوا قرابته وأنكروا مودته، واستحلوا مقاتلته.

[والله لقد قاتلتهم كافرين] إظهاراً لامتنانه عليهم حيث أخرجهم من  
ظلمات الكفر إلى نور الإسلام، وتعيير لهم بما كانوا عليه من الكفر، حتى  
يذعنوا بفضله عليهم، وينفعلوا من مقاتلته بالكفران والإنكار عليه، إذ كانوا  
أولى بإتيان المنكر منه، وهو أولى بردهم عنه آخرأ، كما كان أولاً، وكذا  
قوله:

[وقاتلتهم مفتونين] على ما في بعض النسخ، وفي أكثرها:  
[ولأقاتلتهم مفتونين] تهديد لهم بمقاتلتهم ومحاربتهم على فتنهم وضلالهم  
عن الدين، وكافرين ومفتونين نصب على الحال، وفي تعليق الحكم عليهما  
إشعار بعلّة قتالهم في الحالين، وهو طلب الإستقامة في الرجوع عن الضلال  
إلى الهدى، وعن الباطل إلى الحق.

[وأتني لصاحبهم بالأمس كما أنا صاحبهم اليوم] تهديد لهم بالرعب  
والخوف، فإنّي أنا الذي سفكتُ دماءهم وقتلت شجعانهم، لم أتغير  
ولم أتبدّل.

## أَفْ لَكُمْ

ومن خطبة له ﷺ  
في استنفار الناس إلى أهل الشام

روي أنه ﷺ خطب بها بعد فراغه من أمر الخوارج، وقد كان قام بالنهروان، فحمد الله وأثنى عليه، وقال:

أما بعد، فإن الله قد أحسن نصركم، فتوجهوا من فوركم هذا إلى عدوكم من أهل الشام، فقالوا له: قد نفدت نبأنا، وكلت سيوفنا، ارجع بنا إلى مصرنا لنصلحر عدتنا، ولعل أمير المؤمنين ﷺ يزيد في عددنا مثل من هلك منا، لنستعين به، فأجابهم:

﴿يا قوم ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم ولا ترتدوا على أدباركم﴾ الآية، فتلكوا عليه وقالوا: إن البرد شديد، فقال: إنهم يجدون البرد كما تجدون.

[أَفْ لَكُمْ] ثم تلا قوله تعالى: ﴿يا موسى إن فيها قوماً جبارين﴾ إلى قولهم: ﴿فأذهب أنت وربك فقاتلا إنا ههنا قاعدون﴾ فقام منهم ناس، واعتذروا بكثرة الخراج في الناس، وطلبوا أن يرجع بهم إلى الكوفة أياماً، ثم يخرج بهم، فرجع بهم غير راض، وأنزلهم نخيلة، وأمرهم أن يلزموا معسكرهم، ويوطنوا على الجهاد أنفسهم، ويقلوا زيارة أهلهم، وجعلوا



أَفَ لَكُمْ لَقَدْ سَمِئْتُ عِتَابَكُمْ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ  
عَوْضاً؟ وَبِالذَّلِّ مِنَ الْعِزِّ خُلَفَاءُ؟

يَتَسَلَّلُونَ وَيَدْخُلُونَ الْكُوفَةَ، حَتَّى لَمْ يَبْقَ مَعَهُ إِلَّا الْقَلِيلُ مِنْهُمْ، فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ  
دَخَلَ الْكُوفَةَ فَخَطَبَ النَّاسَ فَقَالَ:

أَيُّهَا النَّاسُ! اسْتَعِدُّوا لِقِتَالِ عَدُوِّ جِهَادِهِمُ الْقُرْبَةَ إِلَى اللَّهِ وَدَرْكِ  
الْوَسِيلَةِ عِنْدَهُ قَوْمَ حِيَارَى عَنِ الْحَقِّ، لَا يَنْصُرُونَهُ مَوْزَعِينَ بِالْجُورِ وَالظُّلْمِ،  
لَا يَعْدِلُونَ بِهِ جَفَاةً عَنِ الْكِتَابِ، نَكَبَ عَنِ الدِّينِ، يَعْمَهُونَ فِي الطُّغْيَانِ،  
وَيَتَسَفَّكُونَ فِي غَمْرَةِ الضَّلَالِ، ﴿فَاعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ وَمِنْ رِبَاطِ  
الْخَيْلِ﴾ وَتَوَكَّلُوا عَلَى اللَّهِ وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا، قَالَ: فَلَمْ يَنْفِرُوا، فَتَرَكَهُمْ  
أَيَّامًا، ثُمَّ خَطَبَهُمْ بِهَذِهِ الْخُطْبَةِ فَقَالَ:

[أَفَ لَكُمْ] كَلِمَةُ اسْتِغْذَارٍ وَمَهَانَةٍ، ثُمَّ أَبَانَ بَعْضَ مَا تَأَنَّفَ مِنْهُ، فَقَالَ:

[لَقَدْ سَمِئْتُ] أَي: مَمْلَتْ [عِتَابَكُمْ] مِنْ كَثْرَةِ تَكَرُّارِهِ مَرَّةً بَعْدَ أُخْرَى،

وَكُرَّةً غَبَّ أُولَى.

[أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ عَوْضاً؟ وَبِالذَّلِّ مِنَ الْعِزِّ خُلَفَاءُ؟]

اسْتِفْهَامُ انْكَارِي، فَإِنَّ الْجِهَادَ مِنْ أَعْظَمِ الطَّاعَاتِ الْإِلَهِيَّةِ، وَيُشْمَرُ الْمَشُوبَاتِ  
الْأُخْرَوِيَّةِ، وَالدرَجَةُ الْعَالِيَةِ، وَالرَّبَّةُ السَّامِيَّةُ، وَيُشْمَرُ فِي الدُّنْيَا عِزُّ الْجَانِبِ،  
وَعِزُّ الْمَالِ وَالْمَدْحُ فِي الْإِلْسَنِ، وَخَوْفُ الْأَعْدَاءِ، وَالتَّقَاعِدُ عَنْهُ يَسْتَلْزِمُ الذَّلَّةَ  
وَطَمَعُ الْعَدُوِّ، فَلِذَا كَانَ صَاحِبُهُ كَمَنْ اعْتَاَضَ الدُّنْيَا مِنَ الْآخِرَةِ، وَالذَّلَّ مِنَ  
الْعِزِّ، وَعَوْضاً وَخُلَفَاءُ مَنْصُوبَانِ عَلَى التَّمْيِيزِ.

إذا دعوتكم إلى جهاد عدوكم دارت أعينكم كأنكم من الموت في غمرة ومن الذهول في سكرة يرتج عليكم جوارى فتعمهون فكان قلوبكم مالوسة وأنتم لاتعقلون ما أنتم لي بثقة أبداً سجيّس الليالي

[إذا دعوتكم إلى جهاد عدوكم دارت أعينكم كأنكم من الموت في غمرة] تبيّنت لهم بأنهم عند دعوتهم إلى الجهاد تدور أعينهم ترداداً وحيرة وخوفاً من مخالفة دعوته، أو من الإقدام على الموت، كأنكم في تلك الحال عند دوران الاعين والحيرة من الموت في غمرة، غمرات الموت: سكراته التي يغمر فيها العقل، ويشغل بما يجده من الألم عن أهله وماله، وفيه إشارة إلى قوله تعالى: ﴿ينظرون إليك تدور أعينهم كالذي يُغشى عليه من الموت﴾ وقوله:

[ومن الذهول في سكرة] قريب من سابقه، شبه حال ذهولهم عن جهاد عدوهم، واشتغالهم عنه بما في أيديهم بحال من في سكرات الموت غفل عما كان عنده لاشتغاله بسكرات الموت.

[يرتج عليكم] أي: تعلق [جوارى] أي: مخاطبتي [فتعمهون] أي: تحيرون وترددون، ثم شبه حالهم عند دعائه لهم إلى الجهاد بحال من اختلط عقله، أي: إنهم في حيرتهم وترددهم في جوابه كمختلط العقل، لا يفقه مايقول، فقال:

[فكان قلوبكم مالوسة] المالوس: المجنون المختلط العقل.

[وأنتم لاتعقلون ما أنتم لي بشقة أبداً] لاستمراركم على الخلف والكذب، المستلزم لعدم ثقة بأقوالهم.

[سجيّس الليالي] كلمة تقال للأبد، كسجيّس الأوجس، أي: أبداً

وما أنتم بركن ويمال بكم ولا زوافر عزّ يفتقر إليكم ما أنتم إلا  
كإبل ضلّ رعاتها كلّما جُمعت من جانب انتشرت من آخر لبئس لعمر  
الله سعر نار الحرب تكادون ولا تكيدون

مدى الليالي .

[وما أنتم بركن] يستند إليكم .

[ويمال بكم] على عدوّكم، استعارة من ركن الجبل، وهو جانبه، لما  
بينهما من المشاكلة في الشدّة وامتناع المعتصم به، ونحوه قوله تعالى: ﴿لَوْ  
أَنَّ لِي بَكْمٌ قُوَّةٌ أَوْ آوَى إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ﴾ أي: قويّ، يمنعني منكم، وهو  
وصف بالتخاذل والعجز .

[ولا زوافر] جمع زافرة، وزافرة الرجل: أنصاره وعشيرته، وتأتي  
بمعنى حوامل، أي: حوامل .

[عزّ يفتقر إليكم] وهو وصف لهم برذيلة الذلّ والحقارة .

[ما أنتم إلا كإبل ضلّ رعاتها] ووجه الشبه أنّها [كلّما جُمعت من  
جانب انتشرت من] جانب [آخر] إشارة إلى أنّهم ضعيف عزمهم، متشتّّة  
آراؤهم، لا يجتمعون على مصلحة بها يكون نظام أحوالهم في الدارين،  
وصلاح أمورهم في النشأتين، وذلك وصف لهم برذيلة البلاهة .

[لبئس لعمر الله سعر نار الحرب تكادون ولا تكيدون] ذمّهم ﷺ بأنهم  
ليسوا من رجال الحرب، لأنّ عمدة قوامها بالرأي السليم، والتدبير  
المستقيم، وقد ذكر سابقاً ضعف عقولهم، وأنهم كالأنعامار ﷺ لهيجان  
الحرب لفظ النار، لما يستلزمه من الأذى الشديد، وشرح تلك الاستعارة  
بذكر الإسعار، ووصف رجالها به، وكونهم يخدعون ويمكر بهم عدوّهم في

وتنتقص أطرافكم فلا تمتعضون ولا ينام وأنتم في غفلة ساهون  
غلب والله المتخاذلون وأيم الله إني لاظنّ بكم أن لو حمس الوغا  
واستحرّ الموت

إيقاع الحيلة بهم، وليس لهم قوّة المكر والحيلة به، وذلك أيضاً من رذيلة  
ضعف الرأي، ثمّ قال:

[وتنتقص أطرافكم] وتؤخذ بلداتكم.

[فلا تمتعضون] أي: تأنفون وتغضبون، وصفهم بعدم الغيرة وبالمهانة،

وأنّ العدو يغار عليهم فلا يشقّ ذلك عليهم، ولا غيرة لهم في دفعونه.

[ولا ينام] عنكم العدو [وأنتم في غفلة ساهون] إشارة إلى وصفهم

برذيلة الغفلة عمّا يراد بهم، وقلة تعقلهم لصالح أنفسهم، وفي هذه الفقرات  
من تنبيه الغافلين، وإيقاظ الراقدين، وتنشيط السامعين مافيه كفاية للعاقل  
الرشيد، و﴿لمن ألقى السمع وهو شهيد﴾.

[غلب والله المتخاذلون] تخويف لهم بأنّ التخاذل الذي فيهم يثمر

غلبهم، وعدل عن الخاصّ إلى العام، لكونه أوقع في النفس، وأعمّ فائدة.

[وأيم الله] قسم كما مرّ.

[إني لاظنّ بكم] أقسم ﷺ أنّه يظنّ فيهم ظناً صادقاً، ممّا يظهر له من

أحوالهم وأفعالهم وأقوالهم ويتفرّس منهم.

[أن لو حمس الوغا] أي: اشتدّت الحرب، وأصل الوغى صوت

والجلبة، ثمّ سمّيت الحرب نفسها لما فيها من ذلك.

[واستحرّ الموت] أي: اشتدّ حرارة الموت، والمراد شدّته الشبيهة

بالحرارة مجازاً أو خلوصه وحضوره بأن يكون اشتقاقه من الحرّية.

قد انفرجتم عن ابن أبي طالب انفراج الرأس واللّه إن امرء يمكن  
عدوّه من نفسه يعرق لحمه ويهشم عظمه ويفري جلده لعظيم عجزه  
ضعيف ما ضمت عليه جوانح صدره

[قد انفرجتم عن ابن أبي طالب انفراج الرأس] أي : تفرّقتم عنه كتفرّق  
الرأس عن البدن ، أو كما ينفلق الرأس فيذهب نصفه يمنة ونصفه يسرة ، إذ  
هو حينئذ لا يعود ولا يتصل بعد ذلك أبداً .

وقيل : الرأس : اسم رجل يُنسب إليه قرية من قرى الشام ، يقال لها  
بيت الرأس ، وهذا الرجل انفرج عن قومه فلم يعد إليهم ، فضرّب به المثل .  
وقيل : معناه انفرجتم عني رأساً ، أي : بالكليّة .

وقيل : المعنى انفراج من يريد أن ينحو برأسه .

وقيل : معناه انفراج المرأة عن رأس ولدها حالة الوضع ، فإنّه يكون  
غاية من الشدّة وتفرّق الإتصال والانفراج ، ونحوه قوله ﷺ في موضع آخر :  
انفراج المرأة عن قبلها ، وكيف كان فالمقصود شدّة انفصالهم وتفرّقهم عنه  
أحوج ما يكون إليهم .

[واللّه إن امرء يمكن عدوّه من نفسه يعرق لحمه] يقال : عرقت اللحم  
أعرقه ، إذا لم أبق على العظم منه شيئاً ، وهو كناية عن تمكين العدوّ لسلب  
مالهم بالكليّة .

[ويهشم عظمه] كناية عن القتل وسائر أسباب الهلاك .

[وفيري جلده] كناية عن تمزيق حاله المنتظم .

[لعظيم عجزه] خبر إنّ [ضعيف ما ضمت عليه جوانح صدره] وهو

القلب ، وضعيف القلب جبان .

## أنت فكن ذاك إن شئت

قيل : وهذا الكلام من لطيف الحيلة في الخطاب ، الموجب للإنفعال ، حيث صورّ لهم أفعالهم المذمومة من التخاذل ونحوه في أقبح صورة وأبلغها نكايه بهم ، وهو تمكينهم العدو من أنفسهم ، لأنّ تخاذلهم ونحوه موجب لذلك ، ولما كان من عادة ظفر العدو اختياره المال والقتل وتفريق الحال ، كنى عن الأوّل بقوله : يعرق لحمه ، وعن القتل وسائر أسباب الهلاك يهشم العظم ، وعن تمزيق الحال المنتظم بفري الجلد ، ثمّ لما كانت هذه لا تكون إلاّ عن عجز وجبن ، فأثبت العجز وضعف القلب لهم على أبلغ وجه مؤكّداً ، بأنّ ، والقسم على وجه كلّيّ ، ولم يخصّهم بالخطاب ولا نسب تمكين العدو إليهم صريحاً وإن كانوا هم المقصود بذلك لنفارهم عن الدخول تحت هذا العموم بالإنقياد لأمره بالجهاد ، ثمّ أردفه بالأمر أن يكونوا ذلك المرء الذي وصفه بما وصفه أمراً على سبيل التهديد والتنفير ، فقال :

[أنت فكن ذاك إن شئت] أي : ذاك المرء الموصوف بالعجز والضعف ،

خطاب للشخص المطلق الصادق ، وعلى أيّ واحد منهم كان .

وروى ابن أبي الحديد : إنّ الأشعث بن قيس قال لعليّ عليه السلام وهو يخطب ويلوم الناس على تشبيطهم وتقاعدهم هلاًّ فعلت فعل ابن عثمان ، فقال له : إنّ فعل ابن عفّان لخزاة على من لا دين له ولا وثيقة معه إنّ امرء أمكن عدوّه من نفسه يهشم عظمه ويفري جلده لضعيف رأيه مأفون عقله ، أنت فكن ذاك إن شئت .

قال بن أبي الحديد : ويمكن أن يكون الرواية صحيحة ، والخطاب عام

لكلّ من أمكن من نفسه ، فلا منافاة بينهما .

فأما أنا فوالله دون أن أعطي ذلك ضرب بالمشرفية تطير منه فراش الهام وتطيح منه السواعد والأقدام ويغفل الله بعد ذلك ما يشاء أيها الناس إن لي عليكم حقاً ولكم عليّ حقّ وتوفير فيئكم عليكم وتعليمكم كي لا تجهلوا

[فأما أنا فوالله دون أن أعطي ذلك ضرب بالمشرفية] سيوف منسوبة إلى مشارف قريبة من أرض العرب، تدنو من الزيف، ولا يقال مشارفي كما لا يقال صافري لمن ينسب إلى صافر.

[تطير منه فراش الهام] هي العظام الرقيقة التي تلقي القحف.

[وتطيح منه السواعد والأقدام] وكلّ ذلك كناية عن أشدّ المجاهدة.

[ويغفل الله بعد ذلك] الجهاد والمناجزة [ما يشاء] من تمكين العدو أو عدم تمكينه، فإنّ إليه مصير الأمور وعواقبها.

[أيها الناس إن لي عليكم حقاً ولكم عليّ حقّ] لكم من الحثّ على مكارم الاخلاق وبيان ما مصالحهم في أمور معاشهم ومعادهم وبدأ ﷺ ببيان حقّهم قبل حقّ نفسه، لكونه أجلب لخصم وأوفق بالقبول.

[وتوفير فيئكم عليكم] فلا تظلمون في ذلك، ولا يصرف في غير وجهه، ولا يكون في تقسيمه حيف وميل.

[وتعليمكم كي لا تجهلوا] ولم يقل كيما يعلموا، لأنّ ظهور المنية عليهم بذكر نفي الجهل عنهم أشدّ من ظهورها في ذكر غرض اتّخاذ العلم لهم، ولذلك كان تأذي الوجل وأنفته من أن يقال له يا جاهل أشدّ بكثير من تنفّر من يقال له لست بعالم.

وتأديبكم كيما تعلموا وأما حقّي عليكم فالوفاء بالبيعة والنصيحة  
في المشهد والمغيب حين أدعوكم والطاعة حين أمركم

[وتأديبكم كيما تعلموا] فهذه أمور أربعة تجب على الإمام للرعيّة منها، ما يرجع إلى صلاح أبدانهم وقوامها كتوفير الفيء بضبطه، وعدم صرفه في غير مصالحهم، ومنها ما يرجع إلى صلاح حال نفوسهم، إمّا من جهة إصلاح القوّة النظرية، وهو التعليم لغرض العلم أو من جهة القوّة العملية، وهو التأديب للعمل، ومنها ما هو مشترك بين مصلحتي البدن والنفس، ونظام أحوالهما وهو النصيحة لهم، ثمّ أردف ذلك ببيان حقّه عليهم، وذكر أموراً أربعة فيها صلاح حالهم أيضاً، فقال:

[وأما حقّي عليكم فالوفاء بالبيعة] وبدأ بها، لأنّها أهمّ الأمور، إذ بها النظام الكلّي الجامع بينه وبينهم.

[والنصيحة في المشهد والمغيب] وبذلك يتنظم أشمل المصلحة بينه وبينهم.

[والإجابة حين أدعوكم] من غير تفاؤل، فإنّ في التفاضل عن ذلك فوات مصالح عظيمة، منها استيلاء العدو عليهم.

[والطاعة حين أمركم] بما فيه صلاح دينكم ودنياكم وآخرتكم وأولادكم.



## ومن خطبة له عليه السلام بعد التحكيم

قال ابن أبي الحديد ما ملخصه : الذي دعى إلى التحكيم طلب أهل الشام له واعتصامهم به من سيوف أهل العراق ، فقد كانت أمارات القهر والغلبة لاحت ، فعدل أهل الشام عن القراع إلى الخداع ، وكان ذلك برأي عمرو بن العاص ، إذ قال لمعاوية إن رجالك لا يقومون برجاله ، ولست مثله ، أنت تريد البقاء وهو يريد الفناء ، وأهل العراق يخافون منك إن ظفرت بهم ، وأهل الشام لا يخافون علياً عليه السلام إن ظفر بهم ، ولكن ألق إلى القوم أمراً إن قبلوه اختلفوا وإن ردّوه اختلفوا ، ادعهم إلى كتاب الله حكماً فيما بينك وبينهم ، فصرف معاوية ذلك وقال : صدقت ، فربطوا المصاحف في أطراف الرماح واستقبلوا علياً عليه السلام بمائة مصحف ، ووصفوا في كل مجنية مائتي مصحف ، فكان جميعها خمسمائة مصحف ، ثم نادوا : الله الله يامعشر العرب في النساء والبنات والأبناء من الروم وأهل فارس ، غداً إذا فنيتم ، الله الله في دينكم ، هذا كتاب الله بيننا وبينكم .

فقال علي عليه السلام : اللهم إنك تعلم أنهم ما الكتاب يريدون فاحكم بيننا وبينهم إنك أنت الحكم العدل المين ، فاختلف أصحاب علي عليه السلام في الرأي ، فطائفة قالت القتال ، وطائفة قالت المحاكمة إلى الكتاب ، فعند ذلك بطلت الحرب ، وقال علي عليه السلام :

أيها الناس! إنني أحقّ من أجاب إلى كتاب الله، ولكن القوم ليسوا بأصحاب دين ولا قرآن، فجاء من أصحابه زهاء عشرين ألفاً مقنعين في الحديد سالي سيوفهم على عواتقهم، وقد اسودّت جباههم من السجود، يتقدّمهم مسعربن مذكى وزيدبن حصين وعصابة من القرّاء الذين صاروا خوارج، فقالوا: يا عليّ أجب القوم إلى كتاب الله إذ دعيت إليه وإلا قتلناك كما قتلنا ابن عفّان، وكلّما اعتذر إليهم لم يقتلوا، ووقع الخصام بينهم وبين مالك الأشتر، حتّى ضربوا وجهه دابّته، وضرب وجهه دوابّهم وصاح بهم عليّ: كفّوا، فكفّوا فتصايحوا أنّ أمير المؤمنين ﷺ قد قبل الحكومة ورضى بحكم القرآن، وأقبل الناس يقولون ذلك وهو ﷺ ساكت لا يفيض بكلمة مطرق إلى الأرض، ثمّ وقع الخصام في الحكم، فقال أهل الشام: قد رضينا واخترنا عمرو بن العاص، وقال الأشعث والقرّاء الخوارج: رضينا واخترنا أبا موسى الأشعري، فقال لهم عليّ: فإنّي لا أرضى بأبي موسى، ولا أرى أن أؤيّيه، فقالوا: إنّنا لا نرضى إلاّ به، فقال ﷺ: إنّّه قد فارقتني وخذل الناس عني، ولكن هذا ابن عبّاس، فأبوا.

فقال: إنني أجعل الأشتر، فأبوا.

فقال: اصنعوا ماشئتم، فاجتمعوا وخدع عمرو أبا موسى بالحثّ على عزل عليّ ومعاوية، وجعل الأمر شورى بين المسلمين لتحقن بذلك الدماء، ثمّ غرّ أبا موسى فتكلّم بذلك وقال: إنني خلعتُ عليّاً ومعاوية، فقام ابن العاص فقال: إنّ هذا قد قال ما سمعتم وخلع صاحبه، وأنا أخلع صاحبه

الحمد لله وإن أتى الدهر بالخطب الفادح والحدث الجليل وأشهد أن لا إله إلا الله، ليس معه إله غيره وأنّ محمداً عبده ورسوله ﷺ، أمّا بعد، فإنّ معصية الناصح الشفيق العالم المجرب تورث الحسرة وتعقب الندامة

كما خلعه وأثبتُ صاحبي معاوية في الخلافة، فإنّه وليّ عثمان، والطالب بدمه، وأحقّ الناس بمقامه .

فقال له أبو موسى: قد غدرتَ وفجرَ وشابا، وحجز الناس عنهما، وترتّب على ذلك ماترتّب من الفساد والعناد .

وخطب ﷺ بهذه الخطبة :

[الحمد لله وإن أتى الدهر بالخطب الفادح] الخطب : الامر العظيم، وفدحه الامر: إذا أثقله وأبهظه، وكنتى بذلك عمّا وقع من أمر الحكّمين، وكذا قوله :

[والحدث الجليل] والمراد الحمد لله على كلّ حال من سرّاء وضرّاء، وشدة ورخاء، وإنّ هنا للغاية .

[وأشهد أن لا إله إلا الله، ليس معه إله غيره] تأكيد لما سبق .

[وأنّ محمداً عبده ورسوله ﷺ، أمّا بعد، فإنّ معصية الناصح الشفيق العالم المجرب تورث الحسرة وتعقب الندامة] هذه الصفات الأربعة من صفات المشير معتبرة في حسن الرأي ووجوب قوله لأنّ الناصح يصدق الفكر، ويمحض الرأي، والشفيق يحمل على النصّح، والباعث على النصّح الشفقة

وقد كنتُ أمرتكم في هذه الحكومة أمري ونخلت لكم مخزون رأيي لو كان يطاع لقصير أمر

إمّا الدين أو محبة المستشير، والى لم نصيب المطلوب لعلمه بوجه المصلحة، بخلاف الجاهل، فإنه أعمى وإن كان بصيراً، وحيث إنّ العالم ربّما علم وجه المصلحة في أمر قد اشتمل على بعض وجوه المفساد فلا يتمّ ذلك إلا بالتجربة، ولا محالة أنّ مخالفة من جمع هذه الأمور خسران الدنيا والآخرة.

ثم أردف ذلك ببيان أنّه هو المشير عليهم لمصالحهم، فخالفوه فقال:

[وقد كنتُ أمرتكم في هذه الحكومة أمري] بما مرّت الإشارة إليه.

[ونخلت لكم] من نخل الدقيق [مخزون رأيي] واستعار لفظ النخل لاستخلاص أسدّ آرائه وأجودها، ووجه الشبه: إنّ أجود ما ينتفع به ممّا ينخل من دقيق ونحوه هو المنخول، فكذا الرأي أجوده وأنفعه ما استخلص وصفى من كدورات الشهوة والغضب.

[لو كان يطاع لقصير أمر] هذا أصل مشهور، وهو قصير بن سعد اللحمي مولى جذيمة الرث بعض ملوك العرب، وأصل المثل: إنّ جذيمة كان قتل أباه الريا ملكة الجزيرة، فبعث إليه ليتزوّجها حيلة وخدعة، وسألته القدوم عليها، فأجابها إلى ذلك وخرج في ألف فارس، وخلف باقي جنوده مع ابن أخته عمرو بن عديّ، وكان قصير أشار على جذيمة أن لا يتوجّه بل رأيه، فلما قرب جذيمة من الجزيرة استقبلته جنود الريا بالعدّة، ولم ير منهم

فأبَيْتُمْ عَلَيَّ إِبَاءَ الْمُخَالَفِينَ الْجَفَاءَ، وَالْمُنَابِذِينَ الْعَصَاةَ حَتَّى ارْتَابَ  
النَّاصِحُ بِنَصْحِهِ وَضَنَّ الزُّنْدَ بِقَدْحِهِ

إِكْرَاماً لَهُ، فَأَشَارَ عَلَيْهِ قَصِيرٌ بِالرَّجُوعِ عَنْهَا، وَقَالَ: إِنَّهَا امْرَأَةٌ وَمِنْ شَأْنِ  
النِّسَاءِ الْغَدْرُ، فَلَمْ يَقْبَلْ، فَلَمَّا دَخَلَ عَلَيْهَا غَدَرْتُ بِهِ وَقَتْلَتْهُ، فَعِنْدَهَا قَالَ  
قَصِيرٌ لَا يَطَاعُ لِقَصِيرٍ أَمْرٌ، فَذَهَبَ مَثَلًا لِكُلِّ نَاصِحٍ عَصِيٍّ، وَهُوَ مُصِيبٌ فِي  
أَمْرِهِ وَجَوَابٌ لَوْ مُقَدَّرٌ، أَيُّ: كُنْتُ أَمَرْتُكُمْ وَنَصَحْتُكُمْ، فَلَوْ أَطَعْتُمُونِي  
لَفَعَلْتُمْ مَا أَمَرْتُكُمْ بِهِ.

[فَأَبَيْتُمْ عَلَيَّ إِبَاءَ الْمُخَالَفِينَ الْجَفَاءَ، وَالْمُنَابِذِينَ الْعَصَاةَ] أَيُّ: إِبَاءَ مِنْ  
خَالَفَ النَّاصِحَ وَجَفَاهُ وَنَابَذَهُ وَعَصَاهُ.

[حَتَّى ارْتَابَ النَّاصِحُ بِنَصْحِهِ] وَشَكَّ فِيهِ هَلْ كَانَ صَوَاباً أَوْ خَطَأً، لِأَنَّ  
الْمَشِيرَ بِالصَّوَابِ إِذَا كَثُرَ مُخَالَفُوهُ اتَّهَمَ نَفْسَهُ، وَكَلَّمَا كَثُرَ الْخِلَافُ أَزْدَادَ الشَّكَّ  
فِيمَا ظَنَّهُ مِنَ الْمَصْلُحَةِ، وَعَنِ عليه السلام بِالنَّاصِحِ نَفْسَهُ أَوْ مِنْ رَأْيِ رَأْيِهِ لِإِطْبَاقِ أَكْثَرِ  
أَصْحَابِهِ عَلَى مُخَالَفَتِهِمْ، كَمَا مَرَّتِ الْإِشَارَةُ إِلَيْهِ، وَذَلِكَ مُحْمُولٌ عَلَى  
الْمُبَالَغَةِ، لِأَنَّهُ عليه السلام مَنَزَّهُ عَنِ الشَّكِّ فَمِمَّا رَأَاهُ صَوَاباً، وَقَوْلُهُ:

[وَضَنَّ الزُّنْدَ بِقَدْحِهِ] قِيلَ: هُوَ مِثْلُ يَقْرُبُ لِمَنْ يَنْحَلُّ بِفَوَائِدِهِ إِذْ لَمْ يَجِدْ  
لَهَا أَهْلًا أَوْ لَمْ يَتِمَّكَّنْ عَنْ إِفَادَتِهَا، فَإِنَّ الْمَشِيرَ إِذَا اتَّهَمَ وَاسْتَعْثَشَ أَوْ خَطَى فِي  
رَأْيِهِ رَجْمًا بَيْنَقَدْحٍ لَهُ بَعْدَ ذَلِكَ رَأْيِ صَالِحٍ، لَتَنْفَرَّ النَّفْسُ مِنَ الْمُخَالَفَةِ، وَكَلَالِهَا  
وَمَلَالِهَا، وَلَمَّا كَانَ غَرَضُهُ عليه السلام أَنْ يَقَرَّرَ عَلَيْهِمُ النَّدَامَةَ فِي مُخَالَفَةِ رَأْيِهِ وَيُرِيَهُمْ  
ثَمَرَةَ عَصْيَانِ أَمْرِهِ الصَّادِرِ عَنْ مَعَايِنَةِ وَجْهِ الْمَصْلُحَةِ كَمَا هُوَ، قَالَ:

فكنت أنا وإياكم، كما قال أخو هوازن:

أمرتكم أمري بمنعرج اللوى فلم تستبينوا الرشد إلا ضحى الغد

[فكنت أنا وإياكم، كما قال أخو هوازن] دريد بن الصمة من بني حنظل ابن معاوية بن بكر بن هوازن، كما قال تعالى: ﴿واذكر أخا عاد﴾ لنسبة إليهم، وكذا: ﴿قال لهم أخوهم لوط﴾ ويكفي في إطلاق لفظ الأخوة مجازاً مجرد الاتصال والملابسة والبيت من قصيدة في الحماسة، أو لها:

نصحت لعارض وأصحاب عارض ورهط بني السواد والقوم سهدى  
إلى أن قال:

[أمرتكم أمري بمنعرج اللوى فلم تستبينوا الرشد إلا ضحى الغد] والقصة فيه: إن أخاه عبدالله غزا بني بكر بن هوازن فغنم منهم واشتاق إليهم، فلما كان بمنعرج اللوى قال: لا والله لأبرح حتى انحر النقيعة، وهي ما ينحر من النهب قبل القسمة، وأجل السهام، فقال له أخوه دريد: لا تفعل، فإن القوم في طلبك، فأبى عليه وأقام ونحر النقيعة وبات، فلما أصبح هجم القوم عليه وطعن عبدالله، فاستغاث بأخيه دريد فهنه عنه القوم حتى طعن هو أيضاً، وصرع وقتل عبدالله وحال الليل بين القوم، فنجى دريد بعد طعنات وجراح حصل له، فقال القصيدة.

ووجه التمثيل بالبيت إنني كنت وإياكم في نصيحتي لكم ونهيي عن الحكومة ومخالفتكم أمري المستلزمة لندامتكم على التفريط كهذا القاتل مع قومه حيث نصح لهم فعصوه فلحقهم مالحقهم من الندامة والهلاك.

## ومن خطبة له ﷺ في تخويف أهل النهروان

والخطاب للخوارج، الَّذِينَ قَتَلَهُم بِالنَّهْرَوَانِ .  
وقال ابن أبي الحديد: قد تظافرت الاخبار حتّى بلغت حدّ التواتر بما وعد الله قاتلي الخوارج من الثواب على لسان رسول الله ﷺ .  
وفي الصحاح المتفق عليها: إنّ رسول الله ﷺ بينا ويقسم قسماً جاءه رجل من بني تميم يدعى ذا الحويصرة، فقال: أعدل يا محمد، فقال ﷺ: قد عدلت، فقال له ثانية: أعدل يا محمد فإنّك لم تعدل، فقال ﷺ: ويلك ومن يعدل إذا لم أعدل، فقال عمر: يا رسول الله ائذن لي أن أضرب عنقه، فقال ﷺ: دعه يستخرج من ضيفي هذا، قوم يرقون من الدين كما يرق السهم من الرميّة، يخرجون على حين فرقة من الناس، تحتقر صلواتكم في جنب صلواتهم وصومكم عند صومهم، يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم، آتيتهم رجل أسود أو قال: أدعج، مخدج اليد، إحدى يديه كأنّها ثدي امرأة، أو بضعة قديد .

وفي بعض الصحاح: إنّ رسول الله ﷺ قال لابي بكر وقد غاب الرجل عن عينه: قم إلى هذا فاقتله، فقام ثم عاد وقال: وجدته يصليّ، فقال لعمر مثل ذلك، فعاد وقال: وجدته يصليّ، فقال لعليّ مثل ذلك، فقال: لم أجده، فقال ﷺ: لو قتل هذا لكان أوّل فتنة وآخرها، أما إنه

فأنا نذير لكم إن تُصبحوا صرعى بأثناء هذا النهر، وبأهضام هذا الغائط على غير نية من ربكم ولا سلطان مبین معكم قد طوّحت بكم الدار وأحبلكم المقدار

سيخرج من ضيفي هذا قوم، الخبر .  
وفي بعض الصحاح : يقتلهم أول الفريقين بالحق .  
وعن عائشة، عن النبي ﷺ في الخوارج : إنهم شرّ الخلق والخيفة، يقتلهم خير الخلق والخليفة، أقربهم عند الله وسيلة .  
قال ﷺ بعد نصحهم ووعظهم :

[فأنا نذير لكم إن تُصبحوا صرعى بأثناء] وفي نسخة بأكتاف [هذا النهر، وبأهضام هذا الغائط] والأهضام جمع هضم، وهو المطمئن من الوادي، والغائط ماسفل من الأرض .

[على غير نية من ربكم] ولا حجة واضحة يحتجّون بها .  
[ولا سلطان مبین] تتأتلون عليه [معكم] وفي ذلك حرمان سعادة الدارين، وسميت الحجة سلطاناً، لأنّ بها الغلبة والتسلط، وهو من باب الاستعارة .

[قد طوّحت] أي : نوّحت [بكم الدار] أي : الدنيا، ونسبت إهلاكهم وإبعادهم ورميهم إليها، لأنّ الموجب لذلك اتّباع أهوائهم الباطلة، لأصل تحصيل المال والجاه ونحوهما، ومرجع جميع ذلك إلى حبّ الدنيا، وهو رأس كلّ خطيئة، فكأنّها هي التي أوردتهم المهالك، وجعلتهم أهون هالك .  
[وأحبلكم المقدار] لئن صادكم القضاء والقدر، استعارة لإحاطة القدر النازل عن قضاء الله بهم، فهو كحباله الصائد التي لا مخرج للطائر منها،



وقد كنتُ نهيتكم عن هذه الحكومة، فأبيتم عليّ إباء المخالفين  
المنابذين حتّى صرفتُ رأيي إلى هواكم وأنتم معاشر أخفاء الهام،  
سفهاء الاحلام ولم آت لا أبا لكم

إذا نزلت به .

[وقد كنتُ نهيتكم عن هذه الحكومة، فأبيتم عليّ إباء المخالفين المنابذين  
حتّى صرفتُ رأيي إلى هواكم] كما مرّت الإشارة إلى القصة .  
والغرض من ذلك تقرير الحجة عليهم، بأنّه إن كان الحقّ هو عدم  
الحكومة فلم طلبتموها وأبيتم عليّ إباء المخالفين المنابذين لما نهيتكم عنها حتّى  
صرتُ إلى هواكم فيها، وإن كان الحقّ هو إيقاعها، فلم تلوّموني على ذلك  
وتساقون .

[وأنتم معاشر أخفاء الهام، سفهاء الاحلام] الواو للحال، والعامل  
صرفت، والإضافة في إخفاء وسفهاء غير محضة، ولذا صحّ كونهما  
وصفين لمعاشر، وخفّة الهامة كناية عن رذيلة الطيش، المقابلة لفضيلة  
الثبات، والسفه رذيلة مقابلة للحلم .

[ولم آت لا أبا لكم] أخرج مخرج الاعتذار إليهم واستدراجهم  
بتحسين فعله، وعدم قصد الإساءة إليهم ليرجعوا عمّا شبّه لهم وسوّ  
لأنفسهم، والبحر: الأمر العظيم، ولا أبا لكم معترضة كلمة مدح أو ذمّ،  
لأنّ عدم اللّحوق بالاب يستلزم العار، وقيل: هي دعاء بالذلّ وعدم  
الناصر، بأن لا يكون له أب يعزّه ويشدّ ظهره، ونفي الاب يستلزم نفي  
العشيرة .

فقلت بالامر حين فشلوا ونطقت بالحق حين تتعتعوا وتطلعت حين تقبّعوا

### ومن كلام له عليه السلام يجرى مجرى الخطبة

يبين فيه جملة من فضائله ومناقبه ومكارمه، ونحوه مروى عن الخضر، خاطبه به عليه السلام عند موته .

وقال ابن أبي الحديد: هذه فصول التقطها الرضي من كلام لامير المؤمنين عليه السلام طويل منتشر، قاله بعد وقعة النهروان، ذكر فيه حاله من توفى رسول الله صلى الله عليه وآله إلى آخر وقت، فجعل الرضي ما التقطه منه سرداً، وصار عند السامع كأنه يقصد به مقصداً واحداً، قال عليه السلام:

[فقلت بالامر] أي: بأمر في الحروب المشهورة، والمقامات المعدودة [حين فشلوا] والفشل الخوف والجبن، والضمير راجع إلى الصحابة، أو قمت بالامر بالمعروف والنهي عن المنكر أيام أحداث عثمان وغيرها، حين فشلوا، أو قمت بأوامر الله ورسوله بأجمعها حين فشلوا عنها. [ونطقت بالحق] وبالعلوم الإلهية والمعارف الربانية، والحكم البالغة، والحجج الدامغة، والمواظ الموقظة للنائمين، والنصائح المنبهة للغافلين. [حين تتعتعوا] والتعتعة: الإضطراب في الكلام والتردد فيه من عي أو حصر.

[وتطلعت حين تقبّعوا] يقال: امرأة طلبة قبعة تطلع ثم تقبع رأسها،

ومضيتُ بنور الله حين وقفوا وكنت أخفضهم صوتاً و أعلاهم  
فوتاً فطرت بعنانها واستبددتُ برهانها

أي: تدخل، وقبـع القنفذ إذا قبض رأسه بين كتفيه وأدخله في جلده، وتقبّع الرجل أي: تخبّأ، وضدّه: تطلّع، وتطلّع الأمر اختباره وتعرفه، وهو إشارة إلى سبره ﷺ للأُمور وتطلّعه عليها وتعرّفها واختبارها، ولما كان ذلك إلى بصيرة ونقد استعار لفظ التطلّع، ووجه الشبه المعرفة والخبرة.

[ومضيتُ بنور الله حين وقفوا] أي: مضيتُ في سبيل الحقّ وطريق الهدى والطريق المستقيم بنور الله وعلمه وهدايته وإرشاه الذي لا يضلّ من اهتدى به، وذلك حين وقفوا حائرين متردّدين جاهلين طريق الحقّ، متحيّرين في كيفة السلوك إليه.

[وكنت أخفضهم صوتاً] كناية عن ربط الجأش والثبات في الأمور، والتصميم على فعل ما ينبغي من غير التفتات إلى الحوادث والعوائق، فإنّ كثرة الأصوات في الأفعال التي هي مظنة الخوف، دليل الفشل.

[و] من كان كذلك كان [أعلاهم فوتاً] أي: أشدّ سبقاً إلى مراتب الكمال، وفضائل الأحوال ممّن كان أضعف فيه.

وقال ابن الحديد: يقول علوتهم وفتهم سبقاً، وأنا مع ذلك خافض الصوت، يشير إلى التواضع ونفي التكبر.

[فطرت بعنانها واستبددتُ برهانها] الضميران للفضيلة المدلول عليها بالمقام، واستعار الطيران للسبق العقلي إلى الفضائل، لما يشتركان فيه من السرعة، واستعار لفظي العنان والرهان من متعلّقات الخيل للفضيلة التي حصلها تشبيهاً لها مع فضائل نفوسهم بخيل الجلبة، ووجه الشبه أنّه ﷺ

كالجبل لا تحركه القواصف ولا تزيله العواصف لم يكن لأحد في مهمز، ولا لقائل في مغمز الذليل عندي عزيز حتى أخذ الحق له، والقوي عندي ضعيف حتى أخذ الحق منه

وخيار الصحابة كانوا يستبقون بالفضائل إلى رضوان الله والسعادات الأخروية، كخيل الرهان، ولما كانت فضيلته أمل فضائلهم وأتمها استعار لها السبق والطيران، قال تعالى: ﴿فاستبقوا الخيرات﴾ وقال تعالى: ﴿وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة﴾ الآية، ثم قال ﷺ:

[كالجبل] أي: كنت حين توليت أمر الخلافة وقمت بأعبائها كالجبل في الثبات على الحق.

[لا تحركه القواصف] أي: الرياح الشديدة.

[ولا تزيله العواصف] كالقواصف وزناً ومعنى، وكنتي بهما عن اتباع الأهوية المختلفة، والاطباع الغير المؤتلفة، أي: ثابتاً على القانون العدل، لا يصل إلى هوى أحد، واتباع طبع يخالف القانون الإلهي.

[لم يكن لأحد في مهمز، ولا لقائل في مغمز] أي: لم يكن في عيب أعاب به، والمهمز: موضع الهمز، وهو العيب، وكذا المغمز.

[الذليل] الضعيف الذي لا مساعد له [عندي عزيز] أعنتني بحاله، وأهتم بأمره، وأكون له مساعداً وعوناً ومعاضداً.

[حتى أخذ الحق له، والقوي] المنكر للحق، والغاصب له بقوته [عندي ضعيف] أقهره بحكم الله باللسان واليد [حتى أخذ الحق منه] وربما يقال: إن المفهوم من هذا أن التفاته ﷺ إلى القوي أكثر، وذلك ليس من العدل، وأجيب بأنه لما لم يكن الغرض إلا أخذ حق الضعيف من القوي،

رضينا عن الله قضاءه، وسلّمنا لله أمره أتراني أكذب على رسول الله ﷺ لأنّا أوّل مصدّق به، فلا أكون أوّل من كذب عليه فنظرتُ في أمري فإذا طاعتي قد سبقت، وإذا الميثاق في عنقي لغيري

وعدم التظالم بينهم لانتجب مساواة النظر بينهم، إلا من تلك الجهة، ولم يكن إعزازه للقوي وإكرامه في غير وجه الظلم قبيحاً، لجواز انفراده بفضيلة توجب إعزازه من جهة الدين أيضاً.

قيل: ولما تفرّس ﷺ في طائفة من قومه أنّهم يتّهمونه فيما يخبرهم به عن النبي ﷺ من أخبار الملاحم في الأمور المستقبلية، كما روي أنه ﷺ لما قال: سلوني قبل أن تفقدوني فوالله لا تسألوني عن فئة تضلّ مائة وتهدي مائة إلا أنبأتكم بناقصها وسائقها، قام إليه أنس النخعي فقال: أخبرني كم في لحيتي ورأسي طاقة شعر، فقال ﷺ: والله لقد حدّثني حبيبي أنّ على كلّ طاقة شعر من رأسك ملكاً يلعنك، وأنّ على كلّ طاقة شعر من لحيتك شيطاناً يغويك، وأنّ في بيتك سخلاً يقتل ابن رسول الله ﷺ، وكان ابنه سنان بن أنس لعنه الله قاتل الحسين ﷺ يومئذ طفلاً يحبو، قال ﷺ:

[رضينا عن الله قضاءه، وسلّمنا لله أمره] تسليّة لنفسه عن هذا التكذيب، بإسناده إلى القضاء الإلهي، والرضا بالقضاء والتسليم من أفضل الملكات، وأعظم الطاعات، وقوله ﷺ:

[أتراني أكذب على رسول الله ﷺ لأنّا أوّل مصدّق به، فلا أكون أوّل من كذب عليه] استنكار لما عرّضوا به من التكذيب، فأبطل ذلك بأنّه أوّل مصدّق له، فكيف يكون أوّل من كذب عليه، وقوله ﷺ:

[فنظرتُ في أمري فإذا طاعتي قد سبقت، وإذا الميثاق في عنقي لغيري]

وإنما سميت الشبهة شبهة، لأنها تشبه الحق فأمّا أولياء الله

قيل: إنه كلام مقطوع يذكر فيه حاله بعد وفاة الرسول ﷺ، وأنه كان معوداً إليه أن لا ينزع في أمر الخلافة، بل إن حصل له بالرفق وإلا فليمسك، بقوله ﷺ: فنظرت فإذا طاعني لرسول الله ﷺ فيما أمرني به من ترك القتال قد سبقت بيعتي القوم، فلا سبيل إلى الإمتناع منها، وميثاق رسول الله ﷺ وعهده إليّ بعدم المشاققة والمنازعة في عنقي.

وقيل: الميثاق ما لزمه منبيعة أبي بكر، أي: فإذا ميثاق القوم قد لزمني، فلم تمكنني المخالفة بعده.

وقيل: هذا الكلام تضجر من ثقل أعباء الخلافة، وتكلف مداراة الناس على أهوائهم، أي: نظرت فإذا طاعة الخلق لي واتفاقهم عليّ قد سبقت بيعتهم لي، وإذا ميثاقهم قد صار في عنقي، فلم أجد بداً من القيام بأمرهم، ولا يسعني الترك، فهو كقوله: أما والله لولا حضور الحاضر وقيام الحجة بوجود الناصر حسبما مرّ.

### ومن خطبة له ﷺ

[وإنما سميت الشبهة شبهة، لأنها تشبه الحق] مما يحتج به، إما في صورته أو في مادته، أو فيهما معاً، ولذا يسمى ما يحتج به أهل الحق دليلاً، وأهل الباطل شبهة.

[فأمّا أولياء الله] يحتمل أن يراد به أئمة الهدى ﷺ أو الأعم

فضيائهم فيها اليقين، ودليلهم سمت الهدى وأما أعداء الله تعالى فدعائهم فيها الضلال ودليلهم العمى

[فضيائهم فيها اليقين، ودليلهم سمت الهدى] لأنّ نفوسهم مشرقة بنور اليقين، وقلوبهم مستنيرة بهدى ربّ العالمين، وإرشاد النبيّ والائمة الطاهرين، فتتكشف عن أذهانهم ظلمات الشبهات، وتنجلي غياهب المشتبهات، ويسلكون الصراط المستقيم، والطريق القويم، كما قال تعالى: ﴿نورهم يسعى بين أيديهم وبأيمانهم بشراكم اليوم جنّات تجري من تحتها الأنهار﴾.

ولأنّ الورع التقيّ يقف عند الشبهة ويأخذ بالحكم المتيقّن، والوقوف عند المشتبه محكم أيضاً، وكذا إذا ردّ التشابه إلى الحكم فقد اليقين، ولأنّ من اعتبر مقدّماتها بفكر صحيح بعد بذل الجهد وتجريد النفس عن الهوى والعصبية وراعى الأمور اليقينية وطلب المقدمات المعلومة قطعاً انحلت له الشبهة، وظهر له فسادها.

[وأما أعداء الله تعالى فدعائهم فيها] إلى ما يدعون إليه [الضلال] عن الحقّ، والإضلال للخلق.

[ودليلهم العمى] عن الهدى، وقد طبع على قلوبهم وسمعهم وأبصارهم، وهم في ظلمات بعضها فوق بعض إذا أبصر يده لم يكدرها، ومن لم يجعل الله له نوراً فما له من نور، والكلام فيه عكس سابقه، واستعار عليه السلام لفظ الضياء لليقين بالله ورسوله، وما جاء به من الغيب باعتبار هدايتهم بذلك في طريق الحقّ كالضياء، ولفظ الدليل والقصد هدى الله في سبيله باعتبار هداية القصد لهم كالدليل الهادي، وتجاوز بلفظ الضلال في

## ما ينجو من الموت من خافه ، ولا يعطي البقاء من أحبه

المضلّ، وهو دعاء الكفّار إطلاقاً لاسم اللازم على ملزومه ، واستعار لفظ العمى للجهل ولفظ الدليل له باعتبار كونه قائدهم الذي به يقتدون ، وقوله : [فما ينجو من الموت من خافه ، ولا يعطي البقاء من أحبه] كلام منفصل عما قبله ، وحاصله التذكير بالموت الذي لا بدّ منه ولا محيص عنه ، هادم اللذات ، ومفرّق الجماعات ، تنفير عن حبّ الدنيا الذي هو رأس كلّ خطيئة ، والترغيب في الآخرة ، وفيه إشارة إل قوله تعالى : ﴿ قل لو كنتم في بيوتكم لبرز الذين كتب عليهم القتل إلى مضاجعهم ﴾ وقوله تعالى : ﴿ فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون ﴾ وقوله تعالى : ﴿ أينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة ﴾ وقوله تعالى : ﴿ إنّ الموت الذي تفرّون منه إنّهُ ملائكم ﴾ .

### ومن خطبة له عليه السلام

روي أنّه خطب بها في غزاة النعمان بن بشير لعين النمر ، والسبب أنّ معاوية بعث النعمان في ألفي فارس لإرهاب أهل العراق ، فأقبل حتّى دنى من عين النمر ، وكان عاملها يومئذ من قبل عليّ مالك بن كعب ، ولم يكن معه إذ ذاك سوى مائة رجل ، فكتب مالك إليه يعلمه الخبر ، فصعد المنبر فحمد الله وأثنى عليه ، ثمّ قال :

أخرجوا هداكم الله إلى مالك بن كعب أخيكم ، فإنّ النعمان بن بشير قد نزل به في جمع من أهل الشام ، ليس بالكثير ، فانهضوا إلى إخوانكم



مُنِيْتُ بَمَنْ لَا يَطِيعُ إِذَا أَمَرْتُ، وَلَا يَجِيبُ إِذَا دَعَوْتُ لَا أَبَا لَكُمْ  
مَا تَنْتَظِرُونَ بِنَصْرِكُمْ رَبِّكُمْ أَمَا دِينَ يَجْمَعُكُمْ وَلَا حِمِيَّةَ تَحْمِشُكُمْ

لَعَلَّ اللَّهَ يَقْطَعُ بِكُمْ طَرَفًا مِنَ الْكَافِرِينَ، ثُمَّ نَزَلَ فَتَشَاقَلُوا، فَأَرْسَلَ إِلَى  
وُجُوهِهِمْ فَأَمَرَهُمْ بِالنَّهْوِ، فَتَشَاقَلُوا وَلَمْ يَجْتَمِعْ مِنْهُمْ إِلَّا نَفَرٌ يَسِيرُ نَحْوَ  
ثَلَاثِمِائَةِ رَجُلٍ.

وَيُرْوَى: إِنَّ الدَّائِرَةَ كَانَتْ لِمَالِكِ بْنِ مَعَةَ عَلَى النُّعْمَانِ وَجَمْعِهِ،  
فَقَامَ ﷺ وَقَالَ: أَلَا إِنِّي [مُنِيْتُ] أَي: بَلِيْتُ [بِمَنْ لَا يَطِيعُ إِذَا أَمَرْتُ، وَلَا يَجِيبُ  
إِذَا دَعَوْتُ] وَفِيهِ إِظْهَارٌ لِعَذْرِ نَفْسِهِ، وَأَنَّ التَّقْصِيرَ مِنْهُمْ دُونَهُ، وَأَنَّهُ قَدْ قَامَ  
بِحَقُوقِهِمْ وَلَمْ يَقُومُوا بِحَقِّهِ.

[لَا أَبَا لَكُمْ] قَدْ مَرَّ مَعْنَاهَا، وَالْمُرَادُ بِهَا هُنَا الذَّمُّ، كُنَايَةٌ عَنْ ذَلِّهِمْ، فَإِنَّ  
مَنْ لَا أَبَ لَهُ يَعْرِفُ ذَلِيلًا.

[مَا تَنْتَظِرُونَ بِنَصْرِكُمْ رَبِّكُمْ] إِشَارَةٌ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى: ﴿إِنْ تَنْصَرُوا لِلَّهِ  
يَنْصَرِكُمْ﴾ انْكَارٌ عَلَيْهِمْ بِسَبَبِ تَشَاقُلِهِمْ عَنْ نَصْرَةِ الدِّينِ وَالْمُبَادَرَةِ إِلَى أَمْرِ رَبِّ  
الْعَالَمِينَ، ثُمَّ نَبِّهَهُمْ ﷺ عَلَى الْأَسْبَابِ الَّتِي تَوْجِبُ اجْتِمَاعَهُمْ لِنَصْرَةِ اللَّهِ  
وَالْغَضَبِ لَهُ، بِسْؤَالِهِمْ عَنْهَا هَلْ هِيَ مَوْجُودَةٌ أَمْ لَا عَلَى سَبِيلِ الْإِسْتِفْهَامِ  
الْإِنْكَارِيِّ، إِذْ هُمْ يَدْعُونَ وَجُودَهَا عَنْدهُمْ، فَقَالَ:

[أَمَا دِينَ] أَمَرَكُمُ اللَّهُ بِلِزُومِهِ وَالْإِتِّحَادِ فِيهِ [يَجْمَعُكُمْ] عَلَى تَشْيِيدِ دِينِ  
اللَّهِ وَقَتْلِ أَعْدَاءِ اللَّهِ، قَالَ تَعَالَى: ﴿وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ  
الدِّينَ﴾.

[وَلَا حِمِيَّةَ تَحْمِشُكُمْ] أَي: تَغْضِبُكُمْ، يُقَالُ: أَحْمَشْتُهُ أَي: بَغَضْتُهُ،  
وَالْحِمِيَّةُ مَلَكَةٌ تَحْتَ الشَّجَاعَةِ.

أقوم فيكم مستصرخاً وأناديكم متغوّثاً فلا تسمعون لي قولاً، ولا تطيعون لي أمراً حتّى تكشف الأمور عن عواقب المساءة فما يدرك بكم ثار ولا يبلغ بكم مرام دعوتكم إلى نصر إخوانكم فحرجرتم جرجرة الجمل الأسرّ

[أقوم فيكم مستصرخاً] والمستصرخ المستنصر والمستجلب حبوته من ينصره .

[وأناديكم متغوّثاً] والغوث الصوت يستصرخ به، وقيل: هو قول الرجل واغوثاه .

[فلا تسمعون لي قولاً، ولا تطيعون لي أمراً] كأنكم صمّ لا تسمعون، وبكم فلا تحييون، وعمى فلا تبصرون، وبهائم فلا تعقلون ﴿إِنَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصَّمَّ﴾ البكم الذين لا يعقلون ﴿وَلَوْ عَلِمَ اللَّهُ فِيهِمْ خَيْرًا لَأَسْمَعَهُمْ وَلَوْ أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَهُمْ مُعْرِضُونَ﴾، وقوله:

[حتّى تكشف الأمور عن عواقب المساءة] بيان لغاية تشاقلهم عن دعوته، وتنبيه بذكر استعقابه للمساءة على الخطأ فيه، أي: تقاعدكم يكشف ذلك بعد ذلك، وتسلب عدوكم عليكم ونحو ذلك ممّا يسوؤكم .

فما يدرك بكم ثار] أي: دخل [ولا يبلغ بكم مرام] وهو عتاب وتوبيخ يبعث طباع العرب على التآلف في النصرة والثوران لجهاد الأعداء .

[دعوتكم إلى نصر إخوانكم] في الدين، حيث دهمهم أعداء ربّ العالمين .

[فحرجرتم جرجرة الجمل الأسرّ] والجرجرة: ترديد صوت البعير في حنجرتة، والسرّ رداء يأخذ البعير في سرته، ومنه جمل أسرّ .

وتشاكلتم تشاقل النضو الأدبر ثم خرج إليّ منكم جند متذائب  
ضعيف كأنما يساقون إلى الموت وهم ينظرون كلمة حق يراد بها باطل

وقال ابن أبي الحديد: الجمل الأسرّ الذي بكر كرتة دبره، واستعار ﴿الأسرّ﴾ لفظ الجرجرة لكثرة تمليلهم وشدة تضجّرهم من ثقل ما يدعّوهم إليه، وشبه ذلك بصوت الجمل الأسرّ لأنها أشدّ من جرجرة غيره.

[وتشاكلتم] عن إجابة دعوتي [تشاقل النضو] وهو البالي الضعيف من الإبل، من بعث السير [الأدبر] الذي به دبر، وقروح في ظهره، ووجه الشبه شدة التضجّر والضعف.

[ثم خرج إليّ منكم جند متذائب] إشارة إلى عدم ثباتهم واستمساكهم بالأشياء التي يسرع ذوبانها.

[ضعيف كأنما يساقون إلى الموت وهم ينظرون] شبه حالهم بحال من يساق إلى الموت، وهو ينظر في تشاقله واضطرابه وضعفه عن الحركة إلى ما يساق إليه لشدة خوفه، وفيه ذمّ بليغ لهم، وتوبيخ لما هم عليه من عدم البادرة إلى طاعته، ومن التشاقل في أمره.

ومن كلام له ﴿عليه السلام﴾

في معنى الخوارج لما سمع قولهم «لا حكم إلّا لله»

فقال ﴿عليه السلام﴾:

[كلمة حقّ يراد بها باطل] لما مرّ أنّ المقصود معاوية وأصحابه لما رفعوا

المصاحف ودعوا إلى المحاكمة إلى الكتاب ما كان غرضهم إلّا فتور الحرب

نعم إِنَّه لا حُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ وَلَكِنْ هَؤُلَاءِ يَقُولُونَ لَا إِمْرَةَ وَإِنَّه لَا بَدَّ  
لِلنَّاسِ مِنْ أَمِيرٍ بَرٍّ أَوْ فَاجِرٍ

عنهم ورفع قوارع السيوف عن رقابهم، ولم يريدوا بذلك الحقيقة، وإلا  
فأمير المؤمنين (عليه السلام) هو كتاب الله الناطق، وهو أعلم الناس وأعلمهم بكتاب  
الله، وهو مع الحق، والحق معه، يدور حيثما دار، وهو الذي لا يفارق  
الكتاب، ولا الكتاب يفارقه، كما أشير إليه في النبوي المتفق عليه: إِنِّي  
مُخَلَّفٌ فِيكُمْ الثَّقَلَيْنِ كِتَابَ اللَّهِ وَعَتْرَتِي أَهْلَ بَيْتِي إِنْ تَمَسَّكْتُمْ بِهِمَا لَنْ تَضَلُّوا  
بَعْدِي أَبَدًا لَنْ يَفْتَرِقَا حَتَّى يَرِدَا عَلَى الْخَوْضِ.

[نعم إِنَّه لا حُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ] الواحد القهَّار، ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ  
فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ... هُمُ الْفَاسِقُونَ... هُمُ الظَّالِمُونَ﴾.  
[وَلَكِنْ هَؤُلَاءِ] الخوارج [يَقُولُونَ لَا إِمْرَةَ] وهذا أمر ولا حكم إِلَّا لله  
أمر آخر.

قال ابن أبي الحديد: قيل إِنَّهُمْ كَانُوا فِي بَدْوٍ أَمَرَهُمْ يَقُولُونَ ذَلِكَ  
ويذهبون إِلَى أَنَّهُ لَا حَاجَةَ إِلَى الْإِمَامِ، ثُمَّ رَجَعُوا عَنْ ذَلِكَ الْقَوْلِ لَمَّا أَمَرُوا  
عَلَيْهِمْ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ، ثُمَّ رَدَّ (عليه السلام) فِي نَفْيِ الْإِمْرَةِ فَقَالَ:  
[وَإِنَّه لَا بَدَّ لِلنَّاسِ مِنْ أَمِيرٍ بَرٍّ أَوْ فَاجِرٍ] لِأَنَّ النُّفُوسَ أَمَارَةَ بِالسَّوِّءِ،  
وَأَهْوَاءَ النَّاسِ مُخْتَلِفَةٌ وَأَرَآؤُهُمْ مُتَشَتِّتَةٌ، وَالنَّفْسُ مِنْ طَبِيعَتِهَا الْعَدَوَانُ وَالْمَغَالِبَةُ  
وَالِإِسْتِعْلَاءُ لَا بَدَّ لَهَا مِنْ قَاهِرٍ وَرَادِعٍ، لَمَّا عَقَلَ زَاجِرٌ، أَوْ دِينَ حَاجِزٌ، أَوْ عَجَزَ  
مَانِعٌ، أَوْ سُلْطَانٌ رَادِعٌ، وَهُوَ أَبْلَغُهَا نَفْعًا، لِأَنَّ الْعَقْلَ وَالِدِينَ مَغْلُوبَانِ غَالِبًا  
بِدَوَاعِي الْهَوَى، وَلَا يَنَافِي ذَلِكَ كَوْنُهُ حَائِرًا عَقْلًا وَنَقْلًا.

ففي النبوي (ص): إِنَّ اللَّهَ لَيُؤَيِّدُ هَذَا الدِّينَ بِقَوْمٍ لَا خِلَاقَ لَهُمْ فِي

يعمل في إمرته المؤمن، ويستمتع فيها الكافر ويلغ الله فيها الأجل ويجمع به الفيء، ويقا تل به العدو، وتأم ن به السُّبُل، ويؤخذ للضعيف من القوي

الآخر.

وفي آخر: إن الله ليؤيد هذا الدين بالرجل الفاسق.  
وقال: المتبني والظلم من شيم النفوس، فإن تجد ذاعفة فلعلّة لا يظلم.  
وقال غيره: تهدي الأمور بأهل الرأي ماصلحت، فإن تولّت فبالأشرار تنقاد، وقوله:

[يعمل في إمرته المؤمن، ويستمتع فيها الكافر] الضمير في إمرته للأمير، وحيث كان مقولاً على البرّ والفاجر فلا بعد في كون الإمرة التي يعمل فيها المؤمن امرته من حيث هو برّ، فإنه متمكّن من العمل بأوامر الله، واجتتاب نواهيه، وبألّي يستمتع بها الكافر إمرته من حيث هو فاجر بانهماكه في شهوات الدنيا، قال تعالى: ﴿قُلْ تَمَتَّعُوا فَإِن مَصِيرَكُمْ إِلَى النَّارِ﴾، وقوله:

[ويلغ الله فيها الأجل] أي: في امرة الأمير المطلق، والمقصود تذكير العصاة ببلوغ الأجل وانقطاع العمل، وكذا قوله:

[ويجمع به الفيء، ويقا تل به العدو، وتأم ن به السُّبُل، ويؤخذ للضعيف من القوي] جميع الضمائر المجرورة راجعة إلى الأمير المطلق، لإمكان حصولها في أمارّة الفاجر.

قال ابن أبي الحديد: وقد اتّفقت المعتزلة إن أمراء بني أميّة كانوا فجّاراً، عدا عثمان وعمر بن عبدالعزيز ويزيد بن الوليد، وكان الفيء يجمع

حتى يستريح برّ، أو يُستراح من فاجر وفي رواية أخرى: أنه ﷺ لما سمع تحكيمهم قال: حكم الله أنتظر فيكم، وقال ﷺ: أما الإمرة البرّة فيعمل فيها التقى، وأما الإمرة الفاجرة فيتمتع فيها الشقي، إلى أن تنقطع مدّته وتدرّكه منيته

بهم، والبلاد فتح في أيّامهم، والثغور الإسلامية محصّنة محفوظة، والسبل آمنة، والضعيف منصور على القويّ الظالم له، وما ضرّ فجورهم شيئاً في هذه الأمور، وقوله:

[حتى يستريح برّ، أو يُستراح من فاجر] غاية من الأمور المذكورة أن غاية صدور هذه الأمور أن يستريح برّ بوجودها، ويُستراح من تعدّي الفاجر وبغيه.

وقيل: أراد أن هذه الأمور لاتزال تحصل بوجود الأمة برّاً كان أو فاجراً، إلى أن يستريح برّ بموته، ويُستراح من فاجر بموته أو بعزله.

[وفي رواية أخرى: أنه ﷺ لما سمع تحكيمهم] وقوله لاحكم إلا لله، [قال: حكم الله أنتظر فيكم، وقال ﷺ: أما الإمرة البرّة فيعمل فيها التقى، وأما الإمرة الفاجرة فيتمتع فيها الشقي، إلى أن تنقطع مدّته وتدرّكه منيته].

وروى العامة والخاصّة أنه ﷺ كان يوماً يؤمّ الناس وهو يجهر بالقراءة، فجهر ابن الكوا من خلفه: ﴿ولقد أوحى إليك وإلى الذين من قبلك لئن أشركت ليحبطن عملك ولتكوننّ من الخاسرين﴾، فسكت عليّ ﷺ، فلما أنهاها عاد ﷺ فأمّ القراءة، فأعاد ابن الكوا الجهر بتلك الآية فسكت عليّ ﷺ فلم يزل كذلك يسكت وذاك يقرأ مراراً حتى قرأ عليّ ﷺ: ﴿فاصبر إن وعد الله حقّ ولا يستخفّنك الذين لا يوقنون﴾ فسكت ابن الكوا، وعاد عليّ ﷺ إلى قراءته.

إنّ الوفاء توأم الصدق ولا أعلم جنة أوقى منه وما يغدر من علم  
كيف المرجع

### ومن خطبة له ﷺ

[إنّ الوفاء توأم الصدق] الوفاء فضيلة نفسانية، ينشأ من لزوم العهد الذي ينبغي، والبقاء عليه، والتوأم هو الولد المقارن لولد آخر في بطن واحد، أشبهه الوفاء لمقارنته الصدق تحت العفة، فاستعار ﷺ لفظة له، ثم لما كانت فضيلة الوفاء مقابلة برذيلة الغدر، وفضيلة الصدق مقارنة برذيلة الكذب كانت رذيلتا الغدر والكذب أيضاً توأمين، تحت رذيلة الفجور المقابلة لفضيلة العفة.

[ولا أعلم جنة أوقى منه] أي: لا أعلم في الفضائل النفسانية المتعلقة بالمعاملات والمشاركة الدنيّة ورعاً أشدّ وقاية وحفظاً من العقوبات الدنيويّة والأخرويّة من الوفاء، أمّا في الدنيا فلائنه جنة من السبّ والعار ونحوهما، وأمّا في الآخرة فمن العقاب والجنة ما استترت به من سلاح وغيره، وهو مستعار كما عرفت، وقد مدح الله الوفاء في مواضع فقال: ﴿الَّذِينَ يوفون بعهد الله ولا ينقضون الميثاق﴾ وقال: ﴿الَّذِينَ يوفون بعهدهم إذا عاهدوا﴾ وقال: ﴿ومن أوفى بعهد من الله﴾ وقال: ﴿ومن نكث فإنما ينكث على نفسه ومن أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه أجراً عظيماً﴾، وقوله ﷺ:

[وما يغدر من علم كيف المرجع] إشارة إلى أنّ علم الإنسان بكيفية المعاد إلى الله يستلزم امتناعه من العذر ونحوه، لما فيه من العقوبات

ولقد أصبحنا في زمان اتَّخذ أكثر أهله الغدر كَيْساً ونسبهم أهل الجهل فيه إلى حسن الحيلة مالهم قاتلهم الله قد يرى الحَوَلُ القَلْبَ وجه الحيلة

الأخروية، مضافاً إلى سخط الله، وكيف يلقي الله سخطاً عليه، وإنما خصَّ الغدر مع أن سائر أصداد الفضائل كذلك، لأنه في معرض مدح الوفاء، والضدَّ يظهر حُسْنُهُ بضدِّه، كما قيل: تعرف الأشياء بأضدادها. ثم قال ﷺ: [ولقد أصبحنا في زمان اتَّخذ أكثر أهله الغدر كَيْساً] أي: فطنة وذكاء.

[ونسبهم أهل الجهل فيه] أي: في الغدر [إلى حسن الحيلة] فيقولون في أرباب الخديعة والغدر والجربة والمكر أنهم أذكىء أكياس، كما كانوا يقولون في عمرو بن العاص والمغيرة، وينسبونهم إلى حسن الحيلة وصحة التدبير لعدم تميز أكثرهم بين الغدر والكَيْس من حيث اشتراكهما في التفتُّن، لوجه الحيلة والخداع، إلا أن تفتُّن الغادر يستعمله في الحيلة المخالفة للقانون الشرعي المفوتة للمصالح الكلية والمنافع الدائمة في جنب مصلحة جزئية فانية، وتفتُّن الكَيْس إنما يستعمله في إيقاع رأي أو مصلحة كلية تنظم أمر العالم، وتوافق القوانين الشرعية، ولاخير في حيلة تجرّ إلى رذيلة، ولذا قال ﷺ منكرأ داعياً عليهم:

[مالهم] قد جعلوا الرذيلة فضيلة [قاتلهم الله] أنى يؤفكون؟ دعا عليهم بالإبعاد عن الرحمة.

[قد يرى الحَوَلُ القَلْبَ] الذي يكثُر تحوُّله وتقلُّبه في اختبار الأمور، وتعرف وجوها واستنباط الآراء الصالحة ووجوه المصالح [وجه الحيلة] في



ودونها مانع من أمر الله ونهيه فيدعها رأي عين بعد القدرة عليها  
وينتهز فرصتها من لاجريحة له في الدين أيها الناس! إن أخوف ما أخاف  
عليكم اثنان: اتّباع الهوى، وطول الأمل

وجه الغدر والحيلة .

[ودونها مانع من أمر الله ونهيه] عن ارتكابها [فيدعها رأي عين] أي :  
يتركها رأي عينه [بعد القدرة عليها] تخوفاً من الله تعالى .

[وينتهز فرصتها] أي : يبادر فرصتها إلى وقت الإمكان .

[من لاجريحة له في الدين] والجريحة التحرّز من الجرح، وهو الإثم،  
والجريحة التقوى، وهذه سجيته ﷺ، كما أنّ تلك سجيّة أعدائه، فقد ملك  
أهل الشام شريعة الماء بصفين فمنعوه وأصحابه منها وأرادوا إهلاكهم  
عطشاً، فلما استولى ﷺ عليها أشار عليه أصحابه بذلك فقال: إنّ في حدّ  
السيف لغنى عن ذلك، ثمّ قاسمهم الشريعة شطرين بينهم وبينه وكان الاشتهر  
يستأذنه أن يبيت معاوية وأصحابه فيقول: إنّ رسول الله ﷺ نهى أن يبيت  
المشركون .

### ومن خطبة له ﷺ

[أيها الناس! إنّ أخوف ما أخاف عليكم اثنان: اتّباع الهوى، وطول  
الآمل] في الدنيا، فإنهما من أشدّ الهلاك، كما أنّ ضدّهما من أعظم أسباب  
النجاة .

فَأَمَّا اتِّبَاعُ الْهَوَىٰ فَيَصُدُّ عَنِ الْحَقِّ وَأَمَّا طَوْلُ الْأَمَلِ فَيُنْسِي الْآخِرَةَ أَلَا  
وإن الدنيا قد ولَّتْ حَذَاءً

[فَأَمَّا اتِّبَاعُ الْهَوَىٰ فَيَصُدُّ عَنِ الْحَقِّ] لَأَنَّ الْهَوَىٰ مِيلَ النَّفْسِ الْأَمَّارَةِ  
بِالسُّوءِ إِلَىٰ مَقْتَضَىٰ طَبَاعِهَا مِنَ اللَّذَّاتِ الدُّنْيَوِيَّةِ إِلَىٰ حَدِّ الْخُرُوجِ عَنْ حُدُودِ  
الشَّرِيعَةِ، وَحَيْثُ أَنَّ السَّعَادَةَ التَّامَّةَ لِقَاءَ اللَّهِ وَمَجَاوِرَةَ الْمَلَأِ الْأَعْلَىٰ فِي مَقْعَدِ  
صَدَقٍ عِنْدَ مَلِكٍ مُّقْتَدِرٍ، وَكَانَ اتِّبَاعُ النَّفْسِ الْأَمَّارَةِ فِي انْهَمَاكِهَا فِي لَذَّاتِهَا  
الْفَانِيَةِ أَشَدَّ مَهْلِكًا جَاذِبًا لِلْإِنْسَانِ عَنْ قَصْدِ الْحَقِّ، وَصَادَقَ لَهُ عَنْ سُلُوكِ سُبُلِهِ  
وَعَنِ التَّرَقُّيِّ فِي مَلَكُوتِ السَّمَاوَاتِ إِلَىٰ حَضِيضِ جَهَنَّمَ، كَمَا قَالَ ﷺ:  
ثَلَاثٌ مَهْلِكَاتٌ: شَحٌّ مَطَاعٍ، وَهَوَىٰ مُتَّبِعٍ، وَإِعْجَابُ الْمَرْءِ بِنَفْسِهِ، وَكَمَا  
قَالَ ﷺ: حُبُّ الدُّنْيَا رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ، وَقَالَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ: ﴿فَأَمَّا مَنْ  
طَغَىٰ وَآثَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَىٰ وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ وَنَهَىٰ  
النَّفْسَ عَنِ الْهَوَىٰ فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَىٰ﴾.

[وَأَمَّا طَوْلُ الْأَمَلِ] لَمَّا لَا يَنْبَغِي أَنْ يَمِدَّ الْأَمَلُ فِيهِ [فَيُنْسِي الْآخِرَةَ] لَأَنَّ  
طَوْلَ تَوَقُّعِ الْأُمُورِ الْمَحْبُوبَةِ الدُّنْيَوِيَّةِ تَوْجِبُ دَوَامَ مِلَاحَظَتِهَا، وَدَوَامَ مِلَاحَظَتِهَا  
مُسْتَلْزِمٌ لِدَوَامِ إِعْرَاضِ النَّفْسِ عَنْ مِلَاحَظَةِ أَحْوَالِ الْآخِرَةِ، وَهُوَ مُسْتَعْقِبٌ  
لِانْغِمَاءِ مَا تَصَوَّرَهُ فِي الذَّهْنِ مِنْهَا، وَهُوَ مَعْنَى النِّسْيَانِ، وَإِنَّمَا نَسَبَ الْخَوْفَ  
إِلَىٰ نَفْسِهِ لِأَنَّهُ ﷺ هُوَ الْمُتَوَلَّى لِإِصْلَاحِ حَالِ الْخَلْقِ فِي أُمُورِ مَعَاشِهِمْ  
وَمَعَادِهِمْ، وَالْمَهْتَمُّ بِذَلِكَ.

[أَلَا وَإِنَّ الدُّنْيَا قَدْ وَلَّتْ حَذَاءً] بِالْحَاءِ الْمَهْمَلَةِ وَالذَّالِ الْمَعْجَمَةِ، يُقَالُ:  
رَجُلٌ أَحْذَأُ أَيٌّ: خَفِيفٌ مُسْرِعٌ.

وروي: جَذَاءٌ بِالْجِيمِ مِنَ الْجَذِّ الْقَطْعِ، أَيٌّ: قَدْ انْقَطَعَ خَيْرُهَا وَدَرَّهَا،

فلم يبق منها إلا صباية كصباية الإناء أصطبها صابها ألا! وإن الآخرة قد أقبلت ولكل واحد منهما بنون، فكونوا من أبناء الآخرة، ولا تكونوا من أبناء الدنيا، فإن كل ولد يستلحق بأمه يوم القيامة

والأول أظهر، أي: خفيفة مسرعة لا يتعلّق أحد منها بشيء.

[فلم يبق منها] بالقياس إلى ماذهب منها [إلا صباية] وهي بقية الماء في الإناء، استعارة لبقيتها القليلة، ووجه الشبه القلّة.

[كصباية الإناء أصطبها صابها] هو مثل قولك: أبقاها مستبقها وتركها تاركها.

[ألا! وإن الآخرة قد أقبلت] لأن العمر في إدبار، والموت في إقبال، فما أسرع الملتقى.

[ولكل واحد منهما بنون، فكونوا من أبناء الآخرة، ولا تكونوا من أبناء الدنيا، فإن كل ولد يستلحق بأمه يوم القيامة] قيل هو من لطائف كلامه ﷺ، فاستعار الأبناء للخلق بالنسبة إلى الدنيا والآخرة، ولفظ الأب لهما ووجه الاستعارة أنّ الإبن لما كان من شأنه الميل إلى والده إمّا ميلاً طبيعياً، أو بحسب تصوّر المنفعة منه، وكان الخلق منهم من يُريد الدنيا ومنهم من يريد الآخرة، ويميل كلّ منهما إلى مراده مع ما يحصل من طرف الدنيا للراغبين فيها، ممّا يتوهمونه لذّة وخيراً، وما يحصل من طرف الآخرة للراغبين فيها من اللذّة والسعادة أشبه كلّ بالنسبة إلى ما رغب فيه واستفاد منه الإبن بالنسبة إلى الأب، فاستعير لفظه لتلك المشاهدة.

ولمّا كان غرضه ﷺ حثّ الخلق على السعي للآخرة والميل إليها والإعراض عن الدنيا قال ﷺ: فكونوا أبناء الآخرة، ولا تكونوا من أبناء

وإنّ اليوم عمل بلا حساب، وغداً حساب ولاعمل وقد أشار عليه أصحابه بالإستعداد لحرب أهل الشام، بعد إرساله إلى معاوية جريبن عبد الله البجلي

الدنيا، ثم ذكر الثمرة، وهي أنّ كلّ ولد سيلحق بأبيه، ونبه على ذلك بضمير صغراه قوله فإنّ إلى قوله القيامة، ولما كانت الدنيا يومئذ منقطعة عن الخلق كان اختيارها معها لاستلزام ذلك عزة أهلها وشقاها ببعدها، وتقدير الكبرى وكلّ من سيلحق بأمّه يوم القيامة، فلا بدّ أن يستعدّ لها بما يقربه منها، ويصلح حاله معها ليأمن سوء الحظّ، ويزول عنه بؤس الغربة.

[وإنّ اليوم عمل بلا حساب، وغداً حساب ولاعمل] كنى باليوم عن مدّة الحياة، وبغداً عمّا يعدها، وراعى المقابلة اللطيفة في العمل والحساب، واليوم إسم إن، وعمل قام مقام الخبر استعمالاً للمضاف إليه مقام المضاف، أي: وقت العمل، ويحتمل أن يكون اسم إنّ ضمير الشأن، وجملة اليوم عمل خبر، وخبر هي خبرها، وكذا قوله: وغداً حساب ولاعمل، والغرض من ذلك التنبيه على وقت العمل ومدّته لغاية المبادرة إليه وقت إمكانه اغتناماً للفرصة.

### ومن كلامه له ﷺ

[وقد أشار عليه أصحابه بالإستعداد لحرب أهل الشام، بعد إرساله إلى معاوية جريبن عبد الله البجلي] وقال له جرير: واللّه ما أدّخرك من نصرتي شيئاً، وما أطمع لك في معاوية، فقال: قصدي حجة أقمتها، ثمّ كتب ﷺ معه ماملخصه:

أمّا بعد، فإنّ بيعتي بالمدينة لزمّتك، وأنت بالشام، لأنّه بايعني القوم الذين بايعوا أبابكر وعمر وعثمان على ما بايعوهم عليه، فلم يكن للشاهد أن يختار، ولالغايب أن يرد، إلى أن قال: وإنّ طلحة والزبير بايعاني ثمّ نقضا بيعتي، فكان نقضهما كردّتهما، فجاهدتهما على ذلك حتّى جاء الحقّ وظهر أمر الله وهم كارهون، فادخل فيما دخل فيه المسلمون، فإنّ أحبّ الأمور إليّ فيك العافية، إلا أن تتعرّض للبلاء، فإنّ تعرّضت له قاتلتك واستعنت بالله عليك، وقد أكثر في قتل عثمان، فاخل فيما دخل فيه الناس، ثمّ حاكم القوم إليّ أحملكم وإياهم على كتاب الله، فأما تلك التي تريدها فخدعة الصبيّ عن اللبن، ولعمري إن نظرت بعقلك دون هواك لتجدني أبرأ قريش من دم عثمان.

واعلم إنّك من الطلقاء الذين لا تتحلّى لهم الخلافة، ولا تعرض فيهم الشورى، وقد أرسلت إليك جرير بن عبد الله وهو من أهل الإيمان والهجرة فبايع، ولا قوة إلا بالله.

فأجابه معاوية:

أمّا بعد، فلعمري لو بايعك القوم الذين بايعوك وأنت بريء من دم عثمان كنت كأبي بكر وعمر وعثمان، ولكنك أعزبت بعثمان، وخذلت عنه الانصار، فأطاعك الجاهل، وقوى بك الضعيف، وقد أبى أهل الشام إلا قتالك، حتّى تدفع إليهم قتلة عثمان، فإن فعلت كانت شورى بين المسلمين، ولعمري ما حجتك عليّ كحجتك على طلحة والزبير، لأنّهما بايعاك ولم أباعك، وما حجتك على أهل الشام كحجتك على أهل البصرة، لأنّهم

إِنَّ استعدادي لحرب زهل الشام وجريير عندهم إغلاق للشام،  
وصرف لأهله عن خير إن أرادوا ولكن قد وُقْتُ لجريير وقتاً ولا يقيم  
بعده إلا مخدوعاً أو عاصياً

أطاعوك ولم يطيعك أهل الشام، فأما شرفك في الإسلام وقرابتك من  
النبي ﷺ وموضعك من قريش فلست أدفعه.

وفي رواية: إِنَّ الكتاب الَّذِي كتبه ﷺ مع جريير كانت صورته: إني قد  
عزلتُك، ففوّض الأمر إلى جريير، والسلام.

وقال لجريير: صُنْ نفسك عن خداعه، فإن سلّم إليك الأمر وتوجّه إليّ  
فقم أنت بالشام، وإن تعلّل بشيء فارجع، فلما عرض جريير الكتاب على  
معاوية تعلّل بمشاوره أهل الشام وغير ذلك، فرجع جريير، فكتب معاوية في  
أثره فط ظهر كتاب عليّ عليه السلام: مَنْ ولاك حتّى أمرتني والسلام، ولنرجع إلى  
تفسير كلامه عليه السلام، قال:

[إِنَّ استعدادي] والاستعداد: التهيؤ للأمر [لحرب زهل الشام وجريير  
عندهم] جملة حالية، أي: حال كون جريير عندهم وهم في مقام التروي  
والفكر في اتباعه أو مخالفته.

[إغلاق للشام، وصرف لأهله عن خير إن أرادوا] إذ الإعتداد للحرب  
في تلك الحال يبلغهم، فيحتاجون إلى الاستعداد والتأهب للقائه، فكان  
ذلك سبباً لغلق الشام بالكلية، وصرفاً لمن يكون في ذهنه تردد في هذا  
الأمر، أو في قلبه اللحق به عما يريدون، وذلك مضاد للحزم.

[ولكن قد وُقْتُ لجريير وقتاً] يصل إلينا فيه [ولا يقيم بعده] ولا يتخلف  
عنه [إلا مخدوعاً] منهم بمواعيد مخلفة ليتأهبوا في تلك المدة [أو عاصياً]

والرأي عندي مع الإناء فأرؤدوا ولا أكره لكم الإعداد ولقد ضربتُ  
أنف هذا الأمر وعينه وقلبتُ ظهره وبطنه، فلم أر لي إلا القتال، أو  
الكفر بما أنزل على محمد ﷺ

وإنما خصَّ ﷺ تأخر جرير في المانع المذكورين مع جواز تخلفه لمرض  
ونحوه، لأن الكلام ليس في الموانع الإضطرارية، بل الاختيارية، وهي إمّا  
منهم وغالب الظنّ هو خداعه حتّى يستحكم أمرهم، وإمّا منه وغالب الظنّ  
عصيانه، إذ لا يتصور من جرير في مثل هذا الأمر المهمّ أن يعدل عنه إلى  
شغل اختياريّ لنفسه أو لغيره، إلّا أن يكون عاصياً.

[والرأي عندي مع الإناء] فإنّ إصابة المطالب والظفر بها في الغالب  
إنّما هو مع الثبّت والتأني في الطلب وغير المتأني إن أصاب فأصابته نادرة،  
والنادر لا يلتفت إليه.

[فأرؤدوا] أي: أمهلوا وتأنّوا في الأمور سيّما في هذا الامر.  
[ولا أكره لكم الإعداد] والاستعداد، حتّى يكونوا على يقظة من هذا  
الامر، فإذا دعاهم إلى الحرب بادروا بلامانع، ولشلا يتوهّم في حقهم  
الضعيف.

وقيل: إنّ ﷺ كره الإستعداد ظاهراً، وأراد منهم الإستعداد باطناً.  
[ولقد ضربتُ أنف هذا الأمر وعينه وقلبتُ ظهره وبطنه، فلم أر لي إلا  
القتال، أو الكفر بما أنزل على محمد ﷺ] ووجه لزوم الكفر من ترك القتال:  
أنّ النبي ﷺ قد كان أمره أمر حتم بقتال الناكثين والقاسطين والمارقين، فلو  
ترك قتالهم لكان مخالفاً له ﷺ، ويلزم من ذلك عدم اعتقاد صحّة أوامره،  
وذلك جحد به وكفر، ولأنّه حينئذ يكون راضياً بوقوع المنكرات مع قدرته

قد كان على الأمة وال أحدث أحداثاً وأوجد الناس مقالاً فقالوا،  
ثمّ نقموا فغيروا

على إنكارها وتهاوناً بأمر الله ورسوله، وذلك كفر، واستعار عليه السلام لفظ العين والآنف والظهر والبطن التي هي حقائق في الحياة لحاله وأمره مع معاوية في الخلافة، وفي خلاف أهل الشام استعارة على سبيل الكناية، فكنتي بالعين والآنف عن المهم من هذا الأمر وخالصه، فإن العين والآنف أعز ما في الوجه، وكنتي بالضرب لهما عن قصده المهم منه على سبيل الاستعارة، وكنتي بالظهر والبطن عن ظاهر هذا الأمر وباطنه، ووجوه الرأي فيه، ولفظ التقلب لتصفّح تلك الوجوه وعرضها على العقل واحداً واحداً.

ثمّ نبّه عليه السلام على بيان غدره عمّا نسب إليه معاوية وأصحابه، وجعلوه سبباً للعصيان، وهو الطلب بدم عثمان، فقال:

[قد كان على الأمة وال] وهو عثمان [أحدث أحداثاً] أنكرها الناس عليه [وأوجد الناس مقالاً] أي: جعل لهم بتلك الأحداث محلّ قول في حقّه.

[فقالوا، ثمّ نقموا فغيروا] والمشهور من تلك الأحداث عشرة:

أ: تولية أمور المسلمين من ليس أهلاً من الفسّاق، مراعاة للقربة، دون حرمة الإسلام، كالوليد بن عتبة، حين ظهر منه شرب الخمر، وسعيد بن العاص، حتّى ظهرت منه الأمور التي أخرجته أهل الكوفة بسببها، وعبد الله بن أبي سرح، مع قوّة ظلم وتظلم المصريين منه، وهو الذي اتهمه المسلمون بمكاتبته بقتل محمد بن أبي بكر حتّى ظفروا بالكتاب، ولاجله عظم التظلم، وكثر الجمع، واشتدّ الحصار عليه.



ب : ردّه للحكم بن العاص طريد رسول الله ﷺ إلى المدينة مع امتناع الشيخين من ردّه مخالفاً للنبي ﷺ وسيرة الشيخين .

ج : إيثار أهله من مال المسلمين بالاموال العظيمة ، حتّى دفع إلى أربعة نفر من قريش زوجهم بناته أربعمئة ألف دينار ، وأعطى مروان مئة ألف دينار .

د : أنّه حمى الحمى عن المسلمين بعد تسوية الرسول ﷺ بينهم في الماء والكلاء ، هي أنّه أعطى من بيت مال الصدقة المقاتلة وغيرها ، وذلك ممّا لا يجوز في الدين .

هـ : ضربه لعبدالله بن مسعود وهو من أكبر الصحابة وعلمائها ، حتّى كسر بعض أضلاعه .

و : جمعه الناس على قراءة زيد بن ثابت ، خاصّة وإحراق المصاحف عدا مصحفه .

ز : إقدامه على عمّار بن ياسر بالضرب مع كونه من أشرف الصحابة ، وعلمه بقول النبي ﷺ فيه عمّار جلدة بين عينيّ تقتله الفئة الباغية ، لأنّالها الله شفاعتي أصابه العنق ، وكان عمّار ممّن أعان على قتله ، وكان يقول قتلناه كافراً .

ح : إهانته لابي ذر وأذينة ، ونفيه إلى الربذة مع علمه بقول النبي ﷺ فيه : ما أقلت الغبراء ولا أظلت الخضراء على ذي لهجة أصدق من أبي ذر .

ح : تعطيله الحدّ الواجب على عبدالله بن عمر ، حيث قتل الهرمزان مسلماً بمجرد تهمته أنّه أمر أبالؤلؤ بقتل أبيه ، ثمّ لم يفده به ، وقد كان عليّ ﷺ يطلبه بذلك .

وكان قد ابتاع سبي بني ناجية من عامل أمير المؤمنين وأعتقهم، فلما

### ومن كلام له عليه السلام لما هرب مصقلة بن هبيرة الشيباني إلى معاوية

وكان عاملاً لعلّيّ على اردشير وسبب هروبه أن الخريت أحد بني ناجية، كان قد شهد مع عليّ عليه السلام صفين، ثم استهواه الشيطان، فصار من الخوارج لسبب التحكيم، وخرج هو وأصحابه إلى المدائن، مفارقاً لعلّيّ عليه السلام، فوجه إليه معقل بن قيس في ألفي فارس من أهل البصرة، ولم يزل يتبعهم بالعسكر بعد العسكر حتى أحقوهم بساحل فارس، وكان به جماعة كثيرة من قوم الخريت، وكان فيهم من أسلم عن النصرانية، فلما رأوا ذلك الاختلاف ارتدّوا واجتمعوا عليه، فزحف إليهم معقل، فقتل الخريت وجماعة منهم وسبى من كان أدرك فيهم من الرجال والنساء، ونظر فيهم فمن كان مسلماً أخذ بيعته وخلّى سبيله، واحتمل الباقي من النصاري وعيالهم معه، وكانوا خمسمائة نفر حتى مروا بمصقلة، فاستغاث إليه الرجال والنساء ومجّده، فطلبوا منه أن يعتقهم، فأقسم ليتصدّق عليهم بذلك، ثم بعث إلى معقل بن قيس فابتاعهم منه بخمسمائى [ألف درهم، كما أشار إليه بقوله :

[وكان قد ابتاع سبي بني ناجية من عامل أمير المؤمنين وأعتقهم، فلما]

قدم معقل على عليّ عليه السلام وأخبره بالقصة شكر سعيه، وانتظر المال من يد مصقلة فأبطأ به، فكتب إليه باستعجاله أو بقدومه عليه، فلما قرأ كتابه قدم

فلَمَّا طالبه بالمال وخاس به وهرب إلى الشام قَبَّحَ الله مصقلة فَعَلَ  
فَعَلَ السادة وفرّ فرار العبيد فما أنطق مادحه، حتّى أسكته ولا صدق  
وأصفه

عليه وهو بالكوفة فاقره أياماً.

[فلَمَّا طالبه بالمال] فادّى منه مائتي ألف دينار، وعجز عن الباقي.

[وخاس به] أي: لم يقف، وخاس: غدر ونكت وخاف، فلحق

معاوية [وهرب إلى الشام] فبلغ ذلك علياً عليه السلام فقال:

[قَبَّحَ الله مصقلة] أي: نحاه عن الخير.

[فَعَلَ السادة] دوي المروّة والحميّة، حيث اشترى القوم واعتقهم

[وفرّ فرار العبيد] فإنّ الفرار شيمتهم، ثمّ أكّد عليه السلام ذلك بمثلين، أحدهما:

[فما أنطق مادحه، حتّى أسكته] بتكت له بسرعة إلحاق الفضيلة

بالرذيلة، حتّى كأنّه جمع بينهما، وهما أنطاق مادحة بفدائه الأسرى مع

هربه قبل إتمام انطاقه، كما تقول في وصف سرعة تفرّق الاحباب عن

اجتماعهم ما اجتمعوا حتّى افرقوا، كأنّ الدهر قد جمع لهم بين الاجتماع

والإفراق.

[ولا صدق وأصفه] بفعل الجميل مع فعل القبيح، الذي كأنّه كذّبه به،

ولامه على مدحه حتّى بكته، والتكبيت كالتهقير والتعنيف، ولما أشار إلى

خطائه أردفه بما يصلح جواباً لما عساه يكون عذراً له لو اعتذر، وهو توهمه

التسديد عليه في أمر الباقي من المال، حتّى كان ذلك الوهم سبب هزيمته،

فقال:

ولو أقام لآخذنا منه ميسوره وانتظرنا بماله وفوره الحمد لله غير  
مقنوط من رحمته

[ولو أقام] ولم يفرّ [لآخذنا منه ميسوره] الذي يقدر عليه [وانتظرنا  
بماله وفوره] أي: زيادته .  
وفي رواية: ولو أقام لآخذنا منه ما قدر عليه، فإن أعسر أنظرناه، فإن  
عجز لم نأخذه بشيء .

### ومن خطبة له ﷺ

قيل: هذا الفصل ملتقط من خطبة طويلة له ﷺ خطب بها يوم الفطر،  
وغير متّسق بل بين قوله نعمه وقوله والدنيا فصل طويل .  
وقال ابن أبي الحديد: هذا الفصل يشتمل على فصلين من كلام  
أمير المؤمنين ﷺ، أحدهما: حمد الله والثناء عليه إلى قوله: ولا يفقد له  
نعمة . والثاني: ذكر الدنيا إلى آخر الكلام، وأحدهما غير مختلط بالآخر،  
ولكن الرضي (ره) يلتقط كلام أمير المؤمنين التقاطاً، ولا يقف مع الكلام  
المتوالي، لأنّ غرضه ذكر فصاحته ﷺ لا غير، ولو أتى بخطبته ﷺ كلّها على  
وجهها لكانت أضعاف كتابه الذي جمعه .

[الحمد لله غير مقنوط من رحمته] إشارة إلى استحقاقه الحمد ودوامه  
باعتبار أمور ستة:

منها: سعة رحمته، والقنوط الإياس فهو مقرر لقوله تعالى:

ولا مخلوٌّ من نعمته ولا مأْيوس من مغفرته ولا مستنكف عن عبادته الذي لاتبرح منه رحمة، ولا تفقد له نعمة

﴿ورحمتي وسعت كلَّ شيء﴾ وقوله: ﴿لاتيأسوا من رَوْحِ اللَّهِ إِنَّهُ لَا يِيَّاسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ﴾. وأشار إلى الثانية بقوله:

[ولا مخلوٌّ من نعمته] لسبوغها وشمولها للبرِّ والفاجر، والمؤمن والكافر، فهو تقرير لقوله تعالى: ﴿وما لكم من نعمة فمن الله وإن تعدّوا نعمة الله لا تحصوها﴾. وأشار إلى الثالثة بقوله:

[ولا مأْيوس من مغفرته] تقرير لقوله تعالى: ﴿يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعاً﴾. وأشار إلى الرابعة بقوله:

[ولا مستنكف عن عبادته] تقرير لقوله تعالى: لا يستنكفون عن عبادته ولا يستحسرون﴾ وقوله تعالى: ﴿لن يستنكف المسيح أن يكون عبداً لله ولا الملائكة المقربون﴾، ولفظ غير مع سائر المنفيات المتعاقبة منصوبة على الحال، وقوله:

[الذي لاتبرح منه رحمة، ولا تفقد له نعمة] اعتباران آخران توجب ملاحظتهما شكوة تعالى لدوام رحمته، وعدم فقدان نعمته.

وقال ابن أبي الحديد ما حاصله: لفصل يشتمل على باب كبير من علم البيان، يُعرّف بالموازنة، وذلك قوله غير مقنوط، حيث وازنه في الفقرة الثانية بقوله: ولا تخلو كلٌّ منهما وزن مفعول، وفي الفقرة الثالثة

## والدار دار مُنيّ الفناء، ولاهلها منها الجلاء وهي حلوة خضرة

ولامأبوس، وفي الرابعة: ولامستكف، وزن مستفعل غير خارج عن المفعول أيضاً، ثمّ وازن بوزن بين قوله لا يبرح وقوله لا يفتقد، وبين رحمته ونعمته، فأعطى بهذه الموازنات من اللطافة والصفة ما لا تجده عليه لو قال: الحمد لله غير مخلوّ من نعمته، ولا مبعّد عن رحمته، لأنّ مبعّداً بوزن مفعّل غير مطابق لمفعول، وكذا لو قال لا تزول منه منه رحمة ليس مماثلاً ليعقد كبترح، ألا ترى أنها معتلّة وتلك صحيحة، وكذا لو قال ولا يفقد له انعام، فإنّه ليس في وزن رحمة، والموازنة أعمّ من السجع، لأنّه تماثل أجزاء الفواصل بحرف واحد، كالقريب والغريب والنسيب، وهي ما كان على الوزن وإن لم يكن الحرف الأخير واحد، فكلّ سجع موازنه ولا عكس، ومثال الموازنة في القرآن: ﴿وآتيناهما الكتاب المستبين وهديناهما الصراط المستقيم﴾. وقوله: ﴿ليكونوا لهم عزّاً﴾. ثمّ قال: ﴿ويكونون عليهم ضدّاً﴾. ثمّ قال: ﴿نورهم أزّاً﴾. ثمّ قال: ﴿نعدّ لهم عدّاً﴾.

ثمّ أشار إلى ذمّ الدنيا والتنبيه على معاييبها للتنفير عنها فقال:

[والدار دار مُنيّ] أي: قدر لها [الفناء، ولاهلها منها الجلاء] بفتح

الجيم، الخروج عن الوطن، قال سبحانه: ﴿ولولا أن كتب الله عليهم الجلاء﴾.

[وهي حلوة خضرة] إشارة إلى جهتين من جهات الميل:

احدهما: منسوب إلى القوّة الذائقة وهي حلاوتها.

والأخرى: إلى الباصرة، وهي خضرتها، وكنتى بهما عن جهات الميل

من إطلاق الجزء على الكلّ، وإيرادهما مع كونهما وصفي مدح في معرض

وهي حلوة خضرة قد عجلتُ للطالب والتبستُ بقلب الناظر تحلوا  
عنها بأحسن ما يحضر تكم من الزاد

الذم كتقدير اعتراض على ذمها لغرض الجواب عنه، ولذا عقب ذكرهما بما  
يصلح جواباً، وبينه على ما يصرف عن الميل إليها من هاتين الجهتين، فقال:  
[قد عجلتُ للطالب] إذ كان من شأن المعجل أن ينتفع به في حال  
تعجيله دون مابعده، خصوصاً في حق من أحب ذلك المعجل، ولم يلتفت  
إلى ما سواه، والدنيا كذلك، كما أشار إليه بقوله:

[والتبستُ بقلب الناظر] أي: خالطت قلبه بمحبتها، وإنما خصَّ  
الناظر لتقدم ذكر الخضرة التي هي من حظّ النظر، فمن عجلت له منحه  
والتبست بقلبه، وكان لا بدّ له من مفارقتها لم ينتفع بمابعدها، وبقي في  
عذاب الفراق منكوساً، وفي ظلمة الوحشة محبوساً، كما أشير إليه بقوله  
تعالى: ﴿من كان يُريد العاجلة عجلنا له فيها ما يشاء لمن يُريد ثمّ جعلنا له  
جهنّم يصلّاها مذموماً مدحوراً﴾.

ثمّ لما نبّه على معايها أمر بالإرتحال عنها فقال:

تحلوا عنها] اختياراً، قبل أن ترتحلوا عنها اضطراراً، وأخرجوا من هذه  
القرية الظالم أهلها متلبّسين [بأحسن ما يحضر تكم من الزاد] وهو التقوى،  
والاعمال الصالحة، والمملكات الفاضلة، قال تعالى: ﴿وتزوّدوا فإنّ خير  
الزاد التقوى﴾.

وقوله: ما يحضر تكم إشارة إلى ما يمكن أن يؤتى به من الاعمال  
الصالحة في الحياة الدنيا.

وَلَا تَسْأَلُوا فِيهَا فَوْقَ الْكَفَافِ، وَلَا تَطْلُبُوا مِنْهَا أَكْثَرَ مِنَ الْبَلَغِ اللَّهُمَّ  
إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ وَعْثَاءِ السَّفَرِ وَكَآبَةِ الْمُنْقَلَبِ وَسُوءِ الْمُنْظَرِ فِي الْأَهْلِ  
وَالْمَالِ وَالْوَلَدِ

[وَلَا تَسْأَلُوا فِيهَا] أي: في الدنيا من متاعها وحطامها [فَوْقَ الْكَفَافِ،  
وَلَا تَطْلُبُوا مِنْهَا أَكْثَرَ مِنَ الْبَلَغِ] الَّذِي يَبْلُغُكُمْ إِلَى الْآخِرَةِ، فَإِنَّ الْبَدْنَ بِمَزَلَةٍ  
مَرْكُوبٍ تَقْطَعُ بِهِ النَّفْسُ مَرَاحِلَ طَرِيقِهَا وَسِيرَهَا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى، فَالزِّيَادَةُ  
عَلَى الْكَفَافِ تَمَّا يَحُوجُّ الرَّاكِبَ إِلَى الْإِهْتِمَامِ بِهِ، وَالْإِعْتِنَاءَ بِحِفْظِهِ، وَالْمِيلَ  
إِلَيْهِ، وَكُلَّ ذَلِكَ مَثْقَلٌ لِلظَّهْرِ، وَمَشْغَلٌ عَنِ الْجَهَةِ الْمَقْصُودَةِ لِلْسَّائِرِ، وَعَاقِقٌ  
عَنِ السَّيْرِ.

### وَمِنْ كَلَامٍ لَهُ ﷺ عِنْدَ مَسِيرِهِ إِلَى الشَّامِ

وَرَوَى أَنَّهُ ﷺ دَعَى بِهِ عِنْدَ وَضْعِ رِجْلِهِ فِي الرِّكَابِ، مُتَوَجِّهًا إِلَى  
حَرْبِ مُعَاوِيَةَ:  
[اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ وَعْثَاءِ السَّفَرِ] مُشَقَّتُهُ، وَأَصْلُ الْوَعْثِ: الْمَكَانُ  
الْمُتْعَبُ لِكثْرَةِ رَمْلِهِ، وَغَوْصُ الْأَرَجْلِ فِيهِ، يُقَالُ: أَوْعَثَ الْقَوْمُ أَي: وَقَفُوا  
فِي الْوَعْثِ.  
[وَكَاَبَةِ الْمُنْقَلَبِ] الْكَآبَةُ الْحُزْنُ، وَالْمُنْقَلَبُ مُصْدَرٌ مِنْ انْقَلَبَ مُنْقَلَبًا، أَي:  
رَجَعَ.

[وَسُوءِ الْمُنْظَرِ] أَي: قَبِيحُ الْمُرَآئِ [فِي الْأَهْلِ وَالْمَالِ وَالْوَلَدِ] بَأَنَّ لَا يَرَى



اللَّهُمَّ أنتَ الصَّاحِبُ فِي السَّفَرِ وَالْخَلِيفَةُ فِي الْإِهْلِ وَلَا يَجْمَعُهَا  
غَيْرُكَ، لِأَنَّ الْمُسْتَخْلَفَ لَا يَكُونُ مُسْتَصْحَباً، وَالْمُسْتَصْحَبَ لَا يَكُونُ  
مُسْتَخْلَقاً .

قال السيّد (ره): وابتداء هذا الكلام مروى عن رسول الله ﷺ  
وقد قفاه ﷺ بأبلغ كلام وتّممه بأحسن تمامه من قوله: وَلَا يَجْمَعُهُمَا  
غَيْرُكَ إِلَى آخِرِ الْفَصْلِ

الإنسان فيهم ما يكرهه، والمقصود الإلتجاء إلى الله تعالى في خلاص طريقه  
المتوجّه فيها بدءاً من الموانع الصارفة عن تمام المقصود وسلامة الأحوال المهمّة  
التي تتعلّق النفس بها من المشغلات البدنيّة المعوقة عن عبادة الله، وأعظمها  
أحوال النفس، ثمّ ما يصلحكم من أهل ومال وولد .

[اللَّهُمَّ أنتَ الصَّاحِبُ فِي السَّفَرِ وَالْخَلِيفَةُ فِي الْإِهْلِ] تقرير لقوله  
تعالى: ﴿وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ، وَقَوْلُهُ تَعَالَى: ﴿مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا  
هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرُ إِلَّا هُوَ  
مَعَهُمْ أَيْنَمَا كَانُوا﴾ .

[وَلَا يَجْمَعُهَا غَيْرُكَ، لِأَنَّ الْمُسْتَخْلَفَ لَا يَكُونُ مُسْتَصْحَباً، وَالْمُسْتَصْحَبَ  
لَا يَكُونُ مُسْتَخْلَقاً] .

[قال السيّد (ره): وابتداء هذا الكلام] وهما الفقرتان الأولى مروي  
عن رسول الله ﷺ في المسانيد الصحيحة .

[وقد قفاه ﷺ بأبلغ كلام وتّممه بأحسن تمامه من قوله: وَلَا يَجْمَعُهُمَا  
غَيْرُكَ إِلَى آخِرِ الْفَصْلِ] من التنزيه عن الجهة والجسميّة، إذ كان اجتماعهما  
ممتنعاً للأجسام، إذ لا يكون جسم واحد مستصحباً مستخلفاً في حال واحد،

## كَأَنِّي بَكَ يَا كُوفَةَ تَمْدِّينَ مَدَّ الْأَدِيمِ الْعُكَاطِيَّ وَتَعْرِكِينَ بِالنَّوْازِلِ

وحيث أنه تعالى منزّه عن وصمة الإمكان من زمان ومكان، فهو في كلّ مكان وليس في مكان، وبكلّ شيء محيط ولا يحيطون به علماً، فالمراد بكونه في كلّ مكان علمه وإحاطته ونفوذ حكمه وقضائه وقدرته، فإذا يكون مستخلفاً ومستصحباً في آن واحد.

### ومن كلام له عليه السلام في ذكر الكوفة

[كَأَنِّي بَكَ يَا كُوفَةَ تَمْدِّينَ مَدَّ الْأَدِيمِ الْعُكَاطِيَّ] عكاظ: بالضم اسم موضع أو سوق للعرب، بناحية مكة كانوا يجتمعون بها في كلّ سنة يقيمون شهراً، ويتبايعون ويتناشدون بالأشعار ويتفاخرون في ذلك، قول أبي ذؤيب: إذا بني القباب على عكاظ وقام البيع واجتمع الألوّف، فلما جاء الإسلام هدم ذلك وأديم عكاظيّ منسوب إليها لكثرة ما كان يباع بها، والأديم واحد جمعه أدم، وربّما جمع على أدمة كرغيف وأرغفة وتمدين وتعركين حال، والخطاب لشاهد حال الكوفة، أي: كأني حاضر بك، ومشاهد لحالك المستقبل، تمدين مدّ الأديم أي: تجاذب أيدي الظالمين زهلك بأنواع الظلم، وهو المكتنى عنه بمدّها، ووجه شبهه بمدّ الأديم شدة ما يقع بهم من الظلم والبلاء، كما أنّ الأديم مستحكم الدباغ يكون شديد المدّ.

[وتعركين بالنوازل] من عركت القوم الحرب إذا مارسهم حتّى أبقتهم كناية عن فعل الظلمة بأهلها، والنوازل ما ينزل بهم من البلاء والحنة.

وتركيبين بالزلازل وإني لأعلم أنه ما أراد بك جبّار سوء إلا ابتلاه  
الله بشاغل ورماء بقاتل

[وتركيبين بالزلازل] استعار لفظ الركوب ملاحظة لتشبهها بالمطية،  
ولفظ الزلازل ملاحظة لشبهها فيما يقطع لهم من الظلم الموجب لاضطرابها  
الأرض بالزلازل.

ثم أشار ﷺ إلى مشاهدة ثانية، لما يقع بمن أراد بهم سوء، وأوقع بهم  
ما أوقع من البلاء، فقال:

[وإني لأعلم أنه ما أراد بك جبّار سوء إلا ابتلاه الله بشاغل] يشغله  
عنك.

[ورمائه بقاتل] يقاتله أو يقتله فيصرف منك، وذلك لأنها قبة الإيمان،  
ومنها الشيعة والانصار والأعوان وقصّروا جملة من أهلها، ولذا ورد  
عنهم ﷺ: يا أهل الكوفة أنتم الشعار دون الدثار.

قال ابن أبي الحديد: وقد جاء في فضل الكوفة عن أهل البيت شيء  
كبير نحو قول أمير المؤمنين ﷺ: نعمت المدرة.

وقوله ﷺ: إنه يحشر من ظهرها يوم القيامة سبعون ألفاً وجوههم  
على صورة القمر.

وقوله ﷺ: هذه مدينتنا وشيعتنا.

وقول جعفر بن محمد ﷺ: اللهم ارم من رماها، وعاد من عادها.

وقوله ﷺ: تحبنا ونحبها، فأما ما هم به الملوك وأرباب السلطان فيها  
من السوء ودفاع الله عنها فكثير.

وقال المحقق البحراني: وأما الجبابرة الذين أرادوا بها سوء وطمعوا فيها

## الحمد لله كلما وقب ليل وغسق

فأكثرُوا فيها الفساد فصبَّ عليهم ربُّكَ سوط عذاب، وأخذهم بذنوبهم، وما كان لهم من الله من واق، فجماعة فمن ابتلى بشاغل فيها زياد. وروي أَنَّهُ كان قد جمع الناس في المسجد ليأمرهم بسبِّ عليٍّ، والبراءة منه، ويقتل من يعصيه فبيناهم مجتمعون إذ خرج صاحبه فأمرهم بالإنصراف.

وقال: إِنَّ الأمير الأمير مشغول عنكم، وكان في تلك الساعة تدري بالفالج، ومنهم ابنه عبيد الله، وقد أصابه الجذام. ومنهم الحجاج، وقد تولدت في بطنه الحيات، واحترقت دبره حتَّى هلك. ومنهم عمرو بن هبيرة، ويوسف ابنه، وقد أصابهما البرص، ومنهم خالد القسري، وقد ضرب وحبس حتَّى مات جوعاً، وأما الَّذِينَ رماهم الله بقاتل فعبيد الله بن زياد ومصعب بن الزبير، والمختارين أبي عبيدة الثقفي، ويزيد بن المهلب، وأحوالهم مشهورة من رامها طالع التاريخ.

### ومن خطبة له ﷺ

### عند المسير إلى أهل الشام.

روي أَنَّ هذه الخطبة خطب بها وهو بالنخيلة خارجاً من الكوفة، متوجّهاً إلى صفين، لخمس بقين من شوال سنة سبع وثلاثين، فقال:

[الحمد لله كلما وقب ليل وغسق] وقب الليل: دخل، وغسق:

أظلم، قال تعالى: ﴿ومن شرَّ غاسقٍ إذا وقب﴾ والمقصود حمده دائماً، وفي

والحمد لله كلما لاح نجم وخفق والحمد لله غير مفقود الأنعام ولا مكافئ الفضال أما بعد، فقد بعثت مقدّمتي وأمرتم بلزوم هذا الملطاط إلى أن يأتيهم أمري

كلّ آن وزمان، وفيه تنبيه على كمال قدرة الله في تعاقب الليل والنهار، واستحقاقه دوام الحمد بما يلزم ذلك من ضروب الإمتنان.

[والحمد لله كلما لاح نجم وخفق] أي: غاب، وفيه إشارة إلى ما يلزم طلوع الكواكب وغروبها من الحكمة وكمال النعمة.

[والحمد لله غير مفقود الأنعام] إذ نعمه لا تحصى، ﴿وإن تعدّوا نعمة الله لا تحصوها وما بكم من نعمة فمن الله﴾.

[ولا مكافئ الفضال] ومن الذي يكافئ عشر معشار فضله، أو يقابله بجزء أو يشكر نعمه، كما قال ﷺ: وما قدر لسانی فی جنب شکوک، وما قدر عملي في جنب نعمك، وكيف نستكثر أعمالاً نقابل بها كرمك، إذ كانت القدرة على الحمد والثناء والعبادة نعمة ثانية يجب شكرها، وفضل آخر يلزم مكافئته.

[أما بعد، فقد بعثت مقدّمتي وأمرتم بلزوم هذا الملطاط] أي:

السمت، أي: سمت شاطيء الفرات.

[إلى أن يأتيهم أمري] فإنه ﷺ لما أراد التوجّه إلى صفّين بعث زياد بن النصر وشريح بن هاني في إثني عشر ألف فارس مقدّمة له، وأمرهم أن يلزموا شاطيء الفرات، فأخذوا شاطيها من قبل البرّ، ممّا يلي الكوفة حتّى بلغوا عانات، فذاك معنى أمره لهم بلزوم الملطاط، وهو سمت شاطيء الفرات.

وقد رأيت أن أقطع هذه النطفة إلى شردمة موطين أكناف دجلة  
فأنهضم معكم إلى عدوكم واجعلهم من أمداد القوة لكم .  
قال السيّد الرضي :

وأما هو عليه السلام فلماً خرج من الكوفة انتى إلى المدائن فحذرهم  
ووعظهم ، ثم سار عنهم وخلف عليهم عدي بن حاتم فاستخلص منهم  
ثمانمائة رجل فسار بهم ، وخلف ابنه زيداً ، فلحقه في أربعمائة رجل منهم ،  
وهو الذي أشار إليه بقوله :

[وقد رأيت أن أقطع هذه النطفة] أي : الفرات [إلى شردمة] أي : نفر  
قليل [موطين أكناف دجلة] أي : قد جعلوا أكنافها وطناً ، والأكناف  
الجوانب واحداً كنف ، وعنى بهم أهل المدائن .

[فأنهضم معكم إلى عدوكم واجعلهم من أمداد القوة لكم] والامداد  
جمع مدد ، وهو ما يمدّ به الجيش تقوية له ، فأما المقدّمة فإنّه لما بلغهم أنّه عليه السلام  
سار على طريق الجزيرة ، وأنّ معاوية خرج في جموعه لاستقباله كرهوا أن  
يلقوهم وبينهم وبين على الفرات مع قلة عددهم ، فرجعوا حتّى عبروا  
الفرات من هيت ، ولحقوا به فصوّب آراءهم في الرجوع إليه .

[قال السيّد الرضي] رضي الله عنه ، يعني عليه السلام بالمطاط ، وهنا سمت  
الذي أمرهم بلزومه ، وهو شاطيء الفرات ، ويقال : ذلك أيضاً الشاطيء  
البحر ، وأصله ما استوى من الارض ويعني بالنطفة ماء الفرات ، وهو من  
غريب العبارات وعجيبها .

## الحمد لله الَّذِينَ بطن خَفِيَّاتِ الأمور ودَلَّت عليه أعلام الظهور

### من خطبة له عليه السلام

[الحمد لله الَّذِينَ بطن خَفِيَّاتِ الأمور] يقال: بطن الوادي دخلته، وبطن الامر علمت باطنه، أي: نفذ علمه في بواطن خَفِيَّاتِ الأمور، فهو يعلم السرّ وأخفى، ولا يخفى عليه شيء في الارض ولا في السماء، يعلم ديب النملة على الصخرة الصمّاء في الليلة الظلماء أن يكون المراد أنّه داخل في بواطن الأمور الخفية التي هي أخفى من ظواهرها لتقدّسه عن الجسميّة والوضع والجهة، فلا تدركه الحواسّ الظاهرة، ولا الباطنة، ولتنزّهه عن أنحاء التركيب، فلامجال للعقل في إدراكه، فسبحان من جعل الأفهام والأوهام في بيداء كبرياته حيرى، ولم يجعل للعقول إلى سبيل عظمتة ومعرفته مجرى، قال تعالى: ﴿وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا﴾ وقال تعالى: ﴿لَا تَدْرِكُهُ الْبَصَارُ﴾.

وفي الحديث: إِنَّ اللَّهَ احتجب عن العقول كما احتجب عن الابصار. [ودلّت عليه أعلام الظهور] من الآيات الباهرة، والآثار الظاهرة، فما من موجود من الموجودات، بل ولا ذرّة من الذرّات إلّا وهي تنادي بأفصح لسان وأوضح بيان بوجوده، فواعجباً كيف يعصى الإله وكيف يجحده الجاحد، وفي كلّ شيء له آية تدلّ على أنّه واحد، وإلى ذلك أشير في التنزيل بقوله: ﴿سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتّى يتبيّن لهم أنّه الحقّ أو لم يكف بربّك أنّه على كلّ شيء شهيد﴾.

وامتنع على عين البصيرة فلا عين من لم تره تنكره ولا قلب من أثبتته يبصره

وهذه طريقة المّليين المستدكّين بالآثر على المؤثّر وأعلا منها طريقة الصديقين الذين يستدلّون بوجوده على وجود كلّ شيء، إذ هو منه، ولا يستدلّون عليه بوجود شيء، إذ هو تعالى أظهر وجوداً من جميع الأشياء، كما قال: ﴿اللَّهُ نور السماوات والأرض﴾ والنور وهو الذي يستبين به الأشياء، وإلى ذلك أشار سيّد الشهداء وخامس أصحاب الكساء بقوله: «سبحانك كيف يُستدلّ عليك بما هو في وجوده مفتقر إليك؟ أيكون لغيرك من الظاهر ما ليس لك حتّى يكون هو المّظهر لك؟ متى غبت حتّى تحتاج إلى دليل يدلّ عليك؟ ومتى بُعدت حتّى تكون الآثار هي الموصلة إليك، عميت عين لا تراك ولا تكون عليها رقيباً، وخسرت صفقة عبد لم تجعل له من حبك نصيباً، فسبحان من احتجب عن الخلق بنوره، وخفي عليهم بشدّة ظهوره».

[وامتنع على عين البصيرة] فلا تُدركه الأبصار وهو يُدرك الأبصار وهو اللّطيف الخبير.

[فلا عين من لم تره تنكره] إذ كانت فطرته شاهدة بظهور وجوده في جميع آثاره، فكيف يكون له سبيل إلى إنكاره، والعين إنّما تدرك الأجسام والأعراض، وهو تعالى منزّه عنها.

[ولا قلب من أثبتته يبصره] أي: من أثبتته مع كونه مثبتاً له بقلبه لا يبصره، والفرض ردع الاوهام الفاسدة، والخيالات الكاسدة القائلة، كيف لا تنكر العين شيئاً لا تراه، وكيف يثبت القلب ما لم يبصر، ويحتمل أن يكون



سبق في العلوّ فلا شيء أعلا منه وقُرْب في الدنوّ فلا شيء قرب

من

المراد بالفقرة الثانية أنّ القلب وإن أثبتته من جهة وجوده، ولكنّه لا يحيط به علماً، ولا يعرف الكنه والحقيقة.

[سبق في العلوّ] العقلي [فلا شيء أعلا منه] ولارتبة فوق رتبته، بل جمع المراتب العقلية منقطعة عنه، الله أكبر وأجل وأعظم وأقدر، لأنّه علّة العلل، وإليه مرجع جميع الكمال، منه بدؤها، وإليه منتهاها، فكيف يمكن أن يكون شيء أعلا منه.

[وقُرْب في الدنوّ] من قولك فلا أقرب إلى فلان إذا كان خصيصاً به مطلعاً على أحواله أكثر من غيره.

والمراد بقربه من الأشياء نفوذ علمه وإحاطة قدرته بها.

[فلا شيء قرب من] ﴿لا يعزُبُ عنه مثقال ذرة في الأرض ولا في السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر﴾.

وقال تعالى: ﴿ونحن أقرب إليه من حبل الوريد﴾. و

قال تعالى: ﴿ونحن أقرب إليه منكم ولكن لا تبصرون﴾.

وقال تعالى: ﴿فإني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان﴾.

أقول: والعلوّ والدنوّ يُطلقان على معان:

منها: العلوّ الحسيّ المكاني، كعلوّ بعض الأجسام على بعض، وهو ممتنع عليه تعالى، لتنزّهه عن الجسميّة.

ومنها: العلوّ التخيليّ، كما يقال الملك أعلى الناس في الرتبة المتخيّلة، وهو ممتنع عليه تعالى، لتقدّسه عن الكمالات الخياليّة، إذ هي

فلا استعلاؤه باعده عن شيء من خلقه ولاقربه ساواهم في المكان به لم تطلع العقول لى تحديد صفته

إضافة تتغير وتبدل بحسب الأشخاص والازمان .  
ومنها : العلوّ العقلي ، كما يقال السبب أعلى من المسبّب ، وبهذا المعنى يطلق عليه تعالى .  
والدنوّ يطلق على مقابل المعاني الثلاثة ، فيقال : مكان فلا أدنى من مكان فلان إذا كان أسفل منه ، وهو ممتنع ، لتنزّهه عن الجسميّة والمكانيّة .  
ويقال : رتبة فلان أدنى من رتبة فلان .

وعلى العقليّ كما يقال : رتبة العلول أدنى من مرتبة العلة .  
وهذه الثلاثة تمتنع إطلاقها عليه تعالى .  
والذي يصحّ معنى رابع ، مرّ ذكره ، ولما كانت الاوهام تتخيّل إنّ ما استعلى على الأشياء كان بعده منها بقدر علوّ عليها ، وما قرب منها فقد ساواها في أمكنتها .

ردع ﴿﴾ هذا الوهم وأبطل هذا الخيال بقوله :  
[فلا استعلاؤه باعده عن شيء من خلقه ولاقربه ساواهم في المكان به]  
بل الإستعلاء والقرب مجتمعان له في آن واحد .  
[لم تطلع العقول لى تحديد صفته] لأنّه إمّا لا صفة له فتحدّ ، أو لأنّه كما يمتنع إدراك كنه ذاته فكذا يمتنع إدراك صفات ، إذ صفاته عين ذاته ، قال تعالى : ﴿سبحان ربك ربّ العزّة عمّا يصفون﴾ .  
وقال تعالى : ﴿وما قدرُوا اللَّهَ حقّ قدره﴾ .  
وفي النبويّ : «سبحانك لا أصفك إلّا بما وصفت به نفسك» .

ولم يحجبها عن واجب معرفته فهو الذي تشهد له أعلام الوجود  
على إقرار قلب ذوي الجحود

[ولم يحجبها عن واجب معرفته] لأنه تعالى وهب لكل نفس قسطاً من معرفته هو الواجب لها بحسب استعدادها، لقبول حتى نفوس الجاحدين له، فإنها أيضاً معترفة بوجوده الشهادة نطقها بوجود صانعها، وهو القدر الواجب الضروري لها.

[فهو الذي تشهد له أعلام الوجود] استعارة لإثارة الدالة على وجوده وكمال قدرته وعلمه، كما قال تعالى: ﴿إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَخِتلاف اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ لآيَاتٍ لِّأُولِي الْأَلْبَابِ﴾.

[على إقرار قلب ذوي الجحود] لأن كثيراً من الناس ربّما جحد به بطريق العادة أو التقليد، كالمعطلة وعبدّة الاوثان والاصنام، فإذا راجع قلبه أو نبّه عليه عاد معترفاً بوجوده. قال تعالى: ﴿وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مِنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَاهَ فَلَمَّا نَجَّيْكُمْ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا﴾.

وقال تعالى: ﴿حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَجَرَّتْ بِكُمْ بَرِيحٌ طَيِّبَةٌ وَفَرَحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُ أُحِيطَ بِهِمْ دَعَوُا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ لئنِ انْجَيْنَا مِنْ هَذِهِ لَنُكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ فَلَمَّا نَجَّاهُمْ إِذَا هُمْ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ﴾.

وروي إن زنديقاً دخل على الصادق عليه السلام فسأله عن دليل إثبات الصانع، فأعرض عنه ثم التفت إليه وسأله من أين أقبلت؟ وما قصتك؟ فقال: إني كنت في البحر فعصفت علينا الريح وبلغت بنا الامواج فانكسرت سفينتنا فتعلقت بساحة منها، ولم يزل الموج يقلبها حتى قذفت بي إلى

إِنَّمَا بَدَؤُا وَقَوَّعَ الْفِتْنَ أَهْوَاءُ تُتَّبَعُ وَأَحْكَامُ تُبْتَدَعُ بِخَالْفِ فِيهَا  
كِتَابُ اللَّهِ

الساحل فنجوتُ عليها، فقال : أرايتَ الَّذِي كان في قلبك إذا انكسرت  
السفينة وتلاطمت الامواج فزعاً إليه مخلصاً له في التضرّع طالباً منه النجاة  
فهو إلهك، فاعترف الزنديق بذلك، وحسن اعتقاده .

### ومن خطبة له ﷺ

[إِنَّمَا بَدَؤُا أَي : ابتداء [وقوع الفتن] الَّتِي انتجت المذاهب الفاسدة  
والآراء الكاسدة الَّتِي يفتتن الناس بها [أهواء تُتَّبَعُ وَأَحْكَامُ تُبْتَدَعُ] خارجة  
عن الكتاب والسنة، كالعمل والقياس والإستحسان ونحوها .

[يَخَالِفُ فِيهَا كِتَابُ اللَّهِ] خصوصاً كما ترد الاخبار الصحيحة،  
والآثار الصريحة في مقابلة قاعدة اخترعوها، وكلية ابتدعوها، وكما كان  
يقول من قال قال عليّ وأقول أنا أو عموماً، فَإِنَّ اللَّهَ تَعَالَى قد نهى في كتابه  
عن الحكم بغير حكمه، فالحاكم بغير الكتاب والسنة مخالف لكتاب الله،  
قال تعالى : ﴿وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ ... هُمُ  
الْفَاسِقُونَ ... هُمُ الظَّالِمُونَ﴾ .

وقال تعالى : ﴿أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْغُونَ وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ  
يُوْقِنُونَ﴾ .

وقال تعالى : ﴿أَلَمْ يَأْخُذْ عَلَيْكُمْ أَنْ لَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ﴾ .

وقال : ﴿وَمَاذَا بَعْدَ الْحَقِّ إِلَّا الضَّلَالُ﴾ .

ويتولّى عليها رجال رجالاً على غير دين الله فلو أنّ الباطل خلص من مزاج الحقّ لم يخف على المرتادين ولو أنّ الخلق خلص من لبس الباطل انقطعت عنه ألسن المعاندين ولكن يؤخذ من هذا ضعف، ومن هذا ضعف فيمزجان

[ويتولّى عليها رجال رجالاً على غير دين الله] كما فعل أئمة الضلال وخلفاء الجور.

ثمّ أشار ﷺ إلى أسباب تلك الآراء الفاسدة فقال :

[فلو أنّ الباطل خلص من مزاج الحقّ لم يخف على المرتادين] أي : الطالبين [ولو أنّ الخلق خلص من لبس الباطل انقطعت عنه ألسن المعاندين] . قيل : وجه الملازمة في المقدّمة الأولى أنّ مقدّمات الشبهة إذا كانت كلّها باطلة أدرك طالب الحقّ وجه فسادها بأدنى سعي ، ولم يخف عليه بطلانها ، ولما خفي وجه البطلان فيها على طالب لم يكن الباطل فيها خالصاً من مزاج الحقّ ، فكان ذلك هو سبب الغلط واتباع الباطل . وفي الثانية : إنّ مقدّمات الحجّة التي استعملها المبطلون لو كانت كلّها حقّة لكانت النتيجة حقّاً تقطع ألسنتهم عن العناد فيه والمخالفة . [ولكن يؤخذ من هذا ضعف ، ومن هذا ضعف] والضعف : القبض من الجيش ونحوه ، فاستعير لفظه للنصيب من الحقّ والباطل .

[فيمزجان] فيشبه الحال على الجاهل ، وكذلك كشبهة قتل عثمان التي يتمسك بها الناكثون والقاسطون ، فإنّ فيها مقدّمة صادقة هي كون من قُتل مظلوماً فقد جعلنا لوليّه سلطاناً ، ومقدّمة كاذبة عند الخصم ، وهي كونه قُتل مظلوماً ، وعند القوم المقدّمة الصادقة هي كون إمام المسلمين قتل مظلوماً ،

فهناك يستولي الشيطان على أوليائه وينجو من سبقت لهم من  
الله الحسنى قد استطعموكم القتال فاقروا على مذلة وتأخير محلة رروا  
السيوف من الدماء ترووا من الماء

ومقدمة كاذبة وهي نسبة ذلك القتل إليه .

[فهناك] أي : عند امتزاج الحقّ بالباطل [يستولي الشيطان على  
أوليائه] فزین لهم اتّباع من ينق بتلك الشبهة ونحوها .  
[وينجو من سبقت لهم من الله الحسنى] والعناية له بتميز الحقّ من  
الباطل .

ومن كلام له عليه السلام

لما غلب أصحاب معاوية أصحابه على شريعة الفرات بصفين  
ومنعوهم من الماء

[قد استطعموكم القتال] استعار لفظ الإطعام لتحرشهم بالقتال في  
منعهم للماء ، ووجه الإستعارة استسهالهم للقتال ، وطلبهم له بمنع الماء الذي  
هو في الحقيقة أقوى جذباً للقتال من طلب المأكول بالأقوال ، ولأنهم لما  
حازوا الماء أشبهوا في ذلك من طلب الطعام له ، ولما استلزم ذلك المنع طلبهم  
للقتال تعيّن أن يشبه ما طلبوا طعامه .

[فاقروا على مذلة] وهي مذلة ترك القتال والإستسلام للعدوّ .

[وتأخير محلة] والمحلة : المنزلة ، وتأخيرها عن رتبة أهل الشرف  
والشجاعة .

[رروا السيوف من الدماء ترووا من الماء] قال المحقّق البحراني

## فالموت في حياتكم مقهورين ، والحياة في موتكم قاهرين

ماحصله :

أمرهم بأحد لازمين عن منعهم الماء واستطعامهم القتال به : إمّا ترك القتال أو إيقاعه ، وإنّما أورد الكلام بصورة التخيير بين هذين اللازمين وإن لم يكن مراده إلا القتال لعلمه بأنّهم لا يختارون ترك القتال مع ما يلزم من الإقرار بالعجز والمذلة والإستسلام للعدوّ ، وتأخير المنزلة عن رتبة أهل الشرف والشجاعة ، وإنّما أورد الوصفين اللازمين لترك القتال وهما الإقرار على المذلة ، وعلى تأخير المحلّة ، لينفر بهما عنه ، ويظهره لهم في صورة كريهة ، وإنّما جعل الريّ من الماء الذي هو مشتهى أصحابه في ذلك الوقت ، لأنّ ما لثرويتهم السيوف من الدماء التي يلزمها القتال ليريهم القتال في صورة محبوبة تميل طباعهم إليها ، ونسبة التروّي إلى السيوف نسبة مجازيّة ، وقال في شرح قوله :

[فالموت في حياتكم مقهورين ، والحياة في موتكم قاهرين] من لطائف الكلام ومحاسنه ، وهو جذب إلى القتال بأبلغ ما يمكن من البلاغة ، فجذبهم إليه بتصويره لهم ، إذ الغاية التي عساهم يفرّون من القتال خوفاً منها هي الموت موجودة في الغاية التي عساهم يطلبونها من ترك القتال ، وهي الحياة البدنيّة حال كونهم مقهورين ، وتجوّز بلفظ الموت في الشدائد والأحوال التي تلحقهم من عدوّهم لو قهرهم ، وهي عند العاقل أشدّ بكثير من موت البدن ، وأقوى مقاساة ، فإنّ المنزلة وسقوط المنزلة والهضم والإستيعاض عند ذي اللبّ موتات متعاقبة .

## ألا وإنّ معاوية قاد لُمة من الغواة وعمّس على الخير

ويحتمل أن يكون مجازاً في ترك عبادة الله بالجهاد، فإنّه موت للنفس، وعدم لحياتها، وكذلك جذبه لهم، إذ الغاية التي يفرّون إليها بترك القتال وهي الحياة موجودة في الغاية التي يفرّون منها، وهي الموت البدني، حال كونهم قاهرين، أمّا في الدنيا فمن وجهين:

أحدهما: الذكر الجميل الباقي الذي لا يموت، ولا يفنى.

والثاني: إنّ طيب حياتهم الدنيا إنّما يكون بنظام أحوالهم بوجود الإمام العادل، وبقاء الشريعة كما هي، وذلك إنّما يكون بإلقاء أنفسهم في غمرات الحرب محافظة على الدين، وموت بعضهم فيها، ولفظ الموت مهمل تصدق نسبته إلى الكلّ، وإن وجد البعض، وأمّا في الآخرة فالبقاء الأبد بالمحافظة على وظائف الله والحياة التامة في جنّات عدن، كما قال تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ يُرْزَقُونَ﴾ الآية.

وفي الفقرتين الأولتين السجع المتوازي، وفي اللتين بعدهما السجع المطرف، وفي اللذين بعدهما المقابلة. وقوله:

[ألا وإنّ معاوية قاد لُمة من الغواة] واللّمة بالتخفيف: الجماعة،

والغواة: جمع غاو، كقضاة جمع قاض الضلال.

[وعمّس] بالتخفيف والتشديد أي: عمروا بهم [على الخير] إشارة إلى

شبهة قتل عثمان، ذكر لكلّ من الضال والمضلّ رذيلتين، فاللّتان فيه قودهم إلى الضلال، بل النار كما قال تعالى: ﴿يَقْدِمُ قَوْمَهُ فَأُورِدَهُمُ النَّارَ وَبُشِّرَ الْوَرْدَ الْمُرُودَ﴾، ويلتبس الحقّ بالباطل عليهم، واللّتان في قومه كونهم غواة



حَتَّى جَعَلُوا نَحْوَهُمْ أَغْرَاضَ الْمَنِيَّةِ أَلَا وَإِنَّ الدُّنْيَا قَدْ تَصَرَّمَتْ  
وَأَذَنْتْ بَانْقِضَاءٍ وَتَنَكَّرَ مَعْرُوفُهَا

عن الحقّ، وكونهم انقادوا الباطل عن شبهة حتّى صار جهلهم مركّباً،  
والمقصود التنفير عنهم، ثمّ أشار إلى تلبّس الحقّ عليهم بقوله:  
[حَتَّى جَعَلُوا نَحْوَهُمْ أَغْرَاضَ الْمَنِيَّةِ] كناية عن تصدّيهم للموت، ولفظ  
الغرض مستعار لنحوهم، ووجه المشابهة جعلتهم النحور معرضة لسهام  
المنية من الطعن والضرب، كالهدف الذي ينصبه الرامي، وهي استعارة  
بالكناية، كأنّه حاول أن يستعير للمنية لفظ الرامي.

### ومن كلام له ﷺ يجري مجرى الخطبة

قد تقدّم مختارها برواية، ونذكرها هنا برواية أخرى لتغاير الروایتين:  
[أَلَا وَإِنَّ الدُّنْيَا قَدْ تَصَرَّمَتْ] انقطعت وفُئيتُ.  
[وَأَذَنْتْ] أي: أعلمت [بَانْقِضَاءٍ] يقال: أذنته بكذا، أي: أعلمته،  
وعنى بتصرّمها يقتضي أحوالها الحاضر شيئاً فشيئاً، بالنسبة إلى من وجد  
فيها في كلّ حين وبإذنها، بالإنقضاء إعلامها بلسان حالها، أنّها لا تبقى  
لاحد، فلا الدنيا بباقية لحيّ، ولا حيّ على الدنيا بباقي.  
[وَتَنَكَّرَ مَعْرُوفُهَا] أي: جهل منها ما كان معروفاً أو تغيّر وتبدّل  
معروفها، أي: خيرها ولذاتها، فإنّ الإنسان إذا أصاب لذّة من لذّاتها  
كصحّة وأمن ومال وجاه ونحوه، انس إليه وتوهم بقاءه له، وكان ذلك

وأدبرت حدّاء فهي تحفز بالفناء سكّانها وتحدو بالموت جيرانها وقد  
أمرّ منها ما كان حلوّاً، وكدر منها ما كان صفوّاً

معروفها الذي أسندته إليه، وعرفه وألفه منها، وعن قليل يزول ويتبدّل  
بضده، أو المراد أنّ كلّ شيء من الدنيا مبدئه حلوله ونصر خضر، ويؤل إلى أن  
يصير منكراً بشعاً، فإنّ المأكّل الجيدة تستحيل إلى الغائط، والمشارب اللذيذة  
إلى البول، والملبوسات الفاخرة إلى الخلقان، وهكذا.

[وأدبرت حدّاء] بالحاء المهملة أي: سرعية خفيفة، ويروى بالجيم أي:  
منطقة الدرّ والخير، واستعار لفظ الإبار لانتقال خيراتها عمّن انتقلت عنه  
بموت ونحوه ملاحظاً لشبهها بملك أعرض عن بعض رعيّته برفده وبرّه.

[فهي تحفز] والحفز: السوق الحثيث والظعن [بالفناء سكّانها وتحدو]  
من حدي الإبل [بالموت جيرانها] استعار لها وصفي السابق والحادي استعارة  
بالكناية، ووجه الشبه كونهم قاطعين لمُدّة العمر بالفناء والموت، فهي قد  
أصحبتهم بذلك كما يصحب السائق والحادي الإبل بالسوق والحداء، وإن  
أريد بالحفز الظعن فيكون قد تجوز بنسبته إلى البلاء ملاحظاً نسبة مصاحب  
الدنيا بالرمح والقناة، واستعار لفظ الفناء والموت لآلة السوق والحداء،  
والشبه كون الموت سبباً في انتقال الإنسان إلى الدار الآخرة، كما أنّ الصوت  
والسوط مثلاً الذّين آلتا الحداء والسوق هما اللتان بهما يحصل انتقال الإبل  
من موضع إلى موضع.

[وقد أمرّ] أي: صار مرّاً [منها ما كان حلوّاً، وكدر منها ما كان صفوّاً]  
وذلك بالنسبة إلى كلّ شخص شخص من أهلها، فتبدّل الصّحة بالسقم،  
واللذة بالالام، والشباب بالهرم، والغنى بالفقر، والعزّ بالذلّ وهكذا، وذلك

فلم يبق منها إلا سملة كسملة الإداوة، أو جرعة كجرعة المقلة لو  
تمزّزها الصّدّيان لم ينقع فازمِعُوا يا عبادَ الله على الرحيل عن هذه الدار  
المقدور

مشاهد بالوجدان غنيّ عن البيان، فلا تجد أحد أصفى له صفوها .

كلّ من تلقاه يشكو دهره ليت شعري هذه الدنيا لمن  
هذه الدنيا لمن طلقها ورضى منها بقوت أو كفن  
[فلم يبق منها إلا سملة كسملة الإداوة، أو جرعة كجرعة المقلة]  
والسملة بفتح الميم: البقية من الماء في الإناء، والمقلة بفتح الميم وسكون  
القاف: حصة يقسم بها الماء عند قلته، يعرف بها مقدار مايسقى كلّ  
شخص، وهو إشارة إلى تحقير مابقى منها لكلّ شخص شخص من الناس،  
فإنّ بقاءها له على حسب بقائه فيها، وكلّ شخص فيها يسير بقاؤه، قصير  
مدته، واستعار لفظ السملة لبقيتها وشبهها ببقية الماء في الإداوة وبجرعة  
المقلة، ووجه الشبه ماأشار إليه بقوله:

[لو تمزّزها الصّدّيان لم ينقع] والتمزّز: تمصيص الشراب قليلاً قليلاً،  
والصديان: العطشان، أي: كما أنّ العطشان الواجد لبقية الإداوة وللجرعة  
لو تمصّصها لم ينقع عطشه، كذلك الطالب للدنيا المتعطّش إليها الواجد لبقية  
عمره ولليسير من الإستمتاع فيه بلذات الدنيا لايشفى ذلك غليله، ولايسكن  
عطشه، وحيثنذ فصلاحه أن يفطم نفسه عن لذاتها، وأن يعود نفسه على  
ترك شواتها، ولذا فرغ عليه قوله:

[فازمِعُوا] والأزماع تصميم العزم، أي: صمّموا عزمكم .

[يا عبادَ الله على الرحيل عن هذه الدار المقدور] أي: المقدّر الذّ لا بدّ

على أهلها الزوال ولا يغلبنكم فيها الأمل ولا يطولنّ عليكم الأمد  
فوالله لو حننتم حنين الولّه العجال ودعوتم بهديل الحمام

من كونه [على أهلها الزوال] بالتوجه إلى الله والإقبال إلى ما يقرب إليه من الطاعات وتزودوا القربات وأخرجوا عن هذه القرية الظالم أهلها، وموتوا بالموت الإختياري قبل أن تموتوا بالموت الإضطرابي، وأحيوا نفوسكم بإماتتها عن الشهوات وإعراضها عن اللذات، متوجهين إلى وطنكم الأصلي، وسائرين إلى مسكنكم الحقيقي، ﴿تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً والعاقبة للمتقين﴾.

ثم أعقب ذلك بالنهي عن متابعة الآمال بطوال الأنية للرجال بقوله :  
[ولا يغلبنكم فيها] وفي لذاتها [الأمل] فإنه يُنسي الآخرة، والبُعد عن المقامات الفاخرة.

[ولا يطولنّ عليكم الأمد] والأمد الغاية، نهاهم عن توهم طول مدة الحياة واستبعاد الغاية التي هي الموت، فإنه يقسي القلب ويورث الغفلة عن ذكر الله، كما قال تعالى: ﴿فطال عليهم الأمد فقسّت قلوبهم وكثير منهم فاسقون﴾.

ثم نبّه على عظم ثواب الله وما ينبغي أن يُرجى منه، وعلى عظيم عقابه، وما ينبغي أن يُخاف منه، فقال:

[فوالله لو حننتم حنين الولّه العجال] جمع واله وعجول، وهما من الإبل النوق تفقد أولادها.

[ودعوتم بهديل الحمام] هديل الحمامة: نوحها، كتّى بذلك عن الدعاء والتضرّع إلى الله والإلتجاء إليه والإستعانة به، والتعويل عليه.

وخرجتم إلى الله من الأموال والأولاد التماس القربة إليه في ارتفاع درجة عنده، أو غفران سيئة أحصتها كتبتة وحفظها رسله لكان قليلاً فيما أرجو لكم من ثوابه وأخاف عليكم من عقابه

[وخرجتم إلى الله من الأموال والأولاد] كناية عن الزهد في الدنيا، والإقبال بالكلية إلى الله، والإلتفات عماسواه.

[التماس القربة إليه في ارتفاع درجة عنده، أو غفران سيئة أحصتها كتبتة وحفظها رسله] من الكرام الكاتبين الحافظين ﴿وما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد﴾ ﴿في كتاب لا يضل ربي ولا ينسى﴾. [لكان] جميع ذلك [قليلاً فيما أرجو لكم من ثوابه وأخاف عليكم من عقابه].

والحاصل: إنكم لو أنتم بجميع أسباب القربات وأنفذتم مدة عمركم في الطاعات ملتسمين بذلك التقرب إلى رب البريات في أن يرفع لكم عنده درجة أو يغفر لكم سيئة أحصتها ملائكته وكتبه، لكان الذي أرجوه من ثوابه للمتقرب إليه في أن يرفع منزلته من حضرة قدسه أكثر مما يتصور المتقرب إليه أنه يصل إليه بتقربه، ولكان الذي أخافه من عقابه على المتقرب في غفران سيئته عنده أكثر من العقاب الذي يتوهم أنه يدفعه عن نفسه بتقربه.

وحينئذ فينبغي لطالب الزيادة في المنزلة عند الله أن يخلص بكليته في التقرب إليه ليصل إلى ما هو أعظم مما يتوهم أنه يصل إليه من المنزلة عنده، فينبغي حينئذ للهارب عن ذنبه إلى الله أن يخلص بكليته في الفرار إليه ليخلص من هول ما هو أعظم مما يتوهم أنه يدفعه عن نفسه بوسيلة إليه، فإن الأمر في معرفة ما أعدّه الله لعباده الصالحين من الثواب العظيم والأجر الجسيم.

وتالله لو انمائت قلوبكم انميائاً وسالت عيونكم من رغبة إليه ورهبة منه دماً ثم عمرتم في الدنيا، ماالدنيا باقية ماجزت أعمالكم، ولو لم تُبقوا شيئاً من جهدكم أنعمه عليكم العظام وهداه إياكم للإيمان

والحاصل: إنّ ما أعدّ الله لأوليائه من الثواب ولاعدائه من العقاب أجلّ من أن تتخيّله الأوهام، أو تدركه العقول والأفهام، ثم نبّه على قصورهم عن شكر نعم الله بقوله:

[وتالله لو انمائت قلوبكم انميائاً] يقال: انماث الشيء تحلّل وذاب، أي: ذابت قلوبكم خوفاً من الله ووجدأً، وكنتى بذلك عن أقصى حال الخائف الراجي، وكذا قوله:

[وسالت عيونكم من رغبة إليه ورهبة منه دماً] كسابقه.

[ثم عمرتم في الدنيا، ماالدنيا باقية] أي: مدّة بقاؤها [ماجزت أعمالكم، ولو لم تُبقوا شيئاً من جهدكم أنعمه عليكم العظام وهداه إياكم للإيمان] وأنعمه بالنصب مفعول جزت، وهداه في محلّ النصب عطفأً عليه، وإنّما أفرد الهدى بالذكر وإن كان من الأنعم لشرفه، إذ هو غاية المطلوبة من العبد بكلّ نعمة أفيضت عليه، فإنّه لم يخلق عبثاً، ولم تقض عليه أنواع النعم الإلهية إلا ليتأهّل قلبه ويستعدّ نفسه لقبول صورة الهدى.

في صفة الاضحية ومن تمام الأضحية استشراف أذنها وسلامة عينها فإذا سلمت الأذن والعين سلمت الاضحية وتمت، ولو كانت عضباء القرن تجرّ رجلها إلى المنسك

### ومن كلام له عليه السلام يوم النحر

سمي بذلك لنحر الاضحية وذبحها.

[في صفة الاضحية] منسوبة إلى الاضحى، إذ كان ذبحها في ضحى ذلك اليوم.

[ومن تمام الأضحية استشراف أذنها] أي: طولها، وكُنِيَ بذلك عن سلامتها من القطع أو نقصان الخلقة.

[وسلامة عينها] من العمى والود [فإذا سلمت الأذن والعين سلمت الاضحية وتمت، ولو كانت عضباء القرن] أي: مكسورته، وقيل: القرن الداخِل [تجرّ رجلها إلى المنسك] أي: موضع النسك والتقرّب بذبحها، كناية عن عرجها.

قيل: المعتبر في الاضحية سلامتها عمّا ينقص قيمتها، وظاهر أنّ العمى والعمور والهزل وقطع الأذن تشويه في خلقها ونقصان قيمتها دون العرج وكسر القرن.

وفي فضل الاضحية أخبار كثيرة.

فتدأكوا عليّ تداك الإبل الهيم يوم ورودها، قد أرسلها راعيها  
وخلعتُ مثنائها حتى ظننتُ أنهم قاتليّ، أو بعضهم قاتل بعض لديّ

ففي النبوي ﷺ: ما من عمل يوم النحر أحبّ إلى الله عز وجلّ من  
إراقة دم، وإنّها لتأتي يوم القيامة بقرونها وأظلافها، وأنّ الدم ليقع من الله  
بمكان قبل أن يقع إلى الأرض، فطيبوا بها نفساً.  
وفي آخر: إنّ لكم بكلّ صوفة من جلدها حسنة وبكلّ فقرة من دمه  
حسنة، وإنّها لتوضع في الميزان، فأبشروا.  
ولعلّ السرّ في تأكّد الاضحية والمداومة عليها ومراعاة نفاستها وعلوّ  
قيمتها تذكر قصة إبراهيم عليه السلام بذبح ولده، وقوة صبره، وتطهير النفس  
وتزكيتها عن رذيلة البخل، وتزيينها بجمال التعظيم لله، ﴿فلن ينال الله  
لحومها ولا دماؤها ولكن يناله التقوى منكم﴾.

### ومن كلام له عليه السلام

لما منع أصحابه في قتال أهل الشام قبل أن يذنبهم بالقتال، إتماماً  
للحجة، واستيضاحاً للمحجة، وانتظاراً لفيء بعضهم إلى الحقّ.  
[فتدأكوا] أي: تراحموا [عليّ تداك الإبل الهيم] العطاش [يوم  
ورودها، قد أرسلها راعيها وخلعتُ مثنائها] أي: عقالها التي تعقل به.  
[حتى ظننتُ أنهم قاتليّ، أو بعضهم قاتل بعض لديّ] شبه ﷺ  
ازدحامهم عليه حينئذ بازدهام الإبل العطاش على الماء حال إطلاق رعاعاتها  
لها من مثنائها يوم ورودها، ووجه الشبه شدة الزحام، وغاية ذلك الزحام



وقد قلبت هذا الأمر بطنه وظهره حتّى منعي ذلك النوم فما  
وجدتني يسعني إلا قتالهم أو الجحود بما جاء به محمد ﷺ فكانت  
معالجة القتال أهون عليّ عن معالجة العقاب وموتات الدنيا أهون عليّ  
من موتات الآخرة .

ظنه ﷺ أن يقتلوه، أو يقتل بعضهم بعضاً، يقال: دكّ بعضهم بعضاً، أي:  
دقّه بالضرب والهيم الإبل العطاس، والثاني جمع مثناة، وهي الحبل يثنى،  
ويعقل به البعير، وحيث كان كله من القتال وتركه محتاجاً إلى نظر وفكر  
وتدبّر، فإنّ القتال فيه التعريض للقتل، وهلاك جملة من المسلمين، وفي  
الإمساك عنه اختلال أمر الدين ونظام المسلمين وترك الأمر بالمعروف والنهي  
عن المنكر ومخالفة أوامر الله ورسوله، قال ﷺ:

[وقد قلبت هذا الأمر بطنه وظهره] وأجلت الفكر في قلبه وجوه  
الآراء والمصالح في القتال وتركه .

[حتّى منعي ذلك النوم] والرقاد [فما وجدتني يسعني إلا قتالهم أو  
الجحود بما جاء به محمد ﷺ] ومخالفة أوامر الله ورسوله والتهاون بذلك  
الموجب للكفر .

[فكانت معالجة القتال أهون عليّ عن معالجة العقاب] الأليم والعذاب  
العظيم .

[وموتات الدنيا] كناية عن أهوالها وشدائدها .

[أهون عليّ من موتات الآخرة] كناية عن تكرّر عذابها، فإنّ الأول  
قليل مكثه، يسير بقاؤه، قصير مدّته، والثاني تطول مدّته، ويدوم مقامه،  
ولا يخفّف عن أهله، ولا خير بخير بعده النار، ولا شرّ بشرّ بعده الجنة .

أَمَّا قَوْلُكُمْ : أَكُلْتُ ذَلِكَ كِرَاهِيَةَ الْمَوْتِ ؟ فَوَاللَّهِ مَا أَبَالِي أَدْخَلْتُ إِلَى الْمَوْتِ أَوْ خَرَجَ الْمَوْتُ إِلَيَّ وَأَمَّا قَوْلُكُمْ شُكًّا فِي أَهْلِ الشَّامِ ، فَوَاللَّهِ مَا دَفَعْتُ الْحَرْبَ يَوْمًا إِلَّا وَأَنَا أَطْمَعُ أَنْ تَلْحَقَ بِي طَائِفَةٌ فَتَهْتَدِيَ بِي ، وَتَعْشُو إِلَى ضَوْءِ تِي

### وَمِنْ كَلَامِ لَهُ ﷺ وَقَدْ اسْتَبْطَأَ أَصْحَابَهُ إِذْنَهُ لَمْ فِي الْقِتَالِ بِصَفِيٍّ

لَمَّا حَالَ مَنَعَهُ لَهُمْ عَنْ قِتَالِهِمْ ، حَتَّى نَسَبَهُ بَعْضُ إِلَى الْعِجْزِ وَكِرَاهِيَةِ الْمَوْتِ وَآخَرُونَ إِلَى الشُّكِّ فِي وَجُوبِ قِتَالِهِمْ ، فَأَشَارَ ﷺ إِلَى رَدِّ شَبَهَتِهِمْ ، وَقَالَ :

[أَمَّا قَوْلُكُمْ : أَكُلْتُ ذَلِكَ كِرَاهِيَةَ الْمَوْتِ ؟ فَوَاللَّهِ مَا أَبَالِي أَدْخَلْتُ إِلَى الْمَوْتِ أَوْ خَرَجَ الْمَوْتُ إِلَيَّ] فَإِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ يَحِبُّونَ الْمَوْتَ ، لِأَنَّهُ جَسَرَهُمْ إِلَى الْجَنَانِ وَالرِّضْوَانِ ، وَالدُّنْيَا سَجَنٌ لَهُمْ ، وَالْآخِرَةُ نَعِيمُهُمْ وَمَوْطِنُهُمْ ، وَمَنْ الَّذِي يَكْرَهُ الْإِنْتِقَالَ مِنَ السَّجَنِ إِلَى النَّعِيمِ ، قَالَ تَعَالَى : ﴿ إِنْ زَعَمْتُمْ أَنْكُمْ أَوْلِيَاءُ اللَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَتَمْنُوا الْوَيْلَ مِنَ اللَّهِ إِنَّكُمْ كَتُمْتُمْ صَادِقِينَ ﴾ .  
وَفِي التَّوْرَةِ : إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ يَحِبُّونَ الْمَوْتَ .

وَهُوَ ﷺ سَيِّدُ الْأَوْلِيَاءِ ، وَقَدْ قَالَ فِي مَقَامٍ آخَرَ : وَاللَّهِ لَا بِنَ أَبِي طَالِبٍ أَنَسَ بِالْمَوْتِ مِنَ الطِّفْلِ بِالْثَدِيِّ .

[وَأَمَّا قَوْلُكُمْ شُكًّا فِي أَهْلِ الشَّامِ ، فَوَاللَّهِ مَا دَفَعْتُ الْحَرْبَ يَوْمًا إِلَّا وَأَنَا أَطْمَعُ أَنْ تَلْحَقَ بِي طَائِفَةٌ فَتَهْتَدِيَ بِي ، وَتَعْشُو إِلَى ضَوْءِ تِي] يُقَالُ : عَشَى إِلَى

وذلك أحبّ إليّ من أن أقتلها على ضلالها وإن كانت تبوء بآثامها  
ولقد كنّا مع رسول الله ﷺ

النار استدللّ عليها ببصير ضعيف، وفيه كناية عن ضعف بصيرتهم عن أنوار  
علوم ومعارفه وكمالاته.

[وذلك أحبّ إليّ من أن أقتلها على ضلالها] وآثامها [وإن كانت تبوء]  
أي: ترجع [بآثامها] إذ كلّ ضالّ إنّما يرجع يائمه إلى ربّه، ويكون رهين  
عمله، كما قال تعالى: ﴿كلّ نفس بما كسبت رهينة﴾ ﴿ولا تزر وازرة وزر  
أخرى﴾.

ولكنّه حيث كان كالأب الشفيق لهم فمن هلك منهم إنّما يهلك عليه.

### ومن كلام له ﷺ

إنّه ﷺ تكلم به يوم صفّين حين أقرّ الناس بالصلح، فقال:  
إنّ هؤلاء القوم لم يكونوا لينبوا إلى الحقّ، ولا ليحييوا إلى كلمة  
سواء، حتّى يرموا بالمنابر تتبعها العساكر، وحتّى يرموا بالكتائب تقفوها  
الجلائب، وحتّى يحير ببلادهم الخميس يتلوه الخميس، وحتّى تدعق الخيول  
في نواحي أرضهم وبأحناء مشاربهم ومسارحهم، وحتّى تشقّ عليهم الفاران  
من كلّ فتح، وحتّى يلقاهم قوم صدق صبر لا يزيدهم هلاك من هلاك من  
قتلهم وموتاهم في سبيل الله إلاّ جدّاً في طاعة رسول الله وحرصاً على  
لقاء ربّهم.

[ولقد كنّا] معاشر الصحابة والانصار [مع رسول الله ﷺ] نجاهد بين

نقتل آبائنا وإخواننا وأعمامنا مايزيدنا ذلك إلا إيماناً وتسليماً  
ومُضياً على اللقَم وصبراً على مضض الألم، وجداً على جهاد العدو  
ولقد كان الرجل منا والآخر من عدونا يتصاولان تصاول الفحلين  
يترخالسان أيهما يسقي صاحبه كأس المنون فمرة لنا من عدونا ومرة  
لعدونا منا

يديه [نقتل آبائنا وإخواننا وأعمامنا] وسائر أرحامنا، طلباً لرضا الله، وذنباً  
عن دينه .

[مايزيدنا ذلك إلا إيماناً] بالله [وتسليماً] لامره وقضائه .

[ومُضياً على اللقَم] وهو منهج الطريق إلى الله .

[وصبراً على مضض] أي : حرقه [الألم، وجداً على جهاد العدو]  
ولامنعنا من ذلك الرحم والقربة، بل نحب في الله، ونبغض في الله، كما  
قال تعالى : ﴿ لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله  
ورسوله ولو كانوا آباءهم وأبناءهم ﴾ الآية .

[ولقد كان الرجل منا والآخر من عدونا يتصاولان] أي : يتحاملان  
ويتطاولان [تصاول الفحلين] البعيرين المتعلمين [يترخالسان] أي : يتتهز كل  
منها فرصة صاحبه [أيهما يسقي صاحبه كأس المنون] فيحمل كل منهما على  
الآخر لختطف كل منهما روح صاحبه، وأراد بالكأس مايتجرعه الإنسان من  
غصص الألم حال القتل مجازاً، وقوله :

[فمرة لنا من عدونا ومرة لعدونا منا] تنبيه على أن إقدامهم على القتال  
يومئذ لم يكن عن عِدَّة وعُدَّة وقوَّة، بحيث يتيقنون الغلبة على العدو، بل  
ربما كان الأمر بالعكس، ومرة منصوب على الظرف، والتقدير فمرة الأدلة

فلَمَّا رأى الله صدقنا أنزل بعدونا الكبت وأنزل علينا النصر حتَّى استقرَّ الإسلام ملقياً جراحه ومتبوءاً أوطانه ولعمري لو كنّا نأتي ما أتيتم ما قام للدين عمود ولا اخضرَّ له عود

تكون لنا من عدونا ومرة تكون له منّا .

[فلَمَّا رأى الله صدقنا] في عملنا، وبذل جدنا وجهدنا، وخلص نيّتنا [أنزل بعدونا الكبت] الإذلال والإهانة، فصرفه عنّا .

[وأنزل علينا النصر] بمقتضى وعده: ﴿إِنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ﴾ ﴿إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ﴾ .  
[حتّى استقرَّ الإسلام ملقياً جراحه] جراح البعير: مقدّم عنقه من مذبحة إلى منحره .

[ومتبوءاً أوطانه] يقال تبوءَ وطنه: سكن فيه، إشارة إلى حصول غايتهم التي قصدوها بجهاد العدو، وهي استقرار الإسلام في قلوب العباد، وانتظام الامر ورفع الفساد، فاستعار له لفظ الجراح، ورشح تلك الإستعارة بالإلقاء ملاحظة لشبهه بالبعير، الذي أخذ مكانه، وكذا استعار لفظ التبوء ونسبته إلى الاوطان تشبيهاً له بمن كان من الناس خائفاً متزلزلاً لاستقراره، ثمّ اطمأن واستقرّ في وطنه، واستعار لفظ الاوطان لقلوب المؤمنين، وكنى بتبوء أوطانه عن استقراره فيها، وقوله ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ :

[ولعمري لو كنّا نأتي ما أتيتم ما قام للدين عمود ولا اخضرَّ له عود]  
رجوع إلى المقصد الاصيلي من تقصيرهم في أمر الجهاد، أي: لو قصرنا ذلك الوقت كتقصيركم الآن لما استقام الدين، وكنى بالعمود للدين عن قوته ومعظمه، وباخضرار العود للإيمان عن نضارته في النفوس، ولاحظ في

وأيم الله لتحلبتها دماً، ولتتبعها ندماً أما إنه سيظهر عليكم بعيد رجل رحب البلعوم مندحق البطن يأكل مايجد ويطلب ما لا يجد فاقتلوه ولن تقتلوه

الفقرة الأولى تشبيه الإسلام بالبيت ذي العمود، وفي الثانية بيه الإيمان بالشجرة ذات الأغصان.

[وأيم الله] قسم، كما مرّ.

[لتحلبتها دماً، ولتتبعها ندماً] مرجع الضمير المؤنث إلى أفعالهم المدلول عليها بالمعنى، أي: إنّ أفعالكم تشبه الناقة التي أصيب ضرعها بأفة من تفريط صاحبها، فاستعار لفظ حلب الدم لثمرة تقصيرهم وتخاذلهم عما يدعوهم إليه من الجهاد ودماً مذموماً منصوبان على التميز.

### ومن كلام له ﷺ

[أما إنه سيظهر عليكم] يا أهل الكوفة [بعيد رجل رحب البلعوم] أي: واسع مجرى الحلق كناية عن كثرة أكله، وكذا قوله:

[مندحق البطن] يقال: بطن مندحق، أي: ناتئ بارز، وكذا قوله:

[يأكل مايجد ويطلب ما لا يجد] كناية عن كثرة أكله، وجعل ذلك

علامة له.

[فاقتلوه] حسماً لفساده، وقطعاً لعناده، حتّى ينتظم أمر الإسلام

والإيمان، ويرتفع الجور والطغيان، ويذهب الظلم والعدوان.

[ولن تقتلوه] علم ذلك بعلم ربّاني، ولا منافاة بين الامر كما قال

الا وإنه سيأمركم بسبّي، والبراءة منّي، فأما السبّ فسبوني، فإنه لي زكاة

تعالى: ﴿فإن لم تفعلوا ولن تفعلوا فاتقوا النار﴾.

وقد اختلف في تعيين هذا الرجل في كلامه ﷺ، فقيل هو معاوية، لأنه كان بطيئاً كثير الأكل، وروي أنه كان يأكل فيملّ فيقول ارفعوا فوالله ماشبعت، ولكن مللت وتعبت، وكان ذلك داء أصابه بدعاء الرسول ﷺ. روي أنه بعث إليه مرة، فوجده يأكل فبعث إليه ثانية، فوجده كذلك، فقال: اللهم لاتشبع بطنه، ولبعضهم في وصف آخر بالأكل وصاحب لي بطنه كالهواية كان في أمعائه، وقيل: هو زياد بن أبي سفيان، وهو زياد بن أبيه، وقيل: هو الحجاج، وقيل: المغيرة بن شعبة، ثم قال ﷺ:

[الا وإنه سيأمركم بسبّي، والبراءة منّي، فأما السبّ فسبوني، فإنه لي زكاة] لما روي أنّ ذكر المؤمن بسوء زكاة له وذمه بما ليس فيه زيادة في جاهه وشرفه، ولأنّ الطباع تحرص على ما يمنع منه وتلح فيه، والناس لما منعوا من ذكر فضائله، والموالاة له والزموا سبّه وبغضه، ولا ازداد الناس في محبته إلا علواً، حتّى رفع ذلك عمر بن عبدالعزيز ووضع مكانه ﴿إنّ الله يأمر بالعدل والإحسان وإيتاء ذي القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى﴾. وفيه يقول السيّد الرضي (رض):

يا بن عبدالعزيز لو بكت العين فتى من أُميّة، لبكتك أنت نزهتنا عن السبّ والشتم، ولو كنت مجزياً لجزيتك، غير أنّي أقول إنّك قد طبّت ولم يطب ولم يزك بيتك.

وقال كثير بن عبد الرحمن:

ولكم نجاة وأما البراءة فلا تتبرءوا مني فإنني ولدتُ على الفطرة  
وسبقت إلى الإيمان والهجرة

وليت فلم تشتم علياً ولم تخف بريئاً ولم تقبل إساءة مجرم  
وقوله ﷺ: [ولكم نجاة] واضح، لأنهم ينجوا بذلك من القتل،  
وقوله:

[وأما البراءة فلا تتبرءوا مني] نهى عن التبري منه معللاً ذلك بقوله:  
[فإنني ولدتُ على الفطرة] التي فطر الناس عليها وهي بعثهم إلى عالم  
الاجسام مأخوذاً عليهم ميثاق العبودية والإستقامة على سنن العدل في  
سلوك صراط المستقيم، وقوله:

[وسبقت إلى الإيمان والهجرة] أي: إلى طاعة الله ورسول، فيما جاء  
به من الدين، وصحب له ومهاجرته معه مستقيماً في كل ذلك على فطرة  
الله لم يدنو نفسه بشيء من الملكات الرديئة، ولم يرتضع من أمه ولا من أنثى  
قط، بل كان النبي ﷺ يوجر لسانه في فيه فيمصه إلى أن يروى، حتى نبت  
لحمه من لحم رسول الله ﷺ، ودمه من دمه، ولمعلوم أن من كان كذلك كان  
التبري منه تبرياً من الله ورسوله.

وقال المحقق البحراني: رخص ﷺ في سبه عند الإكراه، ولم يرخص  
في التبري منه، وفي الفرق بينهما لطف، وذلك أن السب من صفات القول  
اللساني، وهو أمر يمكن إيقاعه من دون اعتقاده مع احتماله التعريض، ومع  
ما يشتمل عليه من حقن دماء المأمورين ونجاتهم بامثال الأمر به.

فأما التبري فليس بصفة قولية، بل يعود إلى المجانبة القلبية، والمعاداة  
والبغض، وهو المنهي عنه هنا، فإنه أمر باطني يمكنهم الإنهاء عنه،



## أصابكم حاصب ولا بقي منكم أثر

ولا يلحقهم بسبب تركه وعدم امثال الامر به ضرر، وكأنه لحظ فيهما قوله تعالى: ﴿إِلَّا مِنْ أَكْرَهٍ وَقَلْبُهُ مَطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ وَلَكِنْ مِنْ شَرَحٍ بِالْكَفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِ غَضَبٌ﴾ الآية، انتهى.

وفيه نظر، لأن الظاهر إن الكلام إنما هو في البراءة اللسانية لا القلبية، وإنها هل تسوغ مع الإكراه أو لا؟ وظاهر جملة من الأدلة عموماً وخصوصاً جوازها، إلا أن التحقيق الذي حققه (ره) وجه وجه جامع بين مادل على النهي ومادل على الجواز.

## ومن كلام له عليه السلام كَلَّمْ بِهِ الْخَوَارِجَ

لما كتب عهد التراضي بالحكمين بين عليّ ومعاوية، فاعتزل الخوارج وتنادوا من كل ناحية لا حُكْمَ إِلَّا لِلَّهِ، الْحُكْمُ لِلَّهِ، يَا عَلِيُّ لَا لَكَ، إِنَّ اللَّهَ قَدْ أَمْضَى حُكْمَهُ فِي مُعَاوِيَةَ وَأَصْحَابِهِ أَنْ يَدْخُلُوا تَحْتَ حُكْمِنَا، وَقَدْ كُنَّا زَلَلْنَا وَأَخْطَأْنَا حِينَ رَضِينَا بِالتَّحْكِيمِ، وَقَدْ بَانَ لَنَا زَلَلُنَا وَخَطْبُنَا وَرَجَعْنَا إِلَى اللَّهِ وَتَبْنَا فَارْجِعْ أَنْتَ كَمَا رَجَعْنَا وَتَبْ إِلَيْهِ كَمَا تَبْنَا، وَقَالَ بَعْضُهُمْ: إِنَّكَ أَخْطَأْتَ فَاشْهَدْ عَلَى نَفْسِكَ بِالْكَفْرِ، ثُمَّ تَبَّ عَنْهُ حَتَّى نَطِيعَكَ، فَقَالَ عليه السلام دَاعِيَاءُ عَلَيْهِمْ:

[أصابكم حاصب] أي: ريح شديدة ترمي بالحصاء، وهي صغار الحصى [ولا بقي منكم أثر] دعاء بالفناء، غضباً من مقاتلتهم، ثم أخذ في تفريعهم وإنكار مقاتلتهم، بقوله:

أبعد إيماني بالله وجهادي مع رسول الله ﷺ أشهد على نفسي بالكفر، لقد ضللتُ إذًا، وما أنا من المهتدين فأوبوا شرّ مآب، وارجعوا على أثر الاعقاب أما إنكم ستلقون بعدي ذلاً شاملاً، وسيفاً قاطعاً وأثرةً يتخذها الظالمون فيكم سنة

[أبعد إيماني بالله] قبل كلّ أحد [وجهادي مع رسول الله ﷺ] أشهد على نفسي بالكفر، لقد ضللتُ إذًا، وما أنا من المهتدين] فإنّ شهادة الإنسان على نفسه بالكفر ضلال عن الحقّ، وعدم اعتناء في سبيل الله .

[فأوبوا شرّ مآب، وارجعوا على أثر الاعقاب] جذب لهم بالغضب والتقهر، وأمر لهم بالرجوع إلى الحقّ من حيث خرجوا الحقّ وفارقوه، ولعلّ فيه إشارة إلى دخولهم تحت قوله تعالى: ﴿وما محمد إلا رسول قد خلت من قبله الرسل أفإن مات أو قُتل انقلبتم على أعقابكم ومن ينقلب على عقبيه فلن يضرّ الله شيئاً﴾ .

أما إنكم ستلقون بعدي ذلاً شاملاً، وسيفاً قاطعاً [ وهو كناية عمّن يقتلهم بعده .

[وأثرة] بالتحريك، أي: استبداداً.

[يتخذها الظالمون فيكم سنة] إشارة إلى ما يستأثر به الملوك والعمال عليهم وعلى غيرهم من الرعيّة من الفياء والغنائم، وقد استجيب دعاؤه ﷺ فيهم، فإنهم لم يزالوا بعده في ذلّ شامل، وقتل ذريع حتى انقرضوا، أو نادوا أن ينقرضوا، ولله الحمد ﴿فقطّع دابر القوم الذين ظلموا والحمد لله ربّ العالمين .

قال السيّد الرضي (ره): قوله ﷺ ولا بقي منكم أبر يروى على ثلاثة أوجه:

مصارعهم دون النطفة، واللّه لا يفلت منهم عشرة، ولا يهلك منكم

عشرة

أحدها: أن يكون كما ذكرنا بالباء من قولهم رجل أبر للذي يؤبر النخل، أي: يصلحه.

ويروى: ولا بقي منكم أثر، يراد به الذي يآثر الحدث، أي: يحكيه ويرويّه، وهو أصحّ الوجوه عندي، كأنّه قال: ولا بقي منكم مخبر. ويروى: أبر بالزاي المعجمة، وهو الواثب والهالك أيضاً، يقال له أبر.

وقال ﷺ

لما عزم على قتال الخوارج

وقيل له: إنّ القوم قد عبروا جسر التهروان:

[مصارعهم دون النطفة، واللّه لا يفلت منهم عشرة، ولا يهلك منكم

عشرة].

قال السيّد (ره): ويعني بالنطفة ماء النهر، وهي أفصح كناية عن الماء، وإن كان كثيراً جداً، وقد أشرنا إلى ذلك فيما تقدّم عند مضي ما أشبهه.

روي أنّه ﷺ لما خرج إلى أصحاب النهر، جاء به رجل من أصحابه فقال: البشرى يا أمير المؤمنين، إنّ القوم عبروا النهر لما بلغهم وصولك، فأبشر فقد منحك الله أكتافهم، فقال: اللّه، أنت رأيتهم قد عبروا، فقال ﷺ: واللّه ما عبروه ولن يعبروه، وإنّ مصارعهم دون النطفة والذي فلق

الحبة وبرأ النسمة لن يبلغوه الافلات، ولا بصر ثوران حتى يقتلهم الله، وقد خاب من افترى.

قال: ثم جاءه جماعة من أصحابه واحد بعد آخر كلهم يخبره بما أخبره الاول، فركب عليه السلام وسار حتى انتهى إلى النهر، فوجد القوم بأسرهم قد كسروا جفون سيوفهم وعرقبوا خيولهم وجثوا على الركب، وحكموا تحكيمة واحدة بصوت عظيم لرجل.

وروي إن شاباً من أصحابه قال في نفسه حين حكم عليه السلام بما حكم من أمرهم والله لاكونن قريباً منه، فإن كانوا عبروا النهر لاجعلن سنان رمحي في عينه، أيدعي علم الغيب، فلما وجدهم لم يعبروا نزل عن فرسه وأخبره بما في نفسه وطلب منه أن يغفر له، فقال عليه السلام: إن الله يغفر الذنوب جميعاً.

وروي أنه عليه السلام قال لأبي أيوب الانصاري، وكان على ميمنته لما بدأت الخوارج بالقتال: احملوا عليهم فوالله لايفلت منهم عشرة ولايهلك منكم عشرة، فلما قتلهم وجدوا المفلت منهم تسعة، والمقتول من أصحابه ثمانية، وهذان الحكمان من جملة كراماته عليه السلام.

كَلَّا وَاللَّهِ إِنَّهُمْ نَظَفَ فِي أَصْلَابِ الرِّجَالِ، وَقَرَارَاتِ النِّسَاءِ كَلَّمَا  
نَجْمَ مِنْهُمْ قَرْنَ قُطِعَ حَتَّى يَكُونَ آخِرُهُمْ لَصُوصاً سَلَّابِينَ

وقال ﷺ

لَمَّا قَتَلَ الْخَوَارِجَ

وَقِيلَ لَهُ يَا أَمِيرَ الْمُؤْمِنِينَ هَلْكَ الْقَوْمُ بِأَجْمَعِهِمْ :

[كَلَّا] رَدَّ لَمَّا قَالُوهُ وَزَجَرَ عَنْهُ .

[وَاللَّهِ إِنَّهُمْ نَظَفَ فِي أَصْلَابِ الرِّجَالِ، وَقَرَارَاتِ النِّسَاءِ] أَرْحَامُهُمْ الَّتِي  
يَقْرَفُ فِيهَا النُّطْفَةُ وَالْوَلَدُ، إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّهُ لَا بَدَّ مِنْ وَجُودِ قَوْمٍ يَقُولُونَ بِمِثْلِ  
مَقَالَتِهِمْ، وَأَنَّهُمْ الْآنَ مُوجُودُونَ فِي الْأَصْلَابِ وَالْأَرْحَامِ بِالْقُوَّةِ، فَمِنْهُمْ نَظْفَةٌ  
بَرَزَتْ إِلَى الْأَرْحَامِ، وَبَعْضُهَا بَاقٍ فِي الْأَصْلَابِ [كَلَّمَا نَجْمَ] أَيِ : ظَهَرَ [مِنْهُمْ  
قَرْنَ] أَيِ : رَئِيسَ [قُطِعَ] أَيِ : قَتَلَ، وَاسْتِعَارَ لَفْظَ الْقَرْنِ لِمَنْ يَظْهَرُ مِنْ  
رُؤُسَائِهِمْ وَرَشَحِهَا، بِقَوْلِهِ : نَجْمَ وَقَطَعَ لِكُونِهِمَا حَقِيقَتَيْنِ فِي الثَّبَاتِ، وَجَعَلَ  
لِتَرَادُفِهِمْ غَايَةً، فَقَالَ :

[حَتَّى يَكُونَ آخِرُهُمْ لَصُوصاً سَلَّابِينَ] أَيِ : قِطَاعاً لِلطَّرِيقِ، نَقَلَ إِنْ  
التَّسْعَةَ الَّذِينَ سَلِمُوا تَفَرَّقُوا فِي الْبِلَادِ اثْنَانِ فِي عَمَانَ وَآخَرَانِ فِي كَرْمَانَ،  
وَاثْنَانِ فِي سَجِسْتَانَ، وَاثْنَانِ فِي الْجَزِيرَةِ، وَوَاحِدٌ إِلَى تَلِّ مَوْدُونِ، وَقَدْ كَانَ  
مِنْهُمْ جَمَاعَةٌ لَمْ يَظْفَرْ بِهِمْ ﷺ ظَهَرَتْ بَدْعُهُمْ فِي أَطْرَافِ الْبِلَادِ بَعْدَهُ، وَكِبَارُ  
فَرَقِهِمْ سَتَ :

الْأَزَارِقَةُ، وَهِيَ أَكْبَرُ الْفِرْقِ أَصْحَابُ نَافِعِ بْنِ الْأَرْزَقِ، خَرَجُوا مِنْ  
الْبَصْرَةِ إِلَى الْهَوَازِ وَغَلَبُوا عَلَيْهَا وَعَلَى مَاوَرَاءِهَا مِنْ بِلْدَانِ فَارَسٍ وَكُرْمَانَ فِي

لانتقلوا الخوارج بعدي، فليس من طلب الحق فأخطأه كمن طلب  
الباطل فأدركه

أيام عبدالله بن الزبير، وكان مع نافع من أمراء الخوارج عشرة في نيف  
وثلاثين ألف فارس، فأنفذ إليهم المهلب، ولم يزل في حربهم هو وأولاده  
تسع عشرة سنة إلى أن فرغ من أمرهم في أيام الحجاج.

الثانية: النجدات، رئيسهم نجدة بن عامر الحنفي، قتل في زمن  
عبد الملك بن مروان.

الثالثة: البهيسية، أصحاب أبي بيهس، وكان بالحجاز، وقتله عثمان بن  
حيان المزني بالمدينة بعد أن قطع يديه ورجليه في زمن الوليد بإشارة منه.

الرابعة: العجاردة، أصحاب عبدالكريم بن عجرد.

الخامسة: الأباضية، أصحاب عبدالله بن أباض في أيام مروان بن  
محمد، فوجه إليه عبدالله بن محمد بن عطية فقاتله فقتله.

السادسة: الثعالبة، أصحاب ثعلبة بن عامر، وكان جملة منهم في  
أطراف البلاد باصبهان والاهواز وسواد العراق، ينهبون الأموال والخراج،  
ويقتلون غيلة وجهراً.

وقال عليه السلام:

[لانتقلوا الخوارج بعدي، فليس من طلب الحق فأخطأه كمن طلب  
الباطل فأدركه] قال السيد (ره): يعني بمن أدركه معاوية، والفرق بينهم وبين  
معاوية أن القوم طلبوا الحق بالذات، فوقعوا في الباطل بالعرض، ومعاوية  
طلب الباطل بالذات في صورة تشبه الحق، وإنما نهى عليه السلام عن قتلهم بعده  
على تقدير أن يلزموا حدودهم ويكفوا عن العبث والفساد في الأرض، أو

وإنَّ عليَّ من الله جُنَّةٌ حصينة فإذا جاء يومي انفرجت عني  
وأسلمتني

لأنه عليه السلام علم أنه لا يلي الأمر بعده من له بحكم الشريعة أن يقتل ويتولى أمراً محدود، ولا مَنْ يعرف مواضعها، وقيل: إنما قتلهم لأنه إمام عادل، أي: وجوب قتالهم.

### ومن كلام له عليه السلام لما خوّف من الغيلة

وهي القتل على غفلة وعزه، وكان عليه السلام قد خوّف من غيلة ابن ملجم مراراً، وروي إنَّ الأشعث رآه متقلداً سيفه، فقال له: ما تقلدك السيف وليس بأوان حرب، فقال: أردتُ أن أنحر به جزوراً لقربة، فأخبر الأشعث علياً بذلك، وقال قد عرفت ابن ملجم وفتكه، فقال عليه السلام: ماقتلني بعد.

وروي إنَّ علياً عليه السلام كان يخطب مرةً ويذكر أصحابه وابن ملجم تلقاء المنبر، فسمع وهو يقول: واللّه لأريحنهم منك، فلما انصرف عليّ أتوا به مليئاً فأشرف عليهم وقال: ماتريدون؟ فخبروه بما سمعوا منه، فقال: ماقتلني بعد خلّوا عنه.

[وإنَّ عليَّ من الله جُنَّةٌ] بالضمّ ما يُستتر به من سلاح وغيره [حصينة] تحصنني وتمنعني من فتك العدو وغيلته.

[فإذا جاء يومي] الذي كتب في أجلي وانقطع عملي [انفرجت عني] تلك الجنة [وأسلمتني] كنّى بالجنة عن عناية الله بحفظ أسباب حيات في

## فحينئذ لا يطيش السهم ولا يبرأ الكَلَم

المدة الممكنة له في القضاء الإلهي، كناية بالمستعار، ووجه الاستعارة إن مع بقاء أسباب الحياة محفوظة لا يؤثر في الإنسان شيء من سهام المنية أبداً، كما أن لابس الجنة محفوظ بها من آثار سهام الاعداء ونحوها، ووصفها بالحصينة ترشيحاً للإستعارة، وكنتى بها أيضاً عن قوة ذلك الحفظ، وكنتى بيومه عن وقت ضرورة موته وبانفراج الجنة عنه عن عدم بعض أسباب الحياة المستلزم لعدم الحياة، ولحوق سهام الامراض، وهو ترشيع للإستعارة أيضاً، ونسب إلها إسلامها له ملاحظة لتشبيهها بمن يحفظ، ثم يسله للقتل، وقوله:

[فحينئذ لا يطيش السهم ولا يبرأ الكَلَم] يقال: طاش السهم انحرف عن الغرض، والكَلَم الجرح، واستعار لفظ السهم للأمراض التي هي سبب الموت، وكنتى بعدم طيشه ﷺ عن ايكاله وحصول الموت عنه، واستعار لفظ الكلم للأثر الحاصل عن تلك الأسباب، ووجه الشب في الأولى كونهما سببين للهلاك، وفي الثانية: ما يستلزمانه من التألم، ورشح الأولى بذكر الطيش، والثانية بذكر البرء، وجميع ذلك إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وما كان لنفس أن تموت إلا بإذن الله كتاباً مؤجلاً﴾ ﴿ولكل أمة أجل فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون﴾.

ومما ينسب إليه ﷺ أي يومي من الموت أقرأ يوم لا قدر أم يوم قدر فيوم ما قدر لا أرهبه، ويوم قد قدر لا يغني الحذر.



ألا وإن الدنيا دار لا يسلم منها إلا فيها ولا ينجي بشيء كان لها ابتلي  
الناس بها فتنة فما أخذوه منها لها

### ومن خطبة له ﷺ

في ذم الدنيا وأهلها، والتزهيد فيها، والترغيب في الآخرة وطلبها:  
[ألا وإن الدنيا دار لا يسلم منها إلا فيها] أي: لا يسلم من عقاب  
ذنوبها، والأفعال السيئة التي وقعت فيها إلا فيها، إذ لا دار إلا الدنيا  
والآخرة، وأسباب السلامة من العقوبات الطالحات والملكات الفاضلة وكلها  
زعمال لا تتحقق إلا في الدنيا فينبغي المبادرة إليها واغتنام الفرصة .  
[ولا ينجي بشيء كان لها] إشارة إلى أن ما يصدر من العباد للأغراض  
الدنيوية كالرياء والسمعة لا يحصل به النجاة من عقوبات الآخرة، وإنما  
يترتب عليه ما قصده من الدنيا، وليس له في الآخرة من نصيب، بل لا ينفع  
إلا العمل الخالص لوجه الله .

وفي النبوي: هلك الناس إلا العالمون، هلك العالمون إلا العاملون،  
هلك العاملون إلا المخلصون، والمخلصون على خطر عظيم .  
[ابتلي الناس بها فتنة] نصب مفعولاً له أو مصدرأ سد مسد الحال، وفيه  
إشارة إلى قوله تعالى: ﴿ونبلوكم بالخير والشر فتنة وإلينا ترجعون﴾ .  
ثم أوضح ذلك بقوله ﷺ:

[فما أخذوه منها لها] الضميران راجعان إلى الدنيا، كالذي يكتب  
الاموال في الدنيا ويدّخرها لملاذه وينفقها في شهواته .

أُخْرِجُوا مِنْهُ وَحُوسِبُوا عَلَيْهِ وَمَا أَخَذُوهُ مِنْهَا لغيرِهَا قَدَمُوا عَلَيْهِ  
وَأَقَامُوا فِيهِ

[أُخْرِجُوا مِنْهُ] قَهْرًا بِالموت الَّذِي لَا مَفْرَ مِنْهُ .  
[وَحُوسِبُوا عَلَيْهِ وَمَا أَخَذُوهُ مِنْهَا لغيرِهَا] كَالَّذِي يَكْتَسِبُ الْأَمْوَالَ وَيَنْفَقُهَا  
فِي سَبِيلِ الْخَيْرِ وَالْمَعْرُوفِ وَالطَّاعَاتِ، أَوْ يَصِلُ بِهَا الْأَرْحَامَ، وَيَعِينُ الْأَرَامِلَ  
وَالْأَيَامَ .

[قَدَمُوا عَلَيْهِ] أَيِ : عَلَى الَّذِي قَدَمُوا [وَأَقَامُوا فِيهِ] وَفِي ذَلِكَ تَنْبِيهُ عَلَى  
وَجُوبِ قَصْدِ الْآخِرَةِ لِمَا يُؤْخَذُ مِنَ الدُّنْيَا وَيَتَصَرَّفُ فِيهِ وَتَنْفِيرِ أَنْ يَجْعَلَ  
الْمَأْخُوذَ مِنْهَا الْمَجْرَدَ التَّمَتُّعَ بِهَا بِذِكْرِ وَصْفَيْنِ :

أَحَدُهُمَا : وَجُوبُ مَفَارِقَةِ الْمَأْخُوذِ مِنْهَا، وَالْإِخْرَاجَ مِنْهُ .

وَالثَّانِي : الْحِسَابَ عَلَيْهِ فِي الْآخِرَةِ، وَيَنْبَغِي أَنْ يَعْلَمَ أَنَّ الْإِبْتِلَاءَ  
وَالْإِفْتِتَانَ بِالنِّسْبَةِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى لَيْسَ عَلَى الْحَقِيقَةِ، إِذْ هُوَ تَعَالَى عَالَمٌ  
بِأَحْوَالِ الْعِبَادِ وَمَبْدُئُهَا، وَمَآلُهَا ﴿يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى﴾ وَلَكِنْ لَمَّا كَانَتْ الشَّرَائِعُ  
الْإِلَهِيَّةُ جَاذِبَةً لِلْخَلْقِ عَنْهَا إِلَى الْغَايَةِ الَّتِي خَلَقُوا لَهَا وَكَانَتْ بِحَاضِرِ لَذَاتِهَا  
جَالِبَةً لَهُمْ بِحَسَبِ نَفْسِهِمُ الْإِمَارَةَ إِلَيْهَا، فَمَنْ أَطَاعَ دَاعِيَ اللَّهِ وَصَوَارِفَهُ  
عَنْهَا، فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا، وَمَنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ بغيرِ هُدًى مِنَ اللَّهِ خَسِرَ خَسِرَانًا  
مُبِينًا، فَاشْبَهَ ذَلِكَ صُورَةَ ابْتِلَاءٍ مِنَ اللَّهِ لَخَلْقِهِ بِهَا، فَاسْتَعِيرَ لَذَلِكَ وَصْفَ  
الْإِبْتِلَاءِ، وَلَفْظَ الْفِتْنَةِ وَمَا أَخَذَ مِنْهَا لغيرِهَا هُوَ مَا يُقَصَّدُ بِهِ وَجْهُ اللَّهِ وَالْدَارُ  
الْآخِرَةُ مِنْ مَالٍ يَتَصَدَّقُ بِهِ وَتَصَرَّفُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَوْ جَاهٍ أَوْ عَمَلٍ لِلَّهِ، وَلَيْسَ  
مَا يَقْدُمُونَ عَلَيْهِ فِي الْآخِرَةِ هُوَ عَيْنُ مَا أَخَذَ مِنَ الدُّنْيَا، بَلْ ثَمَرَتُهُ، وَإِذَا بَنَيْنَا  
عَلَى تَجَسُّمِ الْأَعْمَالِ فَهُوَ هُوَ .

وإنّها عند ذوي العقول كفيّ الظلّ بينا تراه سابغاً حتّى قلص وزائداً حتّى نقص ومن خطبة له عليه السلام وأتّقوا عباد الله ربّكم وبادروا آجالكم بأعمالكم

[وإنّها عند ذوي العقول كفيّ الظلّ] ووجه الشبه سرعة زوالها، وإنّما خصّ ذوي العقول بذلك لأنّ الاعتبار لزوالها عامل بمجرّد عقله دون هواه، فلذا نُسب إلى العقل، ولأنّ حال ذوي العقول مرغوب فيه لمن سمعه، فنُسب إليهم ليقتفي السامعون أثرهم. ثمّ أشار إلى وجه الشبه بالظلّ بقوله: [بينّا تراه سابغاً] أي: وافرأ.

[حتّى قلص] نقص [وزائداً حتّى نقص] أي: إنّها يسرع زوالها، كما يسرع زواله، وبينّا هي بين الظرفية بمعنى الوسط فأشبعفت الفتحة فحذفت الألف، وقد تزايد ما فيقال: بينما، والمعنى واحد، وتحقيق الظرفيّة هنا: إنّ الظلّ دائر بين السبوغ والتقلّص، والزيادة والنقصان.

### ومن خطبة له عليه السلام

[وأتّقوا عباد الله ربّكم] فبالثقوى تكون النجاة وترفع الدرجات. [وبادروا] أي: سابقوا وعاجلوا [آجالكم بأعمالكم] لتوقّع سرعة الاجل وانقطاع العمل فاغتنموا شبابكم قبل هرمكم، وصحتكم قبل سقمكم، وغناكم قبل فقركم، وحياتكم قبل موتكم، وقوتكم قبل ضعفكم، ونسب المسابقة إلى الآجال ملاحظة لشبهها بالمرهن، إذ كان

وابتاعوا ما بقي لكم بما يزول عنكم وترحلوا فقد جدّ بكم واستعدّوا  
للموت فقد أظلكم وكونوا قوماً أصبح بهم فانتبهوا وعلموا أنّ الدنيا  
ليست لهم بدار

لحوقها لهم حائلاً بينهم وبين الاعمال الصالحة الشبيهة بما يستبق عليه من الرهن .  
[وابتاعوا ما بقي لكم] من ثواب الآخرة الباقية [بما يزول عنكم] من  
متاع الدنيا الفانية ، والقيد في المقامين ترغيب النفوس ، فإنّها تحبّ ما له بقاء  
وتكره ما له فناء ، واحتجاج بها عليها .

[وترحلوا] عن هذه الدنيا الغادرة إلى تلك الدار الآخرة .  
[فقد جدّ] أي : حثّ [بكم] المنادي على الرحيل ، هو كناية عن سرعة  
توارد أسباب خراب البدن من الهموم والسقم والفقر والهرم .  
[واستعدّوا للموت] ولللقاء الله بالأعمال الزكية ، والملكات البهيّة ،  
والكمالات النفسانيّة التي لا يضرّ معها موت البدن .  
[فقد أظلكم] أي : أشرف عليكم الموت إشارة إلى فريه ، وشبّهه  
بالسحاب أو الطير ، واستعار له لفظ الإظلال .

[وكونوا قوماً] كقوم نيام [صباح بهم فانتبهوا] تنبهاً ، أنّهم في مراقد  
الطبيعة رافلون ، وفي مهاد الشهوات النفسانيّة ملتحفون ، فليستفتوا إلى  
منادي الله تعالى وهو أنبياء ورسله وحججه وكتبه وليتنبها بدنائهم من  
مراقد غفلتهم .

[وعلموا] عطف على أصبح بهم أي : وكونوا كقوم علموا [أنّ الدنيا  
ليست لهم بدار] قرار حتّى يركنوا إليها ويطمثوا بها ، بل هي زوال ، ومحلّ  
هموم وغموم ووبال .

فاستبدلوا فإن لم يخلقكم عبثاً ولم يترككم سدى ومابين أحدكم وبين الجنة والنار إلا الموت أن ينزل بكم وإن غاية تنقصها اللحظة وتهدمها الساعة لجديرة بقصر المدة

[فاستبدلوا] بها دار السلام والنعيم والإكرام، ويمكن قراءته بصيغة الماضي والامر، ثم نبّه على وجوب العمل لذلك البدل بقوله:

[فإن لم يخلقكم عبثاً] إشارة إلى قوله تعالى: ﴿أفحسبتم أنما خلقناكم عبثاً وأنكم إلينا لا ترجعون﴾.

[ولم يترككم سدى] إشارة إلى قوله تعالى: ﴿أيحسب الإنسان أن يترك سدى﴾ أي: مهملاً، بل خلقكم لحكمة ومصلحة راجعة إليكم، كما قال تعالى: ﴿وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون﴾ فالغرض من الخلق العبادة، والغرض منها استكمال النفس حتى تصل إلى رضوان الله وثوابه، والحائل بينهم وبين ذلك الموت، فأشار عليه السلام إلى ذلك بقوله:

[ومابين أحدكم وبين الجنة] إن كان من حزب الله المخلصين [والنار] إن كان من حزب الشيطان الخاسرين [إلا الموت أن ينزل بكم] بدل من الموت، أي: إلا نزول الموت بكم، إذ به ينكشف للإنسان عما يستحقه من جنة أو نار، ﴿لقد كنت في غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد﴾.

[وإن غاية] كناية عن أجل الإنسان [تنقصها اللحظة] أي: النظرة، لأن كل جزء من الزمان فرضته قد مضى من مدة الإنسان منقص لها بالبديهة.

[وتهدمها الساعة] كناية عن وقت الموت [لجديرة] أي: حقيقة تلك

الغاية [بقصر المدة] فإن الآن الذي تنقطع فيه علاقة النفس مع البدن غاية

وإنّ غائباً يحدوه الجديدان: اللَّيْل والنَّهَار، لحريّ بسرعة الاوبة  
وإنّ قادماً يقدم بالفوز أو الشقوة لأفضل العدة فتزوّدوا من الدنيا في  
الدنيا

لأجل الإنسان، وغاية الشيء هي ما ينقطع عندها الشيء، فكُنِيَ بالهدم عن  
ذلك الإنقطاع والانتهاء كناية بالمستعار، وظاهر أنّ مدّة هذا شأنها في غاية  
القصر، وقوله ﷺ:

[وإنّ غائباً يحدوه الجديدان: اللَّيْل والنَّهَار، لحريّ بسرعة الاوبة]  
والغائب إشارة إلى الإنسان، إذ كان الدنيا عالمغربة، ومحلّ سفره، ومنزله  
الحقيقيّ الَّذي منه مبدئه وإليه مرجعه الآخرة، واستظهر ابن أبي الحديد أنّ  
المراد بالغائب الموت، يسوقه اللَّيْل والنَّهَار، وفيه أنّه لا يطابق لفظ الاوبة،  
لأنّه لم يكن حتّى يرجع، وسمّي الليل والنهار جديدين لتعاقبهما وتجدّدهما،  
فليس أحدهما مخلقاً للآخر، واستعار لفظ الحدو لما يستلزمانه من إعداد  
الإنسان لقرب أجله المشبه لصوت الحادي الَّذي يعد الإبل لسرعة سيرها  
وقربها من المنزل المقصود لها، وظاهر إنّ من كان الليل والنهار حاديته فهو  
في غاية سرعة الرجوع إلى وطنه الأصليّ.

[وإنّ قادماً] إشارة إلى حال الإنسان حال قدومه على ربّه [يقدم] على  
ربّه بعد مفارقة الدنيا [بالفوز] بالفضل العظيم، والثواب الجسيم.

[أو الشقوة] بنار الجحيم، والبُعد من ربّ رحيم.

[لأفضل العدة] أي: مَنْ كان هذا شأنه، فالواجب عليه أن يستعدّ  
بأفضل عدّة ليصل بهما إلى أحبّهما لديه، ويتباعد بها عن أبغضهما عنده،  
ثمّ أشار ﷺ إلى تفضيل أفضل العدة بقوله:

[فتزوّدوا من الدنيا في الدنيا] من تقوى الله، فإنّ خير الزاد التقوى.

ما تحرزون به نفسكم غداً فاتقى عبد ربّه نصح نفسه، قدّم توبته،  
غلب شهوته

[ما تحرزون به نفسكم] وتحفظونا به من عذاب الله وعذابه .

[غداً] في القيامة، وقد أشرنا سابقاً في شرح مثل هذه الفقرة أو الأعمال الصالحة، والملكات الفاضلة إنّما تحصل في الدنيا، وأمّا كونها من الدنيا فلأنّ تلك الآثار الحاصلة للنفس من الحالات والملكات كالخشبة والخوف وسائر ما يتزوّد الإنسان ويستصحبه بعد المفارقة إنّما حصلت عن هذا البدن واستفدت من الدنيا بواسطته، والمشابهة التي لاجلها استعار لفظ الزاد هنا هو ما يشترك فيه الزاد المحسوس والتقوى من سلامة المتزوّد بهما كلّ في طريقه، فذاك في المنازل المحسوسة من عذاب الجوع والعطش المحسوس، وهذا في المنازل المعقولة ومراتب السلوك ومراحل السفر إلى الله من عذاب الجوع المعقول، وقوله:

[فاتقى عبد ربّه نصح نفسه، قدّم توبته، غلب شهوته] أوامر وردت بلفظ الماضي، خالية عن العطف، وي بلاغة تريك المعنى في أحسن صورة، فالأمر بالتقوى تغيير للأمر بالزاد، كما قال تعالى: ﴿وتزوّدوا فإنّ خير الزاد التقوى﴾ والأمر بنصيحة النفس أمر بالنظر في مصالحها، والشور عليها أن تعمل ما، والأولى بها من التمسك بحدود الله والوقوف عندها والأمر بتقديم التوبة وغلب الشهوة هو من جملة الأمر بالنصيحة، كالتفسير له، ومن لوازم التقوى، وأراد بتقديم التوبة تقديمها على الموت، أو بالنسبة إلى كلّ وقت سيحضر، كناية عن المبادرة بها.

ثمّ حثّ ﷺ على المبادرة إلى أوامر الله قبل التوبة بقوله:

فإنَّ أجله مستور عنه، وأمله خادع له، والشيطان موكل به، يزين له المعصية ليركبها، ويمنيه التوبة ليسوفها، حتّى تهجم منيته عليه أغفل مايكون عنها فيالها حسرة على كلّ ذي غفلة أن يكون عمره عليه حجة، وأن تؤدّيه أيامه إلى شقوة

[فإنَّ أجله مستور عنه، وأمله خادع له، والشيطان موكل به، يزين له المعصية ليركبها، ويمنيه التوبة ليسوفها، حتّى تهجم منيته عليه أغفل مايكون عنها] فإن ستر أجل الإنسان عنه موجب للغفلة، فإذا انضاف إلى ذلك خداع الأمل الناشي عن الوسواس الشيطانية، والتسويات النفسانية في تزيين المعصية وتسويق التوبة مع كون الشيطان موكلًا به وقرينًا له كما في النبوي مامن مولود إلّا ويولد معه قرين من الشيطان، كانت الغفلة أشدّ، والنسيان أكّد، واستعار لفظ الخداع لصورته من النفس الأمّارة بالسوء كان تسوّل له مثلاً تتمتع من شبابك، واغتتم لذّة العيش مادمت في مهلة، وسوف تتوب بعد أن تقضي وطرك من لذّات الدنيا ونحو ذلك، ونسبة ذلك إلى الأمل لأنّه من أسباب الإنخداع، وجعل ذلك الخداع هو أن تهجم على المخدوع منيته حال ماهو في أشدّ غفلة عنها، واشتغال بما يؤمله، فيكون ذلك مستلزمًا لأعظم حسرة وأكبر ندامة على أن يكون عمره عليه حجة شاهدًا بلسان حاله على ما اكتسب فيه من الآثام، فصار بعد أن كان وسيلة لسعادته سبباً لشقاوته، كما قال :

[فيالها حسرة على كلّ ذي غفلة أن يكون عمره عليه حجة، وأن تؤدّيه أيامه إلى شقوة] ونصب حسرة على الغميز للتعجب منه، المدعو واللام في لها كأنّه قال : يا حسرة على الغافلين، ما أكثرك أرايتها الحسرة احضري فهذا



نسأل الله سبحانه أن يجعلنا وإياكم ممن لا تبطره نعمة ولا تقصر به عن طاعة ربه غاية بأن لا يقصر عن غاية من غايات الطاعات، يقال: قصرت هذه الغاية بفلان إذا لم يبلغها. ولا يحلّ به بعد الموت ندامة ولا كآبة الحمد لله الذي لم يسبق له حال حالاً، فيكون أولاً قبل أن يكون آخراً، ويكون ظاهراً قبل أن يكون باطناً

أوانك، وقبل بل لام البحر فتحت لدخولها على الضمير، والمنادى محذوف تقديره يالرجال للحسرة، أو يا قوم ادعواكم لها حسرة، وإن في أن يكون في محلّ النصب بحذف الجار، كأنه قيل فعلى م تقع عليهم الحسرة، فقال: على كون أعمارهم حجة عليهم يوم القيامة، ثم ختم الخطبة بقوله:

[نسأل الله سبحانه أن يجعلنا وإياكم ممن لا تبطره نعمة] بأن لا نفرح بنعم الدنيا، فإنه من لوازم محبتها المستلزمة للهلاك الأبدي، وبدأ بالدعاء لنفسه لما روي أنّ النبي ﷺ كان إذا دعى بدء بنفسه.

[ولا تقصر به عن طاعة ربه غاية] بأن لا يقصر عن غاية من غايات الطاعات، يقال: قصرت هذه الغاية بفلان إذا لم يبلغها.

[ولا يحلّ به بعد الموت ندامة ولا كآبة] أي: حزن كأنه سال قطع أسباب الندامة والحزن، وهو اتباع الهوى والعدول عن طاعة الله.

### ومن خطبة له ﷺ

[الحمد لله الذي لم يسبق له حال حالاً، فيكون أولاً قبل أن يكون آخراً، ويكون ظاهراً قبل أن يكون باطناً] لأنّ السبق والمقارنة والقبلية

## كلّ مسمّى غيره بالوحدة قليل

والبعدية أمور تلحق الزمان لذات، وتلحق الزمانيات به، وقد صحّ بالبراهين القاطعة أنّه تعالى منزّه عن الزمان، لأنّ الزمان من لواحق الحركة، أي: حركة الفلك المتأخّرة عن وجوده المتأخّر عن وجود الصانع، نعم قد تطلق القبلية والبعدية على غير الزمانية، كالقبلية بالشرف والفضيله، والذات والعلية، كما يقال العلة قبل المعلول.

وبالجملة: فكلّما يلحق ذاته المقدّسة من الصفات، فهي اعتبارات ذهنية تحدثها العقول عند مقايسته إلى مخلوقاته وشيء من تلك الإعتبارات لايتفاوت أيضاً بالقبلية والبعدية بأحد المعاني المذكورة بالنظر إلى ذاته المقدّسة فلا يقال مثلاً هو مستحقّ لهذا الإعتبار قبل هذا الإعتبار أو بعده، وإلاّ لكانت كمالاته قابلة للزيادة والنقصان، بل استحقاقه بالنظر إلى ذاته، فلا حال يفرض إلاّ وهو يستحقّ فيه أن يعتبر له الاولية والآخرية معاً استحقاقاً أولاً ذاتياً على وجه الترتيب وإن تفاوتت الإعتبارات بالنظر إلى اعتبارنا، وهذا بخلاف غيره من الأمور الزمانية، فإنّ الجوهر مثلاً يصدق عليه كونه أولاً من العرض ولا يصدق عليه مع ذلك أنّه آخر له حتّى لو فرضنا عدم جميع الاعراض وبقاء الجوهر بعدها لم يكن استحقاقه للإعتبارين معاً، بل استحقاقه لاعتبار الاولية متقدّم إذ كانت بعض أحواله سابقة على بعض، ولاستحقاقه لهما لذاته بل بحسب بقاء أسبابه، ولأنّ العرض لما صدق عليه أنّه بعد الجوهر يصدق عليه أنّه قبله باعتبار ما فأولّيته تعالى باعتبار أنّه كونه مبدء لكلّ وجود وأخريته هو كونه غاية لكلّ ممكن.

[كلّ مسمّى غيره بالوحدة قليل] يريد أنّه تعالى لا يوصف بالقلة، وإن

## وكلّ عزيز غيره ذليل

كان واحداً، والواحد يقال لمعاني المشهور منها: هو كون الشيء مبدء لكثرة يكون عاداً لها، ومكياً، وهو الذي يلحقه القلة والكثرة الإضافيتان، فإنّ كلّ واحد بهذا المعنى هو قليل بالنسبة إلى الكثرة التي تصلح أن تكون مبدء لها والمتصوّر لأكثر الناس كونه تعالى واحداً بهذا المعنى، ولما كان تعالى منزهاً عن القلة والكثرة، لما يستلزمه من الحاجة والنقصان اللازمين لطبيعة الإمكان أثبتت القلة لكلّ ماسواه، فاستلزم إثباتها لغيره في معرض المدح له نفيّاً عنه، واستلزم ذلك تنزيهه تعالى عن الواحدية بالمعنى المذكور إذ سلب اللازم لب ملزومه، بل الوحدة التي تطلق عليه تعالى إمّا بمعنى تنزه ذاته، وعن وصمة التركيب والتكثّر والأجزاء أو بمعنى نفي للشريك عند تعاقبهما على محلّ من شأنه قبولهما، وربما فسّر القليل هنا بالحقير، ولا يخفى بعد لعدم مناسبته لذكر الوحدة، وإنّما قال ﷺ كلّ مسمّى بالوحدة، ولم يقل كلّ واحد للإشعار بأنّ قول الوحدة على واحدية تعالى وواحدية غيره قول بحسب اشتراك الاسم، وقوله:

[وكلّ عزيز غيره ذليل] فإنّ العزيز هو الخطير الذي يقلّ وجود مثله، وتشتدّ الحاجة إليه ويصعب الوصول، ثمّ في كلّ واحد من هذه القيود الثلاثة كمال ونقصان، فالكمال في قلة الوجود أن يرجع إلى واحد، ويستحيل أن يوجد مثله، وليس ذاك إلاّ الله سبحانه وتعالى، وكلّ موجود سواه ففي ذلّ الحاجة إليه وحقارة العبودية بالنسبة إلى كمال عزّه، والعزيز من الخلق الذي توجد له تلك الإعتبارات بالقياس إلى من هو دونه فيها فهو عزيز بالنسبة إلى الأدنى دليل باعتبار الحاجة إلى الأعلى، وهكذا بالنسبة إلى من هو أعلى

وكلّ قويّ غير ضعيف وكلّ مالك غيره مملوك وكلّ عالم غيره متعلّم وكلّ قادر غيره يقدر ويعجز وكلّ سميع غيره يصمّ عن لطيف الأصوات وكبيرها، ويذهب عنه مابعد منها

منه، وهكذا إلى أن ينتهي إلى العزيز المطلق، وكذا قوله :

[وكلّ قويّ غير ضعيف] إذ القوّة تعود إلى تمام القدرة، ويقابلها الضعف، ولما كان استناد جميع الموجودات إلى قدرته فلا تتمّ من قدرته، فكلّ قوّة وصف بها غيره بالنسبة إلى ضعف يقابلها لمن هو دونه، فإذا قيس بالنسبة إلى من فوقه كان ضعيفاً بالنسبة إليه، وكذا من هو فوقه إلى أن ينتهي إلى تمام قدرة فهو القويّ المطلق الذي لا يلحقه ضعف بالقياس إلى أحد غيره، وكذا قول :

[وكلّ مالك غيره مملوك] لدخوله تحت الملك المطلق الذي تنفذ مشيئة مالكة في جميع الموجودات باستحقاق دون غير نكل ماسواه مملوك له، وإن سمّي مالكاً فبالقياس إلى من دونه .

[وكلّ عالم غيره متعلّم] ومن بعد جهل علم واستفاد عمله من غيره، وذلك الغير من الغير، وهكذا إلى أن ينتهي إليه تعالى ﴿وفوق كلّ ذي علم عليم﴾ وهو تعالى العالم المطلق لم يزل عالماً، ولم يحتجّ في العلم إلى غيره .  
[وكلّ قادر غيره يقدر] على بعض الأشياء [ويعجز] عن بعض، وهو تعالى على كلّ شيء قدير لا يجزه شيء، وهو مبدأ قدرة كلّ قادر .

[وكلّ سميع غيره يصمّ عن لطيف الأصوات وكبيرها، ويذهب عنه مابعد منها] ومعنى كونه تعالى سميعاً أنّه عالم بالمسموعات لتنزّهه عن الآلة التي من شأنها أن يصمّه لأن إدراك القوّة السامعة للصوت على قرب وبعد

## وكلّ بصير غيره يعمى عن خفيّ الألوان ولطيف الأجسام

وحد من القوة والضعف مخصوص ، فإذا كا الصوت ضعيفاً جداً أو بعيداً جداً ، لم يصل إلى الصماخ فلم تدركه القوة السامعة فلذلك كانت تصمّ عن لطيف الأصوات ، ويذهب عن السامع مابعد منها وإن كان في غاية من القوة والقرب ، فربّما اشتدّ قرعه للصماخ فتفرق اتّصال الروح الحامل لقوة السمع عنه بحيث يبطل استعدادها لتأدية القوة إلى الصماخ ، وكلّ ذلك من نقصان الحيوان وضعفه ، ولما كان الباري تعالى منزّهاً عن الجسميّة وتوابعها لاجرم منزّهاً كان منزّهاً عن هذه الآلة وما يلحقها لم يعزب عنه ماخفي من الأصوات ، ولم يذهب عليه مابعد منها ، ولم تلحقه لواحقها من الصمم والنقصان ، ولعلّه ﷺ خصّ اللطيف بالصمّ عنه ، والبعيد بالذهاب عليه ، لأنّ البعيد في مظنّته أن يسمع وإنّما يفوته عدم وصول الهواء الحامل له الشيء .

وأما الخفيّ فلمّا لم يكن من شأنه أن تدركه القوة السامعة استعير له لفظ الصمم ، تشبيهاً بالعجز .

[وكلّ بصير غيره يعمى عن خفيّ الألوان] كالنور في الظلمة .

[ولطيف الأجسام] واللطيف قد يكون بمعنى عديم اللون كالهواء ،

وبمعنى رقيق القوام كالجور الفرد عند المتكلّمين وكالذرة واللطيف بالمعنيين غير مدرك للحيوان ، وأطلق اسم العمى على عدم الابصار مجازاً لكونه من أسباب عدم الرويّة ، وكونه تعالى بصيراً يعود إلى علمه بالمبصرات لم يعزب عن شيء منها يبصر ماتحت الثرى ، ولا يلحقه من لواحق الآلات شيء كالعمى ونحوه .

## وكلّ ظاهر غيره غير باطن، وكلّ باطن غيره غير ظاهر

[وكلّ ظاهر غيره غير باطن، وكلّ باطن غيره غير ظاهر] يريد أنه تعالى هو المفرد بالجمع بين وصفي البطون والظهور، فيقال له الظاهر والباطن دون غيره، لأنّ ظهور الأشياء عبارة عن انكشافها للحسّ أو العقل، ويقابله بطونها وهو خفاؤها عن أحدهما، وحيث كان تعالى منزّهاً عن الجسميّة ولواحقها علم كونه منزّهاً عن إدراك الحواسّ، ولما كان تعالى مقدّساً عن أنحاء التراكيب الخارجيّة والعقليّة، وجب تنزّه ذاته المقدّسة عن اطلاع العقول عليها، فعلم أنّه لا يشارك الأشياء في ظهورها وخفائها، بل ظهوره تعالى عبارة عن انكشاف وجوده لأبصار بصائر العباد بآثاره وأفعاله، كما قال تعالى: ﴿سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحقّ ولا يشاركه شيء في هذا المعنى، فإنّ بعض الأشياء وإن انكشفت للعقل والحسّ، إلّا أنّ الذي خفي عنه أكثر ممّا أطلع عليه، فكلّ ظاهر غيره باطن بالنسبة إليه، وهو تعالى الظاهر لكلّ شيء وفي كلّ شيء لكونه مبدأ كلّ شيء ومرجع كلّ شيء، ومعنى بطونه خفاء ذاته عن اطلاع العقول على كنهها أو بمعنى خبرته وعلمه بجميع الأشياء، فكلّ باطن خفيّ على الخلق ظاهر له معلوم، وكلّ عالم وإنّ جلّ قدره لا إحاطة له بكلّ المعلومات، بل هو قاصر عن جلّها، وهو تعالى الذي لا يعزب عن علمه مثقال ذرّة في الارض ولا في السماء، ولا أصغر من ذلك ولا أكبر﴾.

وفي بعض النسخ: وكلّ ظاهر غيره غير باطن.

ثمّ أشار ﷺ إلى أنّ فعله تعالى منزّه عن الغرض وبرهانه، أنّه لو فعل ذلك لغرض لكان وجود ذلك الغرض وعدمه بالنسبة إليه إمّا على حدّ سواء

لم يخلق ما خلقه لتشديد سلطان ولا تخوف من عواقب زمان  
ولاندّ ماثور ولا شريك مكاثر ولا ضد منافر

أو لا ، والأوّل باطل ، للزوم الترجيح بلا مرجّح ، وكذا الثاني ، لأنّهما إذا لم يستويا كان حصول الغرض أولى به ، فيكون معتبراً في كماله وبدونه ناقصاً تعالى عن ذلك علوّاً كبيراً ، وأمّا ما يتوهم من أنّ أولويّة الغرض ليس بالنسبة إلى ذاته ، بل بالنسبة إلى العبد ، إذ غرضه الإحسان إليه ففاسد ، لأنّ غرض الإحسان إلى الغير وعدمه إن كانا بالنسبة إليه على حدّ سواء لزوم الترجيح بلا مرجّح ، وإن كان أحدهما أولى به عاد حديث الكمال والنقصان ، فلذا قال (عليه السلام) :

[لم يخلق ما خلقه لتشديد سلطان] لأنّه إنّما يحتاج إليه ذو النقصان في ملكه وهو تعالى الغنيّ المطلق عن كلّ شيء .

[ولا تخوف من عواقب زمان] لأنّ التضرّر والإنتفاع ولواحقهما من الخوف والرجاء ونحوهما إنّما هي من لواحق الممكنات القابلة للنقصان والكمال ، وما هو في معرض التغيّر الزوال ، وهو تعالى منزّه عن جميع ذلك .  
[ولاندّ] أي : مثل ونظير [ماثور] أي : موانث [ولا شريك مكاثر] أي : مفتخر بالكثرة .

[ولا ضد منافر] محاكم في الحسب ، يقال : نفرت زيداً فنفرته أي : غلبته ، أي : لم يخلق الأشياء للإستعانة على النّدّ والصدّ والشريك ، لأنّ الإستعانة طلب العون من الغير ، وهو من لوازم الضعف والعجز والخوف ، وإذ لا عجز فلاندّ ولا شريك ولا ضدّ ، والغرض تنزيهه تعالى عن صفات المخلوقين .

ولكن خلّاتق مربوبون وعباد آخرون لم يحلل في الأشياء فيقال هو فيها كائن ولم ينأ عنها فيقال: هو منها بائن لم يؤدّه خلق ما ابتدأ ولا تدبير ما ذرأ

[ولكن خلّاتق مربوبون] أي: مملوكون [وعباد آخرون] ذليلون خاضعون، أي: بل هم خلّاتق خلّقتهم بمحض جوده، وهو فيضان الخير عنه على كلّ قابل بقدر ما يقبله من غير بخل ولا منع وتعويق، وباعتبار ذلك كان كل شيء مربوباً له وهو ربّ كلّ شيء، وكلّ عبد ذليل وهو مالكة ومولاه. [لم يحلل في الأشياء فيقال هو فيها كائن] إشارة إلى تزيهه تعالى عن المحلّ، فإنّ الحلّول الذي هو قيام موجود بوجوده على سبيل التعبيّة له ممتنع عليه تعالى، لأنّ كونه تبعاً للغير يستلزم حاجته إليه، وكلّ محتاج ممكن. [ولم ينأ عنها] أي: لم يبعد عن الأشياء [فيقال: هو منها بائن] إذ الكون في المحلّ والبعد عنه أمور، إنّما يقال على ما يصحّ حلوله فيه وهو تعالى منزّه عنه، وحيث لم يكن تعالى كائناً في الأشياء فليس بناء عنها ولا مباين لها، قال المحقّق الطوسي: والحقّ أنّ حلول الشيء في الشيء لا يتصور إلّا إذا كان الحال بحيث لا يتعيّن لابتسّط المحلّ، وإذ لا يمكن أن يتعيّن واجب الوجود بغيره، فإذا يستحيل حلوله في غيره.

[لم يؤدّه] أي: لم يتعبه [خلق ما ابتدأ ولا تدبير ما ذرأ] أي: خلق، لأنّ الاعياء إنّما يعرض لذي الاعضاء من الحيوان، وهو منزّه عن الجسميّة، فلا يلحقه الاعياء، وفي قوله: ما ابتدأ دون ما خلق ونحوه لطف وإشارة إلى كون سلب الاعياء عنه حيثئذ أبلغ إذ المبتدأ من الافعال تكون المشقّة فيه أتمّ، وفي الفقرتين إشارة إلى قوله تعالى: ﴿أولم يروا أنّ الله الذي خلق



ولا وقف ب عجز عما خلق ولا ولجت عليه شبهة فيما قضى وقدّر  
بل قضاء متقن، وعلم محكم وأمر مبرم المأمول مع النقم، المرهوب مع  
النعم.

السموات والأرض ولم يعي بخلقهن ﴿١٠﴾. وقوله ﴿١١﴾:

[ولا وقف به عجز عما خلق] إشارة إلى كمال قدرته، واستحالة العجز  
عليه، كما مرّ، وقوله:

[ولا ولجت] أي: دخلت [عليه شبهة فيما قضى وقدّر] لأنّ الشبهة إنّما  
تدخل على العقل في الأمور المعقولة الصرفة غير الضرورية، والوهم  
لا يصدق حكمه إلا في المحسوسات، فأما الأمور المعقولة الصرفة، فحكمه  
فيها كاذب، فالمعقل حال استقصاله وجه الحقّ فيها يكون معارضاً بالأحكام  
الوهمية، فإذا كان المطلوب معنا قريباً كان في الأحكام الوهمية ما يشبه  
بعض أسباب المطلوب، فتتصوره النفس بصورته، ويعتقده مبدأ فينتيج  
الباطل في صورة المطلوب، وليس به، ولما كان الباري تعالى منزهاً عن  
القوى البدنية، وكان علمه لذاته لم يجز أن دره شبهة، أو يدخل عليه فيه  
شكّ، لكونهما من عوارضهما.

[بل] فعله [قضاء متقن، وعلم محكم] أي: بريء من فساد الشبهة الغلط.

[وأمر مبرم] أي: محكم، إشارة إلى قدره الذي هو تفصيل قضائه  
المحكم، وظاهر أنّ تفصيل المحكم لا يكون إلا محكماً، وقوله:

[المأمول مع النقم، المرهوب مع النعم] إيماء إلى تنزيهه تعالى عن حال  
البشر، فإنّ المنتقم من الناس حين انتقامه لا يكون مأمولاً حين إنعامه لا يكون  
مرهوباً ومخوفاً، وهذا هو الكمال الذاتي والجود المطلق.

معاشر الناس استشعروا الخشية وتجليبوا السكينة وعضوا على  
النواجذ فإنه أنبى للسيوف عن الهام

### ومن كلام له عليه السلام كان يقوله لأصحابه في بعض أيام صفين

وروي أنه قال في اليوم الذي مساء ليلة الهرير، وقيل: قاله في أول  
أيام اللقاء بصفين:

[معاشر الناس استشعروا الخشية] أي: اتّخذوا خشية الله شعاراً، كما  
يلزم الشعار الجسد، وللشعار مابلي الجسد من الثياب، وفيه إشارة إلى  
الصبر على الحرب، وامثال جميع الأمور الباقية، إذ خشية الله مستلزمة  
لامثال أوامره.

[وتجليبوا السكينة] الجلباب: المخلفة، والسكينة: الثبات، استعارة  
للثبات الشامل للإنسان منزلة الملحفة في شمولها للبدن، والشمول هو وجه  
الاستعارة، وفائدة هذا الأمر طرد الفشل، وإذهاب العدو، فإنّ الطيش  
والإضطراب يستلزمان الفشل وطمع العدو.

[وعضوا على النواجذ] وهي أفاصي الأضراس، وعلّله بقوله:

[فإنّه] الضمير للمصدر المدلول عليه بعضوا [أنبى للسيوف عن الهام]  
يقال: نبا السيف إذا رجع في الغربة ولم يعمل، يعني: إنّ العضّ على الناجذ  
يستلزم تصلّب العضلات والأعصاب المتصلة بالدماغ، فيقاوم ضربة  
السيف، وتكون نكايته فيه أقلّ، وقيل: هو كناية عن تسكين القلب وطرده  
الردة.

وأكملوا اللأمة وقلقلوا السيوف في أغمادها قبل سلّها والخطوا  
الخزّر واطعنوا شزراً ونافحوا بالطّبي

وأكملوا اللأمة] بالهمزة الساكنة: الدرع، وإكمال الدرع البضة  
والسواعد ونحوها، وبالممدودة مع تضعيف الميم جمع آلات الحرب من  
الدرع والرمح والسيف والجئّة وما يحتاج إليه فيه، وفائدته شدّة التحصّن.  
[وقلقلوا السيوف في أغمادها قبل سلّها] القلقله: التحريك، وفائدته  
سهولة جذبها حال الحاج إليها، فإنّ طول مكثها في الإغمد يوجب صداها،  
وصعوبة إخراجها حال الحاجة.

[والخطوا الخزّر] بفتح الزاي: ضيق العين وصغرها، وكذلك تضيقها  
والنظر بمؤخرها، وهو أمانة الغضب، فإنّ الإنسان إذا نظر من غضب عليه  
نظره خزراً، وفائدته إحماء الطبع، وترهيب العدو، وإنّ النظر بكلية العين  
أمانة الفشل، ومن عوارض الطيش والخوف الموجب وطمع العدو وإنّ النظر  
بكلتيهما إليه يوجب التفطّن والحذر وأخذ الأبهة والتخزّر والنظر خزراً  
استفعال له، ومظنة لأخذ عزّته، ولأنّ النظر خزراً أمانة استحقار المنظور  
إليه.

[واطعنوا شزراً] بسكون الزاي وهو الضرب على غير استقامة، بل يميناً  
وشمالاً، لأنّ الطعن يميناً وشمالاً يوسع الحال على الطاعن، ولأنّ أكثر  
المنافسة للخصم في الحرب يكون عن يمينه وشماله.

[ونافحوا بالطّبي] جمع ظبة، وهي طرف السيف، والمنافحة: التناول  
بأطراف السيوف، وفائدته أنّ مخالطة العدو والقرب الكثير منه يشغل عن  
التمكّن من ضربه.

وصلوا السيوف بالخطأ واعلموا أنكم بعين الله ومع ابن عمّ رسول الله ﷺ فعاودوا الكرّ واستحيوا من الفرّ فإنّه عار في الاعقاب

[وصلوا السيوف بالخطأ] وفائدته أنّ السيف ربّما يكون قصيراً فيطول بالخطوة ومدّ اليد، ولأنّ فيه الإقدام على العدوّ والزحف إليه، وذلك ممّا يوجب الإنفعال والتأخّر، وفيه قول الشاعر:

إذا قصرت أسيافنا كان وصلها خطانا إلى أعدائنا فنضارب  
وقال الآخر:

نصل السيوف إذا قصرنا بخطونا يوماً ونلحقها إذا لم تلحق.  
ثمّ أردف تلك الامر بما يؤكّدها، فقال:

[واعلموا أنكم بعين الله] يراكم، ويعلم أعمالكم وأفعالكم، وسرّكم وجهركم، فجدّوا واجتهدوا في العمل بمرضاته، وكونوا بمحذر منه، والباء هنا كالباء في قوله: وأنت بمرئى مني وبسمع.

[ومع ابن عمّ رسول الله ﷺ] الذي قال فيه ﷺ: يا عليّ سلمك سلمى، وحريك حربي، وقال فيه: عليّ مع الحقّ والحقّ مع عليّ، يدور معه كيفما دار، فاثبتوا معه على قتال الاعداء.

[فعاودوا الكرّ] أي: إذا كررتم على عدوكم كرّة فلا تقتصروا عليها، بل كرّوا كرّة أخرى بعدها، وذلك عند التحرف للقتال والإنحياز إلى الفتن.

[واستحيوا من الفرّ] أي: الفرار [فإنّه عار في الاعقاب] جمع عقب، وهو العاقبة وما يؤل إليه الامر، قال سبحانه: ﴿خير ثواباً وخير عقباً﴾ أي: عاقبة، يعني: إنّ الفرار عار في عاقبة أمركم، وما يتحدّث به الناس في مستقبل الزمان عنكم، ويحتمل أن يكون المعنى أنّه موجب لبقاء العار في

ونار يوم الحساب وطيبوا عن أنفسكم نفساً وامشوا إلى الموت مشياً  
سُجْحاً

ذرياتكم وأولادكم .

[ونار يوم الحساب] لأنه من الكبائر التي توجب استحقاق النار ، وجعله ناراً مجازاً تسمية له باسم غايته ، أو إشارة إلى تجسم الأعمال ، كما في قوله تعالى : ﴿ إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالِ الْيَتَامَى ظُلْماً إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَاراً ﴾ قال تعالى : ﴿ وَمَنْ يُولِّهِمْ يَوْمَئِذٍ دُبُرَهُ إِلَّا مُتَحَرِّفاً لِّقِتَالٍ أَوْ مُتَحَيِّزاً إِلَى فِتْنَةٍ فَقَدْ بَاءَ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ ﴾ .

[وطيبوا عن أنفسكم نفساً] تسهيل للموت عليهم ، الذي هو غاية مايلقونه من الشدائد في الحرب بالبشارة بما هو أعظم وأجلّ من الحياة الدنيا المطلوبة بترك القتال ، وهو ما أعدّ لهم من الثواب الباقي ، ونفساً منصوبة على التميز ووحدت ، لأن المميز لا يكون إلا واحداً ، وإن كان في معنى الجمع ، كما يقال : أنعموا بالآ وضيقوا ذراعاً ، وأبقى الأنفس على جمعها لما لم يكن حاجة إلى توحيدها ، تقول : وطّنا أنفسكم على الموت ، ولا تكرهوه ، وهوتوه عليكم ، وأشار بالأنفس الأول إلى الشخص الزائل بالقتل ، وبالثانية إلى النفس المدبرة لهذا البدن .

[وامشوا إلى الموت مشياً سُجْحاً] أي : سهلاً ، وروي سمحاً ، وهو بمعناه ، أي : مشياً لا تكلف فيه ولا تجشع ، فإنّ المتكلف سريع الفرار ، وهو أمر لهم بالمشي إلى غاية ما يخافون من القتال ليوطنوا أنفسهم عليه ، أو لينفروا بسرعة إلى الحرب ، إذ من العبادة أن يستنفر الشجاع بمثل ذلك ، فيسارع إلى داعيه لما يتصوره فيه من جميل الذكر وحسن الأحدث .

وعليكم بهذا السواد الاعظم والرواق المطنب فاضربوا ثبجه فإنّ  
الشیطان کامن فی کسره قد قدّم للوثبة يداً، وأخّر للنكوص رجلاً

[وعليكم بهذا السواد الاعظم] أي: العدو الكثير، لما شحذهم بالآوامر المذكورة عين مقصدهم في مجاهدة هذا السواد الاعظم، يعني به جمهور أهل الشام مجتمعين.

[والرواق المطنب] الرواق: بيت كالفسطاط يعمل على عمود واحد، يريد به مضرب معاوية، فإنّه كان في مضرب عليه قبة عالية، وحوله من صناديد أهل الشام مائة ألف، كانوا تعاهدوا أن لا ينفرجوا عنه حتّى يُقتلوا. [فاضربوا ثبجه] أي: وسطه، وثبج الإنسان مابين كاهله إلى ظهره، عين لهم وسط الرواق وأغراهم به معللاً بقوله:

[فإنّ الشيطان کامن فی کسره] والكسر جانب الخبأ، وأراد بالشيطان معاوية، وقيل: عمرو بن العاص، وذلك أنّ الشيطان لما كان عبارة عن شخص يضل الناس عن سبيل الله، وكان معاوية في أصحابه كذلك عنده عليه السلام، لاجرم أطلق عليه لفظ الشيطان، ويحتمل إرادة الشيطان المطلق، إذ لما ضرب الرواق على غير طاعة الله كان محلاً للشيطان، ولذا استعار له لفظ الجلوس في كسره.

[قد قدّم للوثبة يداً، وأخّر للنكوص رجلاً] كناية عن تردّد معاوية وانتظاره لأمّهم إن جبنوا وإن شجعوا نكص وهرب، أو عن الشيطان على سبيل استعارة الوثبة والنكوص واليد والرجل، ويكون تقديم يده للوثبة كناية عن تزيينه، لأصحاب معاوية الحرب والمعصية، وتأخير النكوص للرجل كناية عن تهيئته للفرار إذا التقى الجمعان، كما حكى الله سبحانه عنه:

فصمداً صمداً حتّى يتحلّى لكم عمود الحقّ ﴿وأنتم الاعلون﴾  
والله معكم ﴿ولن يترككم أعمالكم﴾

﴿فلما تراءى الجمعان نقص على عقبيه وقال إني بريء منكم﴾.

[فصمداً صمداً] أمرهم بقصد عدوهم مؤكداً له بتكريره، أي:  
أصمدوا لهم صمداً، أي: اقصدوا العدو قصداً.

[حتّى يتحلّى لكم عمود الحقّ] أي: إلى غاية أن يظهر لكم نور الحقّ  
بالنصر، واستعار لفظ العمود للحقّ الظاهر عن الصبح للمشاركة بينهما في  
الوضوح والجلال والتجلّي ترشيح للإستعارة، كنى به عن ظهوره ونصوحه،  
أي: إلى أن يتّضح لكم أنّ الحقّ معكم بظفركم بعدوكم وقهره، إذ الطالب  
لغير الحقّ سريع الإنفعال، قريب الفرار في المقاومة، وقوله:

﴿وأنتم الاعلون﴾ [تسكين لنفوسهم، وبشارة بالمطلوب بالحرب وهو

العلو والقهر، كما بشر الله به الصحابة الالمشركين. وقوله:

[والله معكم] تثبّيت لهم على المضي في طاعته، ﴿فإنّ حزب الله هم

الغالبون﴾.

﴿ولن يترككم أعمالكم﴾ [أي: لم ينقصكم جزاء أعمالكم، وهو

تذكير لجزاء الله لهم أعمالهم في الآخرة، وبعث لهم بذلك على لزوم  
العمل.

في معنى الانصار، قالوا: لما انتهت إلى أمير المؤمنين عليه السلام أنباء السقيفة بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله

### ومن كلام له عليه السلام

[في معنى الانصار، قالوا: لما انتهت إلى أمير المؤمنين عليه السلام أنباء السقيفة] أي: أخبارها: [بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وآله] فإنه لما قبض صلى الله عليه وآله اجتمعت الانصار في سقيفة بني ساعدة فخطبهم سعد بن عبادة ومدحهم في خطبته وأغراهم بطلب الإمامة، وقال: إن لكم سابقة في الإسلام، ليست لقبيلة من العرب، إن رسول الله صلى الله عليه وآله لبث في قومه بضع عشرة سنة يدعوهم إلى عبادة الرحمان، فما آمن به من قومه إلا قليل، والله ماكانوا يقدرون أن يمنعه ولا يدفعوا عنه ضيماً حتى أراد الله بكم خير الفضيلة، وساق إليكم الكرامة، ورزقكم الإيمان به، والإقرار بدينه، فكنتم أشد الناس على من تخلف عنه منكم، وأثقله على عدوه من غيركم، حتى استقاموا لأمره ودانت لاسيافكم العرب، وأنجز الله لنبئكم الوعد، وتوفي وهو عنكم راض، فشدوا أيديكم بهذا الأمر فأنتم أحق الناس به.

فأجابوه جميعاً: إن وُقِّتَ وأصبتَ ولن نعدوا أن نوليكَ هذا الأمر، وأتى الخبر أبا بكر وعمر، فجاءا مسرعين إلى السقيفة، فتكلم أبو بكر فقال للانصار: ألم تعلموا إننا معاشر المهاجرين أول الناس إسلاماً، ونحن عشيرة رسول الله صلى الله عليه وآله وأنتم انصار الدين ووزراء رسول الله صلى الله عليه وآله وإخواننا في كتاب الله، وأنتم المؤثرون على أنفسهم وأحق الناس بالرضا بقضاء الله والتسليم



لما ساق الله إلى إخوانكم، وأن لا يكون انتقاص هذا الدين على أيديكم، وأنا أدعوكم إلى بيعة أبي عبيدة أو عمر، فكلاهما قد رضيت لهذا الأمر.

فقال عمر وأبو عبيدة: ما ينبغي لأحد من الناس أن يكون فوقك، أنت صاحب الغار وثاني اثنين، وأمرك الله بالصلاة، فأنت أحق بهذا الأمر، فقالت الأنصار: نحن أصحاب الدار والإيمان، لم يُعبد الله عانية إلا عندنا وفي بلادنا، ولا عُرف الإيمان إلا من أسيافنا، ولا جمعت الصلاة إلا في مساجدنا، فنحن أولى بهذا الأمر، فإن أبيتم فمنا أمير ومنكم أمير.

فقال عمر: هيهات لا يجتمع سيفان في غمد، إن العرب لا ترضى أن تؤمركم ونبيها من غيركم.

فقال الحباب بن المنذر: نحن والله أحق بهذا الأمر، قد دان لهذا الزمر بأسيافنا من لم يكن يدين له، وإن لم ترضوا خليناكم عن بلادنا أنا جديلهما المحكك، وعذيقها المرحب لنعيد بها جذعة، والله لا يرد على أحد ما أقول إلا خطمت أنفر بسيفي هذا، فقام بشرين سعد الخزرجي وكان يحسد سعد بن عباد أن يصل إليه هذا الأمر، وكان سيّداً في الخزرج فقال: إنا لم نرد بجهدنا وإسلامنا إلا وجه ربنا لا غرضاً من الدنيا، وأن محمداً ﷺ رجل من قريش، وقومه أحق بميراث أمره، فاتّقوا الله ولا تنازعوهم معشر الأنصار.

فقام أبو بكر وقال: هذا عمر وأبو عبيدة بايعوا أيهما شئتم، فقالوا: لا يتولّى هذا الأمر غيرك وأنت أحقّ به، أبسط يدك، فبسط يده فبايعاه وبايعه بشرين سعد، وبايعته الأوس كلّها، وحمل سعد بن عباد وهو مريض فأدخل منزله، وقيل: إنه بقى ممتنعاً من البيعة حتى مات بحوران في طريق

وقال: ما قالت الانصار، قالوا: قالت منّا أمير ومنكم أمير، قال: فهلاًّ احتججتم عليهم بأنّ رسول الله ﷺ وصّى بأنّ يحسن إلى محسنهم ويتجاوز عن مسيئهم، قالوا: وما في هذا من الحجّة عليهم، قال: لو كانت الامارة فيهم لم تكن الوصيّة بهم ثمّ قال فماذا قالت قريش؟ قالوا: احتجّت بأنّها شجرة الرسول ﷺ، فقال ﷺ: احتجّوا بالشجرة وأضاعوا الثمرة

الشام، ثمّ سأل أمير المؤمنين ﷺ هذه الوقعة، إذ لم يكن فيها، وكان مشغولاً بتجهيز رسول الله ﷺ.

[وقال: ما قالت الانصار، قالوا: قالت منّا أمير ومنكم أمير، قال: فهلاًّ احتججتم عليهم بأنّ رسول الله ﷺ وصّى بأنّ يحسن إلى محسنهم ويتجاوز عن مسيئهم، قالوا: وما في هذا من الحجّة عليهم، قال: لو كانت الامارة فيهم لم تكن الوصيّة بهم] فإنّ العرف قاض بأنّ الوصيّة والشفاعة ونحوها إنّما تكون إلى الرئيس في حقّ المرئوس من غير عكس.

[ثمّ قال] ﷺ: [فماذا قالت قريش؟ قالوا: احتجّت بأنّها شجرة الرسول ﷺ، فقال ﷺ: احتجّوا بالشجرة وأضاعوا الثمرة] إشارة إلى نفسه ﷺ وأهل بيته ﷺ، وإضاعتهم لها إهمالهم له من هذا الأمر، وجه الاحتجاج أنّهم إن كانوا أحقّ بهذا الأمر من الانصار لكونهم شجرة الرسول ﷺ فنحن أولى منهم لكوننا ثمرته، واختصاص الثمرة بالثمر من وجهين:

أحدهما: القرب، ومزيّته ظاهرة.

وقد أردتُ تولية مصر هاشم بن عتبة ولو وليته إياها لما خلتى لهم العرصة ولا أنهز لهم الفرصة

والثاني : إنّ الثمرة هي المطلوبة بالذات من الشجرة وغرسها، فإن كانت الشجرة معتبرة فبالأولى اعتبار الثمرة، ويلزم من ذلك أحد امرين : إما بقاء الانصار على حجّتهم، أو كونه عليه السلام أحقّ بهذا الامر، والخصم لا يقول بكل منهما، ومّا ينسب إليه عليه السلام في هذا المعنى :  
 فإن كنتُ بالشورى حججتُ أمورهم فكيف بهذا، والمشارون غيب  
 وإن كنتُ بالقربى ملكتُ أمورهم فغيرك أولى بالنبيّ وأقرب

ومن كلام له عليه السلام

لما قلّد محمد بن أبي بكر مصر، فملكته عليه وقتل (رض)

وكان قتله رضي الله عنه بعد وقعة صفّين، واضطراب الامر على علي عليه السلام وطمع معاوية في البلاد، وقتله عمرو بن العاص، وحشى جثته في جوف حمار ميت وأحرقه، فبلغه عليه السلام ذلك، فجزع له حتّى ظهر في وجهه وقال :

[وقد أردتُ تولية مصر هاشم بن عتبة] بن أبي وقاص، وكان من شيعته عليه السلام والمخلصين في ولايته، وقتل معه بصفّين، وكان رجلاً مجرباً.

[ولو وليته إياها لما خلتى لهم العرصة] أي : عرصة الحرب .

[ولا أنهز لهم الفرصة] والنهز : النهوض لتناول الشيء والفرصة

النهضة وهي ما أمكنك من نفسه .

## بلا ذمّ لمحمد فقد كان لي حبيباً وكان لي ربيباً

[بلا ذمّ لمحمد فقد كان لي حبيباً وكان لي ربيباً].

ومجمل القصّة أنّه بعدما قوى أمر معاوية بعد وقعة صفّين طمع في مصر، وقد كان عمرو بن العاص بايعه على أن يكون معه في قتال عليّ، وتكون مصر له طعمة، فبعثه إليها بعد صفّين في ستّة آلاف فارس، وقد كان فيها جماعة عظيمة ممّن يطلب بدم عثمان، وكانوا يزعمون أنّ محمّداً قتله، فانضافوا إلى عمرو، وكان معاوية كتب إلى وجوه أهل مصر: أمّا إلى شيعته فبالترغيب، وأمّا إلى أعدائه فبالترهيب، فكتب محمّد بن أبي بكر إلى عليّ عليه السلام بالقصّة يستنجد به بالمال والرجال، فكتب إليه يعهده بذلك، فجعل محمّد يدعو أهل عمر، فانتدب معه منهم أربعة آلاف رجل، فوجّه منهم ألفين عند كنانة بن بشر لاستقبال عمرو، وبقي هو في ألفين، فأبلى كنانة في ذلك اليوم بلاء حسناً، وقتل من عسكر عمرو خلقاً كثيراً، ولم يزل يقاتل حتّى قتل هو ومن معه، فلمّا قتل تفرّق الناس عن محمّد، وأقبل عمرو يطلب محمّداً، فهرب منه متخفياً، فالتجى إلى خربة اختبى فيها، فدخل عمرو فسطاطه، وخرج معاوية بن خديج الكندي في طلب محمّد، فظفر به، وقد كاد يموت عطشاً، فقدّمه فضرب عنقه، ثمّ أخذ جثّت فحشاها في جوف حمار ميّت وأحرقه.

وقد كان عليّ عليه السلام وجّه لنصرته مع مالك بن كعب إلى مصر نحو من ألفي رجل، فسار بهم خمس ليالي.

وورد الخبر إلى عليّ عليه السلام بقتله وأخذ مصر فجزع عليه السلام جزعاً شديداً.

قال ابن أبي الحديد: أمّ محمّد بن أبي بكر أسماء بنت عMISS، كانت

## كم أداريكم كما تدارى البكار العمدة

تحت جعفر بن أبي طالب وهاجرت معه إلى الحبشة، فولدت له هناك عبدالله، ثم قتل عنها يوم مؤتة، فخلف عليها أبوبكر، فأولدها محمداً، ثم مات عنها، فخلف عليها علي بن أبي طالب، فكان محمد ريبه ومريحه وجارياً عنده مجرى أولاده، ورضيع الولاء والتشيعن الصبا، فنشأ عليه فلم يكن يعرف أباً غير علي عليه السلام، ولا يعتقد لأحد فضيلة غيره، حتى قال علي عليه السلام: محمد ابني من صلب أبي بكر.

ثم قال ابن أبي الحديد: ولما بلغ قتله عايشة جزعت عليه جزعاً شديداً، وفتت في دبر كل صلاة تدعو على معاوية وعمر بن العاص ومعاوية بن خديج، وكان ابن خديج معلوناً خبيثاً يسب علي بن أبي طالب. ثم روى: إن أسماء رأت رؤياً وأبوبكر في غزاة فعبرها النبي صلى الله عليه وآله بأنه يرجع أبوبكر صالحاً، فتلقى أسماء منه فتحمل منه بغلام يسميه محمداً يجعله الله غيظاً على الكافرين والمنافقين.

## ومن كلام له عليه السلام في ذم أصحابه

لتقاعدهم عن الحرب [كم أداريكم كما تدارى البكار العمدة] البكار: جمع بكر، وهو الفتى من الإبل، والعمدة التي انشدخ باطن باطن أسنمتها لثقل الحمل وظاهرها صحيح، وذلك لكثرة ركوبها، أو ثقل حملها، ويسمى ذلك العمد، ووجه الشبه قلة صبرهم وشدة إشفاقهم وفرارهم من

والثياب المتداعية كلما حيصت من جانب تهتكت من آخر كلما  
أطل منسر من مناسر أهل الشام أغلق كل رجل منكم بابه، وانجحر  
انجحر الضبة في جحرها والضبع في وجارها

التكلف بالجهاد واستعانتهم كما يشتد جرجرة البكر العمد وفراره من مداومة  
الحمل، ووجه الذم حاجتهم إلى المداراة الكثيرة، وليس ذلك من شيم  
الرجال، بل من شأن البهائم ومن لا عقل له، وقوله:

[والثياب المتداعية] أي: الاسمال التي قد أخلقت وسميت بذلك لأن  
بعضها ينخرق فيدعو بعضها إلى مثل حاله، تشبيه آخر لهم، وأشار إلى  
وجه الشبه بقوله:

[كلما حيصت] أي: خيطة [من جانب تهتكت] أي: تخرقت من  
جانب [آخر] فكذا أصحابه كلما أصلح حال بعضهم وجمعهم للحرب فس  
بعض آخر عليه.

[كلما أطل] بالطاء المهملة أي: أشرف، ويروى بالطاء العجمة والمعنى  
واحد.

[منسر] بكسر الميم وفتح السين أو بالعكس، وهو القطعة من الجيش تمر  
قدام الجيش الكثير [من مناسر أهل الشام أغلق كل رجل منكم بابه، وانجحر]  
أي: استتر [انجحر الضبة] أنثى ضب [في جحرها] أي: بيتها [والضبع في  
وجارها] والوجار: بيت الضبع، إشارة إلى جنبهم، ومبالغة في خوفهم،  
وكنى بإغلاق كل منهم بابه عند سماعهم بقرب جيوش الشام منهم عن  
فرارهم من القتال، وكراهية سماعهم للحرب، وشبههم في الخوف والفرار  
بالضبة والضبع حين يرى الصائد أو امرأ يخافه، وإنما خص الأنثى بالتشبيه

الذليل والله من نصرتموه ومن رمى بكم فقد رمى بأفوق إنكم لكثير في  
الباحات قليل تحت الرايات

مبالغة في جبنهم، لأن الأنثى أجبن وأذلّ من الذكر، ثم وصفهم بالذلة وقلة  
الإنفعال بهم، بقوله:

[الذليل والله من نصرتموه] فإنه إنما يكون ذليلاً لكونهم كذلك،  
ويحتمل أن يكون إشارة إلى سوء آرائهم في تفرقهم واختلافهم تحسبهم  
جميعاً وقلوبهم شتى، وقوله ﷺ:

[ومن رمى بكم فقد رمى بأفوق] فأصل مبالغة في حصر الذلّ لكلّ  
مستنصر بهم فيمن نصره، وإلا فوق الناصل السهم لا فوق له ولا نصل،  
والسهم الأفوق الناصل المكسور فوق المتردع المنصل والفوق موضع الوتر  
من السهم، يقال: أنصل السهم إذا خرج منه المنصل والفوق، فاستعار لهم  
من أوصاف السهم أرداها، وكنتى بذلك عن عدم فائدتهم ونكايتهم في  
العدوّ، كما لافائدة في الرمي بالسهم الموصوف.

[إنكم لكثير في الباحات] جمع باحة، وهي ساحة الدار [قليل تحت  
الرايات] ذمهم ﷺ بوصفهم في الكثرة في المجامع والأندية، مع قلتهم في  
الحرب تحت الألوية، كما أنّ مقابل ذلك من الاجتماع والكثرة في الحرب مع  
القلة في غيره مدح.

قال أبو الطيب:

نقال إذا لاقوا، خفاف إذا دعوا      قليل إذا عدّوا، كثير إذا شدّوا  
وقال الآخر:

الستم أقلّ الناس عند أدائهم      وأكثرهم عند الذبيح والقدر

وإني لعالم بما يصلحكم ويقيم أودكم ولكني والله لا أرى إصلاحكم  
بفساد نفسي أضرع الله خدودكم وأنعس جدودكم

[وإني لعالم بما يصلحكم ويقيم أودكم] أي : عوجكم من أود الشيء بكسر الواو ياوداداً أي : أعوج ، وتاردّ أي : تعوّج ، أراد أنّه لا يصلحهم إلا الغشم والقتل ، وأنهم من القوم الذين إن لم تظلمهم ظلموك ، كما هو شأن الملوك الظلمة والرؤساء الخونة من بني أمية وبني العباس ونحوهم ، فإنّ الحجاج أرسل المهلب إلى الخوارج فنأدى في الكوفة من تخلف عن المهلب بعد ثلاث فقد أحلّ دمه ، وقتل جماعة فخرج الناس إليه يهرعون ، ثمّ اعتذر عليه السلام عن ذلك بأنّ إصلاحهم بالظلم الذي فيه فساد ، والعاقل لا يقدم على إصلاح غيره بفساد نفسه ، بل إصلاح النفس أولى ، فقال :

[ولكني والله لا أرى إصلاحكم بفساد نفسي] كما يفعل ملوك الدنيا بأن يستحلّوا من رعيّتهم ما حرّم الله من دمائهم وأموالهم وأذيتهم بأنواع الأذى إذا أرادوا إثبات ملكهم ، وقيام دولتهم ، ولو بفساد دينهم وأخلاقهم .

ومن هذا الكلام أخذ المأمون لما أغلظ عليه غلامه في الكلام فقال : إنّ الرجل إذا صلحت أخلاقه فسدت أخلاق أهل بيته وخدمه ، وإذا فسدت أخلاقه صلحت أخلاقهم ، ونحن لأنسيء أخلاقنا لتصلح أخلاق غيرنا ، ثمّ دعى عليهم بقوله :

[أضرع الله خدودكم] دعاء بالذلّ ، أي : أذل وجوهكم : ضرع الرجل ذلّ وأضرعه غيره .

[وأنعس جدردكم] أي : هلك حظوظكم ، والجذّ الحظّ ، والتعس الهلاك ،

أي : جعلها إدباراً وتعساً ، ثمّ نبّه عليه السلام على غلة استحقاقهم ذلك بقوله :



لا تعرفون الحقّ كمعرفتكم الباطل ولا تبطلون الباطل كما يباطلكم  
الحقّ ملكنتني عيني وأنا جالس فسنح لي رسول الله ﷺ

[لا تعرفون الحقّ] من أوامر الله ونواهيه [كمعرفتكم الباطل] من أحوال  
الدنيا وباطلها والإشتغال بذلك عن أوامر الله .

[ولا تبطلون الباطل] بإنكاركم المنكر من أنفسكم ومن غيركم  
[كباطلكم الحقّ] بتعاميمكم عن طاعة الله ، وتخاذلكم عن إجابة مناديه ،  
وفيه تبكيت لهم بالجهل ، وغلبة الباطل على عقائدهم وأفعالهم .

وقال ﷺ :

في سحرة اليوم الذي ضرب فيه

[ملكنتني عيني وأنا جالس] استعار لفظ ملك للشوم ، ووجه الإستعارة  
دخول النائم في غلبة النوم وقهره ومنعه له أن يتصرّف في نفسه ، كما يمنع  
الملك العبد من التصرف في أمره ، وتجوز في العين وفي الإسناد إليها ، أمّا  
الأوّل فأطلق لفظ العين على النوم لما بينهما من الملازمة إطباق الجنون من  
عوارضهما .

وأما الثاني : فإسناد الملك إلى النوم المتجوّز فيه بلفظ العين ، وجملة  
وأنا جالس حالّة ، والواو للحال .

[فسنح لي رسول الله ﷺ] قيل : أراد بالسنح حضور صورة  
رسول الله ﷺ في لوح خياله ، وقيل : يريد مرّبي كما يسبح الطبّا ، والطير  
يمرّ بك .

فقلتُ يا رسول الله مالقيت من أمتك من الاود واللدد فقال  
رسول الله ﷺ: ادع عليهم فقلت: أبدلني الله بهم خيراً لي منهم،  
وأبدلهم بي شرّاً لهم مني

[فقلتُ يا رسول الله مالقيت] ما استفهامية كأيّ، واستعملت هنا فيما  
يعظم أمره، كما في قوله تعالى: ﴿القارعة ما القارعة﴾ أي: أي شيء لقيت  
[من أمتك] يا رسول الله [من الاود] من اعوجاجهم عن الطريق [واللدد]  
أي: نزاعهم وخصامهم فيما لا يعنيههم.

[فقال رسول الله ﷺ: ادع عليهم] قيل: إنه يستلزم أمرين:  
أحدهما: أنه كان في غاية الكرب من تقصيرهم في إجابة ندائه ودعوته  
إلى الجهاد حتّى انتهت الحال إلى قتله.  
الثاني: عدم رضائه ﷺ عنهم.

[فقلت: أبدلني الله بهم خيراً لي منهم، وأبدلهم بي شرّاً لهم مني] ولا  
دلالة فيه على أنّ فيهم خيراً وفيه شرّاً، بل هو على طريق قوله تعالى: ﴿قل  
ذلك خير أم جنة الخلد﴾ لا يدلّ على أنّ في النار خيراً، وقولهم المؤمن خير  
من الكافر.

قال السيّد (ره): يعني بالادود الإعوجاج، وباللدد الخصام، وهذا من  
أفصح الكلام.

أَمَّا بَعْدُ، يَا أَهْلَ الْعِرَاقِ أَنْتُمْ كَالْمَرْأَةِ الْحَامِلِ حَمَلْتُ، فَلَمَّا أَتَمَّتْ  
أَمْلَصَتْ وَمَاتَ قَيْمُهَا وَطَالَ تَأْيِمُهَا وَوَرِثُهَا أَبْعَدُهَا

### وَمِنْ كَلَامِ لَهُ ﷺ فِي ذَمِّ أَهْلِ الْعِرَاقِ

[أَمَّا بَعْدُ، يَا أَهْلَ الْعِرَاقِ أَنْتُمْ كَالْمَرْأَةِ الْحَامِلِ حَمَلْتُ، فَلَمَّا أَتَمَّتْ  
أَمْلَصَتْ] أَي: أَسْقَطَتْ حَمْلَهَا [وَمَاتَ قَيْمُهَا] أَي: بَعَلُهَا الَّذِي يَقُومُ  
بَأُمُورِهَا.

[وَطَالَ تَأْيِمُهَا] أَي: خَلَوْهَا عَنِ الْأَزْوَاجِ، وَالْأَيِّمُ: الَّتِي لَا بَعْلَ لَهَا.  
[وَوَرِثُهَا أَبْعَدُهَا] أَي: الْبَعِيدُ عَنْهَا لِفَقْدِ أَوْلَادِهَا وَزَوْجِهَا تَمَّنْ هُوَ أَقْرَبُ  
مِنْهُ وَبَخَّهِمْ ﷺ عَلَى تَرْكِهِمُ الْقِتَالَ بَعْدَ أَنْ شَارَفُوا النَّصْرَ عَلَى أَهْلِ الشَّامِ  
وَتَخَاذَلَهُمْ إِلَى التَّحْكِيمِ فِي تَشْبِيهِهِمْ بِالْمَرْأَةِ الْحَامِلِ، وَأَشَارَ إِلَى وَجْهِ الشَّبْهِ  
بِخَمْسَةِ أَوْصَافٍ، فَالْحَمْلُ يَشْبَهُ اسْتِعْدَادَهُمْ وَبَقِيَّتَهُمْ لِلْحَرْبِ وَالْإِتِمَامُ يَشْبَهُ  
مُشَارَفَتَهُمْ عَلَى الظَّفَرِ وَالْإِمْلَاصُ يَشْبَهُ رَجُوعَهُمْ عَنْ عَدُوِّهِمْ بَعْدَ طَمَعِهِمْ فِي  
الظَّفَرِ بِهِ، وَذَلِكَ رَجُوعٌ غَيْرُ طَبِيعِيٍّ، وَلَا مَعْتَادٌ لِلْعُقْلَاءِ، كَمَا أَنَّ الْإِمْلَاصَ أَمْرٌ  
غَيْرُ طَبِيعِيٍّ لِلْحَامِلِ، وَلَا مَعْتَادٌ لَهَا، ثُمَّ مَوْتَ الْقَيْمِ بِأُمُورِهَا وَهُوَ زَوْجُهَا  
وَطَوَّلَ غُرْبَتَهَا، وَذَلِكَ يَشْبَهُ عَدَمَ طَاعَتِهِمْ لَهُ الْجَارِي مَجْرَى مَوْتِهِ عَنْهُمْ،  
وَطَوَّلَ ضَعْفَهُمْ لِذَلِكَ، وَدَوَامَ عَجْزِهِمْ وَذَلَّتُهُمْ بَعْدَ رَجُوعِهِمْ لِتَفَرُّقِهِمْ  
وَخُرُوجِهِمْ عَنِ الدِّينِ، فَإِنَّ مَوْتَ قَيْمِ الْمَرْأَةِ مُسْتَلْزِمٌ لَضَعْفِهَا وَدَوَامَ عَجْزِهَا  
وَذَلَّتِهَا، ثُمَّ كَوْنِهَا قَدْ اسْتَحَقَّ مِيرَاثَهَا الْبَعِيدَ عَنْهَا لِعَدَمِ وَلَدِهَا وَزَوْجِهَا ذَلِكَ

أما والله ما أتيتكم اختياراً ولكن جئتُ إليكم سوقاً وقد بلغني أنكم تقولون: عليٌّ يكذب قاتلكم الله

شبيهه حالهم، حيث أخذ عدوهم الذي هو أبعد الناس عنهم مالهم من البلاد، واستحقاقه ذلك بسبب تقصيرهم في مقاومته، وبهذه الوجوه من الشبه أشبهوا المرأة المذكورة، فاستحقوا ذلك التوبيخ، ثم أبان ﷺ تضجره منهم فقال:

[أما والله ما أتيتكم اختياراً] وإثارة للمقام بينهم [ولكن جئتُ إليكم سوقاً] قديراً لأن الأحوال تحكم وتسوق الناس إلى ما لا يختارونه ابتداءً، إذ لم يكن خروجه ﷺ من المدينة التي هي دار الهجرة ومفارقة منزل رسول الله ﷺ وقبره إلى الكوفة إلا لقتال أهل البصرة وحاجته إلى الاستنصار بأهل الكوفة عليهم، إذ لم يكن جيش الحجاز وافياً بمقاتلتهم، ثم انصلت تلك الفتنة بفتنة أهل الشام، فدانت حاجته إلى المقام بينهم. وفي بعض النسخ: ولا جئتم شوقاً بالشين المعجمة، أي: شوقاً إليكم.

[وقد بلغني أنكم تقولون: عليٌّ يكذب] فإنه ﷺ كان يخبر عن الملاحكم والكائنات، ويومئ إلى أمور أخبر بها رسول الله ﷺ كإخباره عن قصة الخوارج، وما يكون منهم، وعن ذي الشدية، وأنه سيقاتل الناكثين والقاسطين والمارقين ونحو ذلك من الأمور الغريبة، إلى الكذب، كما كان المنافقون الأوّلون في حياة رسول الله ﷺ ينسبونه إلى الكذب، فقال ﷺ:

[قاتلكم الله] إن الذي أخبركم به من هذه الأمور إنّما هو عن الله وعن

رسوله.

فعلى من أكذب؟ أعلى الله؟ فأننا أول من آمن به، أم على نبيه ﷺ؟ فأننا أول من صدقه، كلاً! والله ولكنّها غبتم عنها ولم تكونوا من أهلها ويل أمّه كيلاً بغير ثمن، لو كان له وعاء

[فعلى من أكذب؟ أعلى الله؟ فأننا أول من آمن به، أم على نبيه ﷺ؟ فأننا أول من صدقه] واتبع ملته .

[كلّاً والله] ردّ لصدق دعواهم بعد الحجّة، كأنّه قال: فإذا دعواكم على الكذب فيما أخبركم به باطلة، ثمّ أشار ﷺ إلى مجمل كلامه، وانه غير ما ادّعوه من الكذب، بقوله:

[ولكنّها] لهجة، واللهجة اللسان والقول الفصيح .

[غبتم عنها ولم تكونوا من أهلها] أي: إنّها أسرار بعدت عقولكم وغابت عن إدراكها، أو المعنى أنّها أقوال صادقة أخبرني بها رسول الله ﷺ منفرداً حال غيبتكم عنها وعدم حضوركم .

وقوله ﷺ: لم تكونوا من أهلها حتّى يخبركم بها كما أخبرني، فإنّ الاسرار لا يحتملها كلّ أحد وإنّ علم آل محمّد ﷺ صعب مستصعب لا يحتمله إلا ملك مقرب، أو نبي مرسل، أو مؤمن امتحن الله قلبه للإيمان، وقوله:

[ويل أمّه] دعاء بالشرّ، أو إخبار به، والويل العذاب أو موضع في جهنّم، وإضافة إلى الأمّ دعاء عليها أن تصاب بأولادها، وقد تستعمل في مقام التعجّب واستعظام الامر، وقد تستعمل في مقام الإسترحام للأمّ بفقدها أولادها، وقوله:

[كيلاً بغير ثمن، لو كان له وعاء] إشارة إلى ما يليق به ﷺ إليهم من

﴿وَلَتَعْلَمَنَّ نَبَأَ بَعْدَ حِينٍ﴾ اللَّهُمَّ داحي المدحوات وداعم

المسموكات

الحكم الجامعة والمواظظ النافعة البالغة، والحجج الدامغة، والاسرار الإلهية، والعلوم الربانية، لا يريد منهم بذلك جزاء ولا شكوراً، ولا ثمناً وهم لا يفقهونها ولا يهذبون بها أنفسهم، لكونها غير مستعدة لقبولها، فليس لهذه المواظظ والحكم إذا وعاء يقبلها، واستعار لفظ الكيل وكنتى به عن كثرة ما يلقيه إليهم منها، وكيلاً مصدر، أي: أكيل لهم العلم والهداية كيلاً بغير ثمن، لو كان فيهم من يعيه ويفهمه، وقوله:

﴿وَلَتَعْلَمَنَّ نَبَأَ بَعْدَ حِينٍ﴾ [اقتباس من القرآن، وفي معرض التهديد بثمره الجهل والتشاغل عن المشاركة إلى دعوته، أي: لتعلمن نبأ جهلكم وإعراضكم عما أمركم به بعد الموت أو يوم القيامة] ﴿أن تقول نفس يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله﴾ حيث لا ينفع الندم، أو المراد ستعلمون عاقبة فعلكم هذا من ابتلائكم بالحكام الظلمة والولاة الخونة بعد مفارقتي لكم، فيشملكم القتل والذل والصفار.

ومن خطبة له ﷺ

يعلّم فيها الناس الصلاة على النبي ﷺ

[اللَّهُمَّ داحي المدحوات] دحوت الرغيف دحواً: بسطته، والمدحوات

الارضون، إشارة إلى قوله تعالى: ﴿والارض بعد ذلك دحاها﴾.

[وداعم المسموكات] المرفوعات، وداعمها حفظها بالدعامة، أي:

## وجابل القلوب على فطرتها وشقيها وسعيها

حافظ السماوات المرفوعات، كما قال تعالى: ﴿رفع سمكها﴾.

[وجابل القلوب] أي: خالقها [على فطرتها] وفي بعض النسخ: فطراتها بكسر الفاء وفتح الطاء جمع فطرة، ويجوز كسر الطاء كما قالوا في سدره وسدرات، والفطرة الحالة التي يفطر الله الإنسان أي: يخلقه عليها خالياً من الهوى، وهي ما يقتضيه محض العقل، وإنما يختار الإنسان بسوء نظره ما يغضي به إلى الشقاء، كما أشير إليه في النبوي: «كلّ مولود يولد على الفطرة، وإنما أبواه يهودانه أو ينصرّانه».

[وشقيها وسعيها] بالجرّ بلد من القلوب، أي: وحابل الشقي من القلوب والسعيد على ما فطرت عليه، وقد اشتملت هذه الخطبة الشريفة على النظم الطبيعيّ، والنهج الشرعي من الإبتداء بصفات المدعوّ من تمجيد الله والثناء عليه، ثمّ في صفات المدعوّ، وهو النبي ﷺ، ثمّ في أنواع المدعوّ به، فوصفه تعالى بكونه داحي المدحوات، أي: باسط الأرضين السبع، وصدق البسط على جملة الأرض حينئذ لا ينافي كونها كرة لسعتها، كما قال تعالى: ﴿والأرض بعد ذلك دحّاها﴾ وقال: ﴿والأرض مددناها﴾.

وقد قيل: بصدق البسط عليها باعتبار سطحها البارز من الماء، فإنّنه في الأوهام سطح مبسوط، وإن كان في اعتبار العقل مجدماً، وإليه الإشارة بقوله: ﴿الذي جعل لكم الأرض فراشاً﴾ وبقوله: ﴿وجعل لكم الأرض بساطاً﴾ وبكونه داعم المسموكات، أي: حافظ السماوات أن تقع على الأرض، ولا ينافي ذلك كونها بغير عمد، لأنّ المراد بالدعامة التي بها تقوم السماوات قدرته تعالى وبكونه خالق القلوب على فطرتها واستعدادها

اجعل شرائف صلواتك ونوامي بركاتك على محمد عبدك  
ورسولك الفاتح لما انغلق والمعلن الحق بالحق والدافع جيشات الابطال

لسلوك سبيل الخير والشر، كما قال تعالى: ﴿ونفس وما سوّأها فالهمها  
فجورها وتقواها قد افلح من زكّاها وقد خاب من دسّاها﴾ وقوله: ﴿وهديناه النجدين﴾، ثم قال ﷺ:

[اجعل شرائف صلواتك] وأعظم رحماتك [ونوامي بركاتك] أي:  
ما زاد منها [على محمد] ﷺ وذكر له أحداً وعشرين وصفاً، وهي جهة  
استحقاق الرحمة من الله وزيادة البركة للمدعو بها.

[عبدك] وكون العبودية توجب استحقاق الرحمة أمر ظاهر.

[ورسولك] فإن الرسالة نوع خاص للعبودية.

[الفاتح لما انغلق] من سبيل الله وطرق هدايته ومعرفته وطاعته باندراس  
الشرائع، وخفاء العدل، واستيلاء الجور على العدل.

[والمعلن الحق] أي: الدين والهدى [بالحق] أي: المعجزات التي بسببها  
تمكن من إظهار الدين، أو بالحرب والخصومة من حاق فلان فلان، فحقه  
أي: خاصمه فغلبه، أو بالبيان، أي: أظهر الدين بالبيان الواضح، والمراد  
أظهر الحق بعضه ببعض، وكل جزء من الحق حق، لأن الدين لم يظهر  
دفعه، وإنما بني الدين على خمس، ثم كثرت فروعه وبالأصل يظهر الفرع،  
ثم قال:

[والدافع جيشات الابطال] أي: لثوران فتن المشركين وانبعاثهم لإطفاء نور  
الله أو لفتنتهم السابقة التي كانت معتادة لهم من الغارات وحروب بعض لبعض  
ونحو ذلك من الأمور الباطلة التي هي على غير القانون الشرعي، ثم قال:



والدامغ صولات الاضاليل كما حمل فاضطلع بها قوياً قائماً  
بأمرك مستوفراً في مرضاتك غير ناكل عن قدم ولا واه في عزم

[والدامغ صولات الاضاليل] استعار لفظ الدمع لهلاك الضلال بالكلية ببركة مقدمه ﷺ، ووجه الإستعارة كون الدمع مهلكاً للإنسان، فأشبهه ما أهلك الباطل ومحاه من أفعال النبي ﷺ، والضلال هنا الانحراف عن طريق الله اللازم عن الجهل بها، واستعار لفظ الصولات له ملاحظة تشبيه المنحرفين عن سبيل الله إلى الفساد في قوة انحرافهم وشدة فسادهم بالفحل الصايل.

[كما حمل] أي: لاجل أنه حمل أعباء الرسالة [فاضطلع] أي: نهض [بها قوياً] يقال: فرس ضليع أي: قوي.

وفي بعض النسخ: به أي بما حمل حال كونه [قائماً بأمرك] وكذا المنصوبات بعده من قوله: مستوفراً وغير ناكل، فإنها أحوال، ويجوز جعل الكاف للتشبيه، أي: صلّ عليه صلاة مناسبة مشابهة لتحميلك له الرسالة، وقيامه بأمرها، لأنّ الجزء من الحكيم العدل يكون مناسباً للعقل المجزي.

[مستوفراً في مرضاتك] والوفر العجلة والمستوفر المستعجل، أي: مبادراً إلى طاعة الله عجلًا في رضائه بامثال أوامره.

[غير ناكل عن قدم] أي: غير متأخر عما يتقدم فيه من طاعة الله، يقال: مضى قدماً، أي: تقدّم وسار ولم يعرج.

[ولا واه في عزم] أي: غير ضعيف فيما يعزم عليه من القيام بأمر الله ولا متوان فيه، من وهي أي: ضعف، والواهي الضعيف.

واعياً لوحيك حافظاً لعهدك ماضياً على نفاذ أمرك حتى أوري قبس القابس وأضاء الطريق للحابط وهديت به القلوب بعد خوضات الفتن والآثام، وأقام موضحات الاعلام، ونيرات الاحكام

[واعياً لوحيك] ضابطاً له قوي النفس على قبوله، يقال: وعيت الحديث أي: فهمته.

[حافظاً لعهدك] المأخوذ عليه بتبليغ الرسالة وأداء الامانة.

[ماضياً على نفاذ أمرك] أي: ماضياً مصرّاً على نفاذ أمرك في العالم، وجذب الخلق إلى سلوك سبيل، ثم أشار إلى مآنتهى إليه من الغاية باجتهاده في إرضاء الله، فقال:

[حتى أوري قبس القابس] أي: أشعل أنوار الدين، وقدح زناد الابكار، حتى أظهر أنواع العلوم منها للمقتبسين، يقال: وري الزند يوري أي: خرج ناره، والقبس: شعلة من نار، والقابس الذي يطلب النار استعار لفظ القبس لنور العلم والحكمة، ولفظ أوري لإظهار النبي ﷺ تلك الانوار في سبيل الله تعالى.

[وأضاء الطريق للحابط] أي: جعل طريق الهدى مضيئاً للحابط، وهو الذي يسير ليلاً على غير جادة واضحة، فإنه ﷺ علم الناس كيفية السلوك إلى جادة النجاة، وأرشد إليها من كان يخطئ في ظلمات الجهل.

[وهديت به القلوب بعد خوضات الفتن والآثام، وأقام موضحات الاعلام، ونيرات الاحكام] تقدير الكلام هديت به القلوب إلى موضحات الاعلام، أي: إلى الأدلة الواضحة على الحق، ونيرات الاحكام وهي المطالب الحقّة الواضحة اللازمة عن تلك الأدلة بعدما كانت القلوب فيه من خوضات الفتن والآثام اللازمة عما اجترحته من السيئات.

فهو أمينك المأمون وخازن علمك المخزون وشهيدك يوم الدين  
وبعيتك بالحق ورسولك إلى الخلق اللهم افسح له مفسحاً في ظلك

[فهو أمينك] على وحيك ورسالتك [المأمون] على أسرارك، والمأمون من الزيف والضلال، أو المأمون من أرجاس الجاهلية وأنجاس الشرك، أو المأمون من شر الناس، كما قال: ﴿والله يعصمك من الناس، والمأمون من جملة ألقاب رسول الله ﷺ.﴾

[وخازن علمك المخزون] بالجرّ صفة العلم، وهو ﷺ مخزن الأسرار الربّانية، والمعارف الإلهية، التي تقصر العقول البشرية عن إدراكها مما لا يحتمله ملك مقرب، ولانبي مرسل، أو العلوم الغيبية التي لا يتأهل لحملها كل أحد، كما أشير إليها بقوله: ﴿عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً إلا من ارتضى من رسول﴾.

[وشهيدك] أي: شاهدك [يوم الدين] أي: الجزاء، وهو يوم القيامة، إشارة إلى قوله تعالى: ﴿فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً﴾ أي: شاهداً يوم القيامة على أمتهم بما عملوا من خير وشر. [وبعيتك] أي: مبعوثك [بالحق] أي: الدين الثابت الباقي نفعه وثمرته في الآخرة.

[ورسولك إلى الخلق] مبشراً لهم ونذيراً.

ثم شرع في تفصيل المطلوب من هذا الدعاء، فقال:

[اللهم افسح له مفسحاً في ظلك] ومفسحاً مصدر، أي: وسّع له مفسحاً، والظلّ إمّا مجاز من قولهم فلان يشملني بظله، أي: ببرّه وإحسانه، أو حقيقة إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وظلّ ممدود وماء مسكوب﴾

وأجره مضاعفات الخير من فضلك اللهم اعل على بناء البانين بنانه  
وأكرم لديك منزله وأتم له نوره واجزه من ابتعائك له مقبول الشهادة

وعلى الاول وجه المشابهة راحة المستظل بالظل، فأشبهها راحة الملتجئ إلى  
جود الله المشمول ببره وإحسانه.

[وأجره مضاعفات الخير من فضلك] فإن مراتب نعم الله وإفضاله  
وكراماته غير متناهية.

[اللهم اعل على بناء البانين بنانه] أي: ما شيده من الدين حتى تظهره  
على الدين كله ولو كره المشركون، ويحتمل أن يراد ماشيده من الملكات،  
واستحققه من مراتب الجنة وقصورها.

[وأكرم لديك منزله] فأنزله المنزل المبارك الموعود ﴿وقل رب أنزلني  
منزلاً مباركاً وأنت خير المنزلين﴾.

[وأتم له نوره] أي: النور الذي بعث به بأن تنشره في قلوب العالمين،  
أو النور الذي في جوهر ذاته بأن تزيد كمالاته، أو إشارة إلى قوله تعالى:  
﴿ربنا أتم لنا نورنا﴾.

وقد روي: إن نور محمد ﷺ يظفي سائر الانوار، ثم يعطي المكلفين  
أنواراً يسيرة يُصرون بها مواطيء الاقدام، فيدعون الله تعالى بزيادة تلك  
الانوار وإتمامها، فيستطيل نور محمد ﷺ حتى يملا الآفاق.

[واجزه من ابتعائك له مقبول الشهادة] أي: اجزه عوضاً عن بعثته  
بالرسالة وتحمل أعبائه أن يكون مقبول الشهادة في الآخرة، أي: مصداقاً  
فيما يشهد به على أمته وعلى غيرهم من الأمم ومقبول مفعول اجز.

وذا منطق عدل وخطبة فصل اللهم اجمع بيننا وبينه في برد العيش  
وقرار النعمة ومنى الشهوات وأهواء اللذات ورخاء الدعة

[وذا منطق عدل] نصب على الحال، وهما كناية عن تمام الرضى عنه ﷺ، إذ من كان مقبول الشهادة مرضي القول فلا بد وأن يكون برياً من جهات الرذائل المسخطة، أو كناية عن كون معتقداته ومشاهداته من أعمال أمته وغيرها برية عن شوائب المفسد، وكذلك رضاء أقواله في شفاعته وغيرها، وكونه ذا منطق عدل أي: لا جور فيه عن الحق.

[وخطبة فصل] أي: يخطب خطبة فاصلة بين الحق والباطل يوم القيامة، كقوله تعالى: ﴿إِنَّهُ لَقَوْلُ فَصْلٍ وَمَا هُوَ بِالْهَزْلُ﴾ هو المقام المحمود الموعود به في قوله: ﴿عَسَى رَبُّكَ أَنْ يَبْعَثَ مَقَاماً مَحْمُوداً﴾ وهو المشار إليه في الادعية بقوله: اللهم آت محمداً الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة وابعته المقام المحمود.

[اللهم اجمع بيننا وبينه في برد العيش] أي: رفاهيته، والعرب تقول عيش بارد ومعيشة باردة، أي: لا حرب فيها ولا نزاع ولا كلفة، لأن البرد والسكون متلازمان كتلازم الحر والحركة، وهو في الآخرة يعود إلى ثمرات الجنة العرية من كدورات الاتعاب.

[وقرار النعمة] أي: مستقرها، وهو الجنة وحضرة رب العالمين.

[ومنى الشهوات] أي: ما يتمناه النفس من المشتبهات، وتهواه من اللذات بنعيم الأبد.

[وأهواء اللذات] ماتهواه الأنفس وتستلذه.

[ورخاء الدعة] أي: اتساع سكن النفس بلذة المعارف والرخاء المصدر

ومنتهى الطمأنينة وتحف الكرامة

قالوا: أخذ مروان بن الحكم أسيراً يوم الجمل فاستشفع بالحسن والحسين (عليه السلام) إلى أمير المؤمنين (عليه السلام) فكلّماه فيه، فخلّى سبيله، فقالا له: يبايعك يا أمير المؤمنين؟ فقال: أو لم يبايعني بعد قتل عثمان، لاجاجة لي في بيعته، إنها كفّ يهوديّة

من قوله رجل رخي البال، أي: واسع الحال، والدعة: السكون.

[ومنتهى الطمأنينة] من مزعجات الدنيا وراحتها من مراعاة آفاتهما، ومنتهى الطمأنينة غايتها، أي: ليس بعدها غاية.

[وتحف الكرامة] جمع تحفة، وهي مايكرم به الإنسان من اللطف والبرّ، ويجوز فتح الحاء، والمقصود ثمرات الجنة وقطوفها الدانية، وسائر ما أعدّ الله لأوليائه ممّا لا عين رأت ولا أذن سمعت، ولا خطر على قلب بشر.

ومن كلام له (عليه السلام)

قاله لمروان بن الحكم بالبصرة

[قالوا: أخذ مروان بن الحكم أسيراً يوم الجمل فاستشفع بالحسن والحسين (عليه السلام) إلى أمير المؤمنين (عليه السلام) فكلّماه فيه، فخلّى سبيله، فقالا له: يبايعك يا أمير المؤمنين؟ فقال: أو لم يبايعني بعد قتل عثمان، لاجاجة لي في بيعته، إنها كفّ يهوديّة].

ثمّ نبّه (عليه السلام) على سبب امتناعه من ذلك، وهو أنّه مظنة الغدر، فقال: كفّ يهوديّة، إذ من شأن اليهود الخبث والمكر والغدر، ثمّ فسّر تلك الكناية

لو بايعني بيده لغدرني بسبته أما إن له إمرة كلعة الكلب أنفه وهو أبو  
الأكبش الأربعة وستلقى الأمة منه ومن ولده يوماً أحمر

بقوله :

[لو بايعني بيده لغدرني بسبته] والسبّة : الاست ، وذكرها إهانة له ،  
لأنّ الغدر من أقبح الرذائل ، ثم ذكر من حاله في المستقبل أموراً ثلاثة فقال :  
[أما إن له إمرة كلعة الكلب أنفه] الإمرة بالكسر الولاية نبّه بذلك أنّه  
يكون له أمانة على المسلمين ، ونبّه على قصر مدّة أمارته بتشبيهها بلعة  
الكلب أنفه ، ووجه الشبه القصر ، فقد كانت مدّة أمارته عدّة المتوفّي عنها  
زوجها ، وقيل ستّة أشهر ، ونبّه على الأمر الثاني بقوله :

[وهو أبو الأكبش الأربعة] والأكبش جمع كبش ، وكبش القوم  
رئيسهم ، إشارة إلى أنّه يكون له أربعة أولاد ، رؤساؤهم عبدالمك وولّي  
الخلافة ، وعبدالعزیز وولّي مصر ، وبشر وولّي العراق ، ومحمّد وولّي  
الجزيرة ، ويحتمل أن يراد بالأربعة أولاد عبدالمك وهم الوليد وسليمان  
وزيد وهشام ، وكلّهم ولّي الخلافة ولم يلها أربعة إخوة إلّا هم ، وأشار إلى  
الأمر الثالث بقوله :

[وستلقى الأمة منه ومن ولده يوماً أحمر] أي : شديداً ، وروي موتاً  
أحمرأ ، والعرب تصف الأمر الشديد بالحمرة ، ولعلّه لكون الحمرة وصف  
الدم ، وهو إشارة إلى ما يصدر منه ومن ذريته من الفساد في الأرض وما يلقي  
الناس منهم من القتل وانتهاك الحرمة وسوء السيرة .

لقد علمتم أنني أحقّ بها من غيري ووالله لأسلمنّ ما سلمت أمور المسلمين ولم يكن فيها جور إلا عليّ خاصّة التماساً لأجر ذلك وفضله وزهداً فيما تنافستموه من زخرف الدنيا وزبرجها

ومن كلام له ﷺ  
لما عزموا على بيعة عثمان

[لقد علمتم أنني أحقّ بها من غيري] الضمير للخلافة، ووجه أحقيّته استجماعه للفضائل النفسانيّة، والفواضل الداخليّة والخارجيّة، والكمالات الحسنة، والصفات المستحسنة، مضافاً إلى كونه معدن العلوم الربّانية، والاسرار الإلهيّة.

[ووالله لأسلمنّ] أي: لا تركز المناقشة والمنازعة في هذا الأمر.

[ما سلمت أمور المسلمين] أي: مدّة سلامتها من الفتنة والفساد.

[ولم يكن فيها جور إلا عليّ خاصّة] من غصب حقّي، والإستيثار بموضعي ومقامي.

[التماساً لأجر ذلك وفضله] فإنّ الصابر على أذى الناس له وعلى غصب حقّه محمود عند الحقّ وعند الخلق مأجور، والتماساً مفول له، والعامل لأسلمنّ، وكذا قوله:

[وزهداً فيما تنافستموه من زخرف الدنيا وزبرجها] والزخرف: الزينة،

ويقال الذهب. والزبرج: النقش والزينة بالحلية، إشارة إلى أنّ الخلافة ليست مطلوبة له ﷺ من حيث الرياسة الدنيويّة والمرجعيّة، ولذّة الأمر



أو لم ينه أمة عملها بي عن قرفي أو ما وزع الجهال سابقتي عن

تهمتي

والنهي، بل لأجل إقامة العوج، وهداية الخلق وإرشادهم وانتظام أمور معاشهم ومعادهم، فمادام ذلك له نوع استقامة في الجملة وإن كان من المحال أن يبلغ كمال الإستقامة إلا بخلافته، فهو ﷺ لا ينازع في هذا الأمر خوفاً من إثارة الفتنة وشق عصى الإسلام، وطلباً للأجر والفضل فإذا كان الأمر بخلاف ذلك وجب عليه المنازعة، ولعل ذلك إشارة إلى مظهر في زمن عثمان ومعاوية من استيلاء الجور على العدل بالنسبة إلى زمن الخلفاء في السابقين.

ومن كلام له ﷺ

لما بلغه اتهام بني أمة بالمشاركة في دم عثمان

[أو لم ينه أمة عملها بي عن قرفي] والقاب: التهمة، يقال: قرفي

بكذا أي: اتهمني ونسبه إليّ.

[أو ما وزع] أي: كف [الجهال سابقتي عن تهمتي] استفهام توبيخي

عن عدم انتهائهم عن نسبته إلى المشاركة بدم عثمان، مع علمهم بحاله وقوته في الدين، وعصمته عن المعاصي، سيما قتل النفس التي حرم الله، وفيه إنكار عليهم أو تعجب منهم ونسبته لهم إلى الجهل العظيم لجهلهم بمناسبة حاله وسابقته في الإسلام، فإن كان عثمان غير محقون الدم ومستحقاً للقتل، فما هذا اللوم والإغراء للخلق بسفك الدماء والفتنة والفساد؟ وإن

ولما وعظهم الله به أبلغ من لساني أنا حجيج المارقين وخصيم  
المرتابين على كتاب الله تعرض الأمثال

كان محقون الدم فكيف ينسبون قتل النفس الذي هو من أكبر المعاصي إليّ؟  
مع علمهم بحالي .

ثم أشار إلى إعداء نفسه في ردعه إياهم عن غيبته ونسبة ذلك إليه  
بقوله :

[ولما] وعظهم أتى بلام الإبتداء للتأكيد، أي : للوعظ الذي [وعظهم  
الله به] في القرآن الكريم والفرقان الحكيم، من النهي عن الغيبة والتهمة  
والإيذاء بقوله : ﴿إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ﴾ وقوله : ﴿وَلَا يَغْتَبِ بَعْضُكُمْ  
بَعْضًا أَيَحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا﴾ ﴿وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ  
وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغَيْرِ مَا كَتَبُوا فَقَدْ احْتَمَلُوا بِهِتَانًا وَإِثْمًا مُبِينًا﴾ وأمثال ذلك .

[أبلغ من لساني] أي : وعظي وردعي وزجري لهم إطلاقاً لاسم  
السبب على المسبب، وقوله (عليه السلام) :

[أنا حجيج المارقين] أي : الخوارج الذين مرقوا من الدين، أو كل من  
خرج عن دين الله .

[وخصيم المرتابين] أي : الناكثين في نسبة هذا الأمر إليّ، وقيل :  
المنافقين الشاكّين في صحّة الدين، وقوله :

[على كتاب الله تعرض الأمثال] قيل : هو إشارة إلى الحجّة التي يحجّ بها  
ويخاصم، وتقريرها : إن تعلّق هذا المنكر به إمّا من جهة أقواله وأفعاله أو  
اعتقاداته وإرادته، والثلاثة باطلة، فتعلّق هذا المنكر به، ونسبة إليه باطلة بيان  
الحصر إن هذه الجهات هي جهات صدور المنكر عن الإنسان وبيان بطلان الأوّل .

في نفوس الجهّال رحم الله امرء سمع حكماً فوعى ودعى إلى  
رشاد فدنّى وأخذ بحجزة هاد فنجى

والثاني أنّه إن كان قد حصل في أقواله وأفعاله ما يشبه الأمر بالقتل أو فعله فأوقع في [في نفوس الجهّال] شبهة القتل مثل ما روي عنه عليه السلام لما سُئل عن قتل عثمان، فقال: الله قتله، وأنا معه، وكتخلفه في داره يوم قتل عن الخروج، فينبغي أن يُعرض ذلك على كتاب الله فإنّه تعرض الامثال والاشباه، فإن دلّ على كون شيء من ذلك قتلاً فليحكم به، وإلا فلا، ولن يدلّ على ذلك أبداً، فليس لهم أن يحكموا بالقتل من جهة قول أو فعل، وأمّا بطلان الثالث فلأنّ علم مافي القلوب إلى الله وهو المجازي بما فيها من خير أو شرّ، وليسوا مطلعين على ما هناك حتّى يحكموا بالقتل من جهتها، فإذا حكم بتعلّق هذا المنكر به عليه السلام باطل.

### ومن خطبة له عليه السلام

[رحم الله امرء] وفي رواية عبداً [سمع حكماً فوعى] الحكم الحكمة، علميّة كانت أو عمليّة، ووعائه لها فهمها كما ألقيت إليه، ودعاؤه عليه السلام لمثل هذا الموصوف يستلزم الأمر بتعلّمها وتعليمها.

[ودعى إلى رشاد] إلى ما يهديه ويرشده في طريق معاشه ومعاذه من العلوم والأعمال الشرعية.

[فدنّى] أي: قرب من الداعي إليه وأجاب دعاءه.

[وأخذ بحجزة هاد فنجى] الحجزة: معقد الإزار، أي: يكون في

## راقب ربّه وخاف ذنبه قدم خالصاً وعمل صالحاً اكتسب مذكوراً واجتنب محذوراً

سلوكه لسبيل الله وسيره إلى الله متمسكاً بأستاذ مرشد هاد عالم، ليحصل به نجاته في الدارين، وفوزه في النشأتين، وهو يدلّ على عدم خلوّ الزمان منه، كما ذهب إليه الإمامية من عدم جواز خلوّ الزمان من مرشد هاد معصوم من الزلل مقطوم من الخلل، وفي زمان ظهوره وتمكّنه يجب الرجوع إليه والتعويل عليه بواسطة أو بدونها، وفي زمان غيبته كزماننا هذا، فيجب الرجوع إلى نائبه، والقائم مقامه المتبع له في أقواله وأفعاله المدلول على أوصافه في أخبارهم عليه السلام، ثم قال عليه السلام:

[راقب ربّه] والمراقبة المحافظة، وقيل: هي مراعاة القلب للرقيب، وهو الله سبحانه، إذ يقول: ﴿إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيباً﴾ واستغراق القلب بمراعاة جلاله ويلزمها الخوف منه وتعطيل الجوارح عن الالتفات إليه إلى المباحات فضلاً عن المحظورات.

[وخاف ذنبه] لم يقل ربّه إشارة إلى أنّ العقاب ليس من الصفات الذاتية، بل لامر خارجي، وهو أنّ الذنب يوجب السخط والعقاب، وحيث كان سبباً له نسب إليه، وفيه إشعار بتجسّم الأعمال.

[قدم] عملاً [خالصاً] برياً من الرياء والسمعة [وعمل] عملاً [صالحاً] وصالح العمل الإتيان به حسبما أمر به، وهو نوع مما تقدّمه.

[اكتسب مذكوراً] وهو جميع ما أمرت الشريعة باكتسابه وتحصيله، فإنّه الذخر الباقي ليوم الفاقة إليه.

[واجتنب محذوراً] والمحذور الإثم الذي يستلزم العقاب في الآخرة،

رمى غرضاً وأحرز عوضاً كابر هواه وكذب مناه جعل الصبر مطية  
نجاته والتقوى عدة وفاته ركب الطريقة الغراء

وهو جميع ماورد النهي عنه في الشريعة .

[رمى غرضاً] أي : حذف مقاصد الدنيا عن نفسه ، وروي عرضاً  
بالعين المهملة ، وهو متاع الدنيا .

[وأحرز عوضاً] من ذلك الغرض الدنيوي وهو متاع الآخرة من العمل  
الصالح والملاكات الفاضلة ، فنعم العوض هي عن متاع الدنيا وإعراضها .  
[كابره هواه] بتطويع نفسه الأمانة للمطمئنة والهوى للعقل وانقياد  
الغضب والشهوة إلى ميزان العقل والشرع .

[وكذب مناه] فقابل مايلقيه الشيطان إليه من الاماني ويعدده به  
بالتكذيب والقمع له بتجويز عدم نيلهما وتجسم مادة ذلك بالمراقبة ، فإن  
الوساوس الشيطانية تتبع بعضها بعضاً ، ولذا قال ﷺ : إياكم والمنى ، فإنها  
بضائع النوكى أي : الحمقاء .

[جعل الصبر مطية نجاته] والصبر هو ثبات داعي الدين في مقابلة داعي  
الهوى واستعار له لفظ المطية لكون كل منهما سبباً للنجاة ، لأن ركوب المطية  
والهرب عليها سبب النجاة من العدو .

[والتقوى عدة وفاته] المراد بالتقوى إما الزهد أو الخوف من الله  
المستلزم له والعدة مااستعد به الإنسان للقاء الحوادث ، وحيث كان الموت  
أعظم حادث يسبق إلى الإنسان من أحوال الآخرة كانت التقوى عدة  
للموت ، فإن المتقي لا عظم للموت عنده ، كما مرّت الإشارة إليه .

[ركب الطريقة الغراء] أي : الواضحة بأن سلك في السير إلى الله

ولزم الحجة البيضاء اغتنام المهل وبادر الاجل وتزود من العمل إن بني أمية ليفوقوني تراث محمد عليه السلام تفوقاً

تعالى الطريقة الواضحة المستقيمة، وهي الشريعة التي أتت بها الانبياء والرسل.

[ولزم الحجة البيضاء] وهي الشريعة أيضاً، والفرق بينهما أن الأول أمر بركوبها والثاني أمر بلزومها وعدم مفارقتها وإنها وإن كانت واضحة، إلا أنها طويلة كثيرة المخاوف، وسالكها أبداً محارب الشيطان، وهو في عرض أن يستزله عنها.

[اغتنم المهل] أي: أيام مهلة العمل في الدنيا.

[وبادر الاجل] أي: سابقه بالعمل، لئلا ينقطع دونه.

[وتزود من العمل] أي: اتخذ الأعمال الصالحة زاداً لطريق آخرته،

قال المحقق البحراني (ره): قد راعى عليه السلام في كل مرتبتين من هذا الكلام السجع المتوازي وجعل الصدر ثلاثاً، والآخر ثلاثاً، وعطف كل قرينة على مشاركتها في الحرف الأخير منها، وحذف حرف العطف من الباقي لتمييز ما يتناسب منها عن غيره، وكل ذلك بلاغة.

ومن كلام له عليه السلام

[إن بني أمية ليفوقوني تراث محمد عليه السلام تفوقاً] استعار لفظ التفوق

لعطيّتهم له المال قليلاً، ووجه المشابهة قلّة ما يعطونه منه مع كونه في دفعات كما يعطى الفصيل ضرع أمه لتدر، ثم يدفع عنها لتحلب، ثم يعاد إليها

والله لئن بقيتُ لهم لانفضتْهم نفض اللحام الودام التربة اللهم اغفر لي ما أنت زعلم به مني فإن عدتُ فعد لي بالمغفرة عليّ

لندر، وتراث محمد ﷺ إشارة إلى الفيء الحاصل ببركة محمد ﷺ وهو التراث اللغوي المكتسب عن الميت بوجه ما .

[والله لئن بقيتُ لهم لانفضتْهم نفض اللحام الودام التربة] أقسم ﷺ أنه إن بقي لبني أمية ليحرمتهم التقدم في الأمور، واستعار لفظ النفض لإبعادهم عن ذلك، وشبه نفضه لهم بنفض الحام وهو القصاب القطعة من الكبد أو الكرش من التراب إذا أصابته .

قال السيّد (ره): ليفوقوني يعطونني من المال قليلاً قليلاً، كفواق الناقة، وهي الحلبة الواحدة، والودام: جمع وذمة، وهي الجزء من الكرش أو الكبد تقع في التراب فتتنفض .

### ومن كلمات يدعو بها ﷺ

[اللهم اغفر لي ما أنت زعلم به مني] مغفرة الله للعبد تعود إلى ستره عليه أن يقع في مهاوي الهلكة في الآخرة، أو يكشف مقابحه لاهل الدنيا، وما الله أعلم به منه هو ماجاز أن يكون سيّته من أفعاله، وهو لا يعلم ذلك فيفعله .

[فإن عدتُ] في المعصية بعد المغفرة [فعد لي بالمغفرة عليّ] طلب تكرار المغفرة لما يعاوده ويتكرّر منه كذلك .

اللَّهُمَّ اغفر لي ما وأيت من نفسي ولم تجد له وفاء عندي اللَّهُمَّ اغفر لي ماتقرّبت به إليك ثمّ خالفه قلبي اللَّهُمَّ اغفر لي رمزات الالحاظ وسقطات الألفاظ وشهوات الجنان وهفوات

[اللَّهُمَّ اغفر لي ما وأيت] أي: وعدت [من نفسي ولم تجد له وفاء عندي] لأنّ مطال النفس بفعل الخير وعدم الوفاء به إنّما يكون عن خاطر شيطانيّ يجب الإستغفار منه، وسؤال ستره.

[اللَّهُمَّ اغفر لي ماتقرّبت به إليك ثمّ خالفه قلبي] بشوبه بالرياء، أو مخالطته بالسمعة، وبمخالفة نيّة القربة بقصد غير الله بذلك، إذ كلّ ذلك شرك خفيّ، والرياء أمره عظيم، وخطره جسيم، وقد أطلق عليه الشرك في الكتاب والسنة، قال تعالى: ﴿فمن كان يرجو لقاء ربّه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربّه أحداً﴾. وفي الخبر: رياء شرك.

[اللَّهُمَّ اغفر لي رمزات الالحاظ] الإشارة بالالحظ وهو الإيماء الخارج عن حدود الشريعة، كما يفعل عند التنبيه على شخص ليعاب أو ليضحك منه، أو يظلم، وكلّ ذلك عن خواطر شيطانيّة، ينبغي أن يسأل الله رفع أسبابها، وستر النفس عن التدنّس بها، وكذا قوله:

[وسقطات الالفاظ] أي: الرديّ من القول، وما تجاوز حدود الله وخرج به الإنسان عن مستقيم صراطه.

[وشهوات الجنان] أي: القلوب، أي: جذب القوّة الشهويّة للنفس إلى مشتيتها، وروي بالسين، ويكون المراد شهوات القلب وخواطره التي لا يشعر بتفعيلها إذا خالفت أوامر الله.

[وهفوات] اللسان، أي: الزلل الحاصل من قبله.



أُتزعَم أنَّكَ تهدي إلى الساعة التي من سار فيها صُرِفَ عنه السوء؟  
وتخوَفُ الساعة التي من سار فيها حاق به البلاء؟ فمن صدَّقك بهذا فقد  
كذَّب القرآن واستغنى عن الإستعانة بالله في نيل المحبوب، ودفع المكروه  
وينبغي في قولك للعامل بأمرك أن يولِّيك الحمد دون ربّه

ومن كلام له عليه السلام

قاله لبعض أصحابه لما عزم على المسير إلى الخوارج

فقال له يا أمير المؤمنين إن سرت في هذا الوقت خشيت أن لا تنظر  
بمرادك من طريق علم النجوم.

روي: إن المشير عليه بذلك كان عفيف بن قيس أخا الأشعث بن قيس،  
وكان يتعاطى علم النجوم، فقال له عليه السلام:

[أُتزعَم أنَّكَ تهدي إلى الساعة التي من سار فيها صُرِفَ عنه السوء؟  
وتخوَفُ الساعة التي من سار فيها حاق به البلاء؟ فمن صدَّقك بهذا فقد  
كذَّب القرآن] في صورة صغرى، وتقدير كبراه، وكلّ من كذَّب القرآن كان  
كاذباً، وبيان تكذيبه: إنَّ المنجم إذا ادَّعى أنّه سيقع كذا في وقت كذا، كان  
ذلك مكذباً لقوله تعالى: ﴿وماتدري نفس ماذا تكسب غداً و ماتدري نفس  
بأيّ أرض تموت﴾، ثم قال عليه السلام:

[واستغنى عن الإستعانة بالله في نيل المحبوب، ودفع المكروه] وذلك  
لأنّه يفرع إليه في ذلك دون الله تعالى.

[وينبغي في قولك للعامل بأمرك أن يولِّيك الحمد دون ربّه] وعُلِّل هذا

لأنك بزعمك أنت الذي هديته إلى الساعة التي نال فيها النفع  
وأمن الضر ثم أقبل ﷺ على الناس، فقال: أيها الناس! إياكم وتعلم  
النجوم إلا ما يهتدي به في برّ أو بحر

الإلزام بقوله :

[لأنك بزعمك أنت الذي هديته إلى الساعة التي نال فيها النفع وأمن  
الضرّ] وهذا الكلام في صورة صغرى، أي: إنك تزعم أنك تهدي إلى  
ساعة النفع والضر، وكلّ من زعم ذلك فقد أهّل نفسه لاستحقاق الحمد من  
مصدّقه دون الله، فينتج أنّه قد أهّل نفسه لاستحقاق الحمد من مصدّقه دون  
الله .

[ثم أقبل ﷺ على الناس، فقال: أيها الناس! إياكم وتعلم النجوم إلا  
ما يهتدي به في برّ أو بحر] من معرفة قوانين أوضاع الكواكب وحركاتها  
يهتدى بقصدها وعلى سمتها المسافرون في برّ أو بحر، فإنّ ذلك القدر منها  
غير محرّم، قيل: ونحوها قسمة الزمان، وحركة الفلك بالنسبة إلى السنة  
والشهر واليوم مأخوذاً عنها حساب يبنى عليه مصالح إمّا دينيّة كمعرفة  
أوقات العبادات كالصوم والحجّ ونحوهما أو دنيويّة كأجال المداينات وسائر  
المعاملات، وكمعرفة الفصول الأربعة ليعمل في كلّ منها ما يليق به من  
الحراثة والسفر وأسباب المعاش، لأنّ هذه مصالح خالية عن المفاسد، ولذا  
أمتن الله على عباده بخلق الكواكب في قوله: ﴿وهو الذي جعل لكم  
النجوم لتهتدوا بها في ظلمات البرّ والبحر﴾ إلى قوله: ﴿ولتعلموا عدد  
السنين والحساب﴾، وقوله ﷺ:

فإنّها تدعو إلى الكهانة، المنجم كالكاهن، والكاهن كالساحر،  
والساحر كالكافر، والكافر في النار، سيروا على اسم الله

[فإنّها تدعو إلى الكهانة، المنجم كالكاهن، والكاهن كالساحر،  
والساحر كالكافر، والكافر في النار، سيروا على اسم الله] تعليل آخر  
للتحذير عن تعلّمها وتنفيذها عنها بقياس آخر موصول ينتج منه إنّ المنجم في  
النار.

قال المحقّق البحراني: أمّا معنى الكاهن والساحر فاعلم إنّ من النفوس  
نفوساً تقوى على الإطلاع على ماسيكون وعلى التصرفات العجيبة في هذا  
العالم، فتلك النفس إن كانت كاملة خيرة مجذوبة من الله تعالى بدواعي  
السلوك إليه، فهي نفوس الأنبياء والاولياء ذوات المعجزات والكرامات،  
وإن كانت ناقصة شريرة منجذبة عن تلك الجهة وغير طالب لتلك المرتبة، بل  
مقتصرة على رذائل الاخلاق وخسائس الأمور، كالتكهن ونحوه، فهي  
نفوس الكهنة والسحرة، وأكثر ماتظهر هذه النفوس القويّة في أوقات الانبياء  
وقبل ظهورهم فإنّها تدعو إلى الكهانة، أي: تقصد قصدها، لأنّ المنجم  
يتشبه في إخباره بالكاهن.

ويتميّز الكاهن عن المنجم بأن مايقوله عن قوّة نفسانيّة منه بخلاف  
المنجم، وذلك ادّعى إلى فساد أذهان الخلق وإغوائهم لزيادة اعتقادهم فيه.  
وأما الساحر فيتميّز عن الكاهن بأنّ له قوّة على التأثير في أمر خارج  
عن يديه آثاراً خارجة عن الشريعة مؤذية للخلق ونافعة كالتفريق بين الزوجين  
ونحوه، وتلك زيادة شرّ آخر على الكاهن، ادّعى إلى فساد أذهان الناس  
وزيادة اعتقادهم فيه وانفعالهم عنه خوفاً ورغبة.

والكافر يتميّز عن الساحر بالبُعد الأكبر من الله، وحينئذ صار الضلال والفساد مشتركاً بين الأربعة، إلا أنه معقول عليهم بالاشد والاضعف، فالكافر أقوى فيه من الساحر، والساحر أقوى فيه من الكاهن، والكاهن أقوى من المنجم، فلذلك جعل ﷺ الكاهن أصلاً في تشبيه المنجم به، والساحر في تشبيه الكاهن، والكافر أصلاً في تشبيه الساحر به، فظهر من ذلك أن وجه التشبيه في الكل هو ضلالهم وإضلالهم للخلق.

وروي أنه عليه السلام سار في تلك الساعة إلى الخوارج وكان من ظفـره بهم ماهو مشهور.

واعلم أنه يُعقل من نهي الشريعة عن تعلّم النجوم أمران: أحدهما: إنّ أكثر المشتغلين بها والطلّالين لمعرفة أحكامها يعتمدون فيما يرجون ويخافون عليها ويفزعون إلى ملاحظة أوقاتها، فينقطعون بذلك من الالتفات إلى الله والفرع إليه، وذلك ممّا يضاد مطلوب الشارع، إذ كان غرضه الأوّل ليس إلا دوام التفار الخلق إليه.

الثاني: إنّ الأخبار عمّا سيكون في المستقبل يشبه علم الغيب وأكثر الخلق من العوام لا يميّزون بينهما، فيكون ذلك سبباً لضلال الخلق، وضعف اعتقادهم في المعجزات، إذ الإخبار من الأنبياء عمّا سيكون منها يستلزم تلّكهم في مثل قوله تعالى: ﴿قل لا يعلم من في السماوات والأرض الغيب إلا الله﴾ وكان ذلك هو السبب في تحريم الكهانة والسحر أيضاً، والعقل أيضاً يطابق الشرع في تكذيب المنجم في كثير من أحكامه، فإنه قد ثبت في القواعد العقلية أنّ كلّ كائن فاسد في هذا العالم، فلا بدّ له من أسباب أربعة

معاشر الناس! إن النساء نواقص الإيمان، نواقص العقول، نواقص الحظوظ، فأما نقصان إيمانهنّ فقعودهنّ عن الصلاة والصيام في أيام حيضهنّ

فاعلي وغائي وقابلي وصورّي.

ثمّ القابلي مشروط في قبول كلّ حادث بشرائط فلكيّة وعنصريّ، ممّا لا يتناهى ويمتنع اطلاع العقول البشريّة عليها وإحاطتها بها، لأنّ حساب المنجم مبني على قسمة الزمان بالشهر واليوم والساعة والدرجة والدقيقة وأجزائها، وتقسيم الحركة بأزائها ورفعها بينهما نسبة عددية، وكلّ ذلك أمور غير حقيقيّة، وإنّما توجد على سبيل التقريب أقصى ما في الباب أنّ التفاوت بينهما لا يظهر في المدد المتقاربة، لكنّه يشبه أن يظهر في المدد المتباعدة، ومع تجويز التفاوت كيف يمكن كلياً أو جزئياً.

ومن كلام له ﷺ  
بعد فراغه من حرب الجمل في ذمّ النساء

حيث إنّ وقعة الجمل من الوقائع العظيمة، والفتن الجسيمة، الواقعة في الإسلام، المشتعلة على هلاك جمّ كثير، وجمع غفير من المسلمين، منسوبة إلى رأي امرأة، أراد أن ينبّه ﷺ على وجه نقصان النساء وأسبابه لتجنّب متابعتهم، فقال ﷺ:

[معاشر الناس! إنّ النساء نواقص الإيمان، نواقص العقول، نواقص الحظوظ، فأما نقصان إيمانهنّ فقعودهنّ عن الصلاة والصيام في أيام حيضهنّ] ولاريب إنّ الصلاة والصوم من كمال الإيمان، فتركهما نقص فيه،

وأما نقصان عقولهنّ فشهادة امرأتين منهنّ كشهادة الرجل الواحد  
وأما نقصان حظوظهنّ فمواريثهنّ على الأنصاف من مواريث الرجال  
فاتقوا شرار النساء وكونوا من خيارهنّ على حذر

وإنما سقطتا عنهما لأنهما في حال مستقدرة لا يتأهل صاحبها للوقوف بين  
يدي ربّه، مضافاً إلى أنّ الصوم يزيد الحائض إلى ضعفها ضعفاً.

[وأما نقصان عقولهنّ فشهادة امرأتين منهنّ كشهادة الرجل الواحد]  
لقصورهنّ عن قبول تصرف العقل، كما يقبله مزاج الرجل، كما نبّه عليه  
قوله تعالى: ﴿فرجل وامرأتان ممّن ترضون من الشهداء أن تضلّ إحداهما  
فتذكر إحداهما الأخرى﴾ حيث نبّه على ضعف القوة الذاكرة فيهنّ، ولقلة  
معاشرتهنّ لأهل العقل والتصرفات، ولذا كانت أحكام القوى الحيوانية فيهنّ  
أغلب على أحكام عقولهنّ، فكانت المرأة أرقّ وأبكى وأحسد وألح وأبغى  
وأجزع وأوقع وأكذب وأمكر، أو أقبل للمكر، وأذكر لمحقرات الأمور،  
ولذلك اقتضت الحكمة أن يكون الرجل عليها حاكماً ومدبراً، كما قال  
تعالى: ﴿رجال قوامون على النساء بما فضلّ الله بعضهم على بعض وبما  
أنفقوا من أموالهم﴾.

[وأما نقصان حظوظهنّ فمواريثهنّ على الأنصاف من مواريث الرجال]  
كما قال تعالى: ﴿يوصيكم الله في أولادكم للذكر مثل حظّ الأنثيين﴾،  
وحيث إنّ نقصانهنّ يستلزم الشرّ، قال عليه السلام:

[فاتقوا شرار النساء] واهروا منهنّ، ولا تقربوهنّ.

[وكونوا من خيارهنّ على حذر] إذ الإنسان لا يستغني عن معاشرتهنّ،  
فإذا عاشر فليعاشر خيارهنّ، وليكن على حذر وتحرز وتثبت في سياستها

ولا تطيعوهنّ في المعروف حتّى لا يطمعن في المنكر أيّها الناس!  
الزهادة قصره الأمل، والشكر عند النعم، والورع عن المحارم

وسياسة نفسه معها، إذ لم تكن الخيرة منهنّ خيرة إلا بالقياس إلى الشريرة.  
[ولا تطيعوهنّ في المعروف حتّى لا يطمعن في المنكر] وإن كان ما يشرن  
ويأمرن به معروفاً وصواباً، وفيما يطلبه من زيادة المعروف والإحسان إليهنّ  
وإكرامهنّ بالزينة ونحوها، فإنّ طاعة آرائهنّ فيما يشرن به من معروف  
تدعوهنّ إلى الشور بما لا ينبغي والتسلّط على الزمر به وزيادة إكرامهنّ من  
مقويّات دواعي الشهوة والشرّ فيهنّ حتّى ينتهي بهنّ الطمع إلى الاقتراح  
وطلب الخروج إلى المواضع التي ترى فيها زينتهنّ ونحو ذلك، إذ العقل  
مغلوب فيهنّ بدواعي الشهوات.

### ومن خطبة له ﷺ

[أيّها الناس! الزهادة قصره الأمل، والشكر عند النعم، والورع عن  
المحارم] رسم ﷺ الزهد بثلاثة لوازم له:

الأولى: قصر الأمل في الدنيا، لأنّ الزهد هو الإعراض عن متاع  
الدنيا وطبيّاتها، وقطع الالتفات إلى ما سوى الله، ومعلوم أنّ ذلك يستلزم  
قصر الأمل.

الثاني: الشكر على النعمة، لأنّ العبد بقدر إعراضه عن الدنيا يكون  
محبّاً لله، كما أنّه بقدر بعده من المغرب يكون قريباً من المشرق وبالعكس،  
والشكر حال للقلب يثمرها العلم بالمشكور، وهو في حقّ الله أن يعلم أنّه

فإن عذب ذلك عنكم، فلا يغلب الحرام صبركم، ولا تنسوا عند  
النعم شكركم فقد أعذر الله إليكم بحجج مسفرة ظاهرة، وكتب بارزة  
العذر واضحة

لا منعم سواه، وتلك الحال تتم العمل بالجوارح .

الثالث: الورع، وهو لزوم الاعمال الجميلة والوقوف على حدود الله  
عن التورط في محارمه، وهو ملكة تحت العفة، وذلك مستلزم للإلتفات عن  
لذات الدنيا ومحابها، وقوله:

[فإن عذب] أي: ذهب وبعد [ذلك عنكم، فلا يغلب الحرام صبركم،  
ولا تنسوا عند النعم شكركم] قيل يحتمل معنيين:

أحدهما: أنه إن بعد عليكم وشق اجتماع هذه الأمور الثلاثة فالزموا  
منها الورع، وفسره بالصبر، لأنه من لوازمه ثم الشكر، وكأنه رخص لهم  
في طول الزمل لما يتصور فيه مما ينبغي لعمارة الارض لعرض الآخرة، ولأن  
قصر الامل أكثر ما يعرض من غلبة الخوف على القلب والإلتفات عن الدنيا  
بالكلية، وذلك غير مراد للشارع من كل الناس .

الثاني: يحتمل أن يكون لما فسر الزهد باللوازم الثلاثة في معرض  
الامر بها قال بعدها إن صعبت عليكم هذه فاعدلوا إلى ما هو أسهل منها  
وهو الصبر عن المحارم عوضاً عن تمام الورع و لزوم الاعمال الجميلة،  
والتذكر لنعمة الله عند وقوعها لعرض شكرها بحيث لا ينسى بالكلية عوضاً  
من دوام الحمد والثناء، وقوله:

[فقد أعذر الله إليكم بحجج مسفرة ظاهرة، وكتب بارزة العذر  
واضحة] أعذر أي: أظهر عذره، ومسفرة: مشرفة، وهو تأكيد لما سبق من



## ما أصف من دار أولها عناء وآخرها فناء

الامر بالزهد، وأشار بالحجج إلى الرسل، لقوله تعالى: ﴿رسلًا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل﴾ ولفظ الحجج مستعار، ووجه الشبه أنه لما كان ظهور الرسل قاطعاً لسنة حال الظالمين لانفسهم في محصل القيمة عن ﴿أن يقولوا ربنا لولا أرسلت إلينا رسولاً فلتتبع آياتك من قبل أن نذل ونخزى﴾ أشبه الحجة القاطعة، فاستعير لفظها لها، وأشار بأسفارها وظهورها إلى إشراق أنوار الدين عن نفوسهم الكاملة على نفوس الناقصين، وهو استعارة أيضاً.

وأشار ببروز عذر الكتب إلى ظهور أعذار الله إلى خلقه بتخويفهم وترغيبهم وإرشادهم إلى طريق النجاة وإسناد الأعذار إلى الله تعالى استعارة من الأقوال المخصوصة التي يبيدها الإنسان عذراً لأفعال الله وأقواله التي عرف خلقه فيها صلاحهم.

ومن كلام له ﷺ

في ذم الدنيا

[ما أصف من دار أولها عناء أي: تعب ومشقة [وأآخرها فناء] لأن غايتها الموت، وماتت صحبه من فراق الزهل والاحبة، والإشراف على الأهوال العظيمة، والإنسان فيها يتقلب في العناء والمشقة حالاً بعد حال إلى الموت، لأن مبدئه من نطفة، وإذا وقعت ف رحم المرأة اختلطت بمائها ودمها وغلظت، ثم الريح يخض ذلك الماء الدم حتى يتركه كالرائب الغليظ، ثم

يقسمه في أعضائه لآناء أيامه، فإن كان ذكراً فوجهه قبل ظهر أمّه، وإن كان أنثى فوجهها قبل بطن أمّها، وذقنه على ركبتيه، ويداه على جنبه، مقبض في المشيمة، كأنّه مصرور في صرة، ويتنفس من متنفس شاق، وليس منه عضو إلا كأنّه مغموط فوقه حرّ البطن، وتحت ما تحتّه، وهو منعوط بمعاء من سرّته إلى سرّة أمّه، وقد حبس الله دم الحيض فجعله له غذاء، فسبحان من ساق له رزقه وهو محجوب في ظلمات ثلاث: ظلمة الرحم، وظلمة البطن، وظلمة المشيمة، لاتراه عين، ولا تصل إليه يد، وهو في هذه الحالات في الغم والضيق والظلمات، حتّى إذا كمل خلقه، واستحكم بدنه، وقوى جلده على مباشرة الهواء، وبصره على ملاقات الضياء، هاج الطلق بأمّه، فازعجه أشدّ ازعاج، وزجره ملك فصار أعلاه أسفله، وأسفله أعلاه، وصار رأسه قريب المخرج، فيجد من ضيق المخرج وعصره آلاماً عظيمة، وشدائد جسيمة، حتّى يولد ويسقط إلى الأرض، فإذا أصابته ريح أو مسته يد وجد من ذلك من الألم ما لا يجده من سلخ جلده.

وفي بكاء الاطفال منافع عظيمة، حيث أنّ في أدمغتهم رطوبة عظيمة إن بقيت فيها أحدثت عللاً عظيمة من ذهاب البصر وغيره.

وبعد ولادته يصرف ذلك الدم الذي كان يغذوه في الرحم إلى ثدي أمّه، وانقلب طعمه ولونه إلى ضرب آخر من الغذاء، فإذا جاع حرّك شفّتيه، وألهم التقام ثدي أمّه، الذي خلق عل ذلك النمط الغريب، والطرز العجيب، وجعل ينضح كلّما مصّه، ولو جرى لاختنق الصبيّ، وجعل متعدّداً ليكون واحد طعاماً، والآخر شراباً، ثمّ هو في هذه الاحوال في

ألوان من العذاب والآلام من الجوع والعطش والوجع، ومّا يلقي من الدفع والوضع واللفّ والحلّ والدهن والتمريخ إذا أُنيم على ظهره لم يستطع الانقلاب على أحد جنبيه، ولا يزال في هذه الأصناف من العذاب مادام رضيعاً يغتذي باللبن، لكونه رطب البدن، رقيق الأمعاء، لئِنْ الأعضاء، حتّى إذا قوى واحتاج إلى غذاء فيه صلابة طلعت له الطواحين من الأسنان والاضراس، ليمضغ بها الطعام فتلين عليه، ويسهل له إساغته، فلا يزال كذلك وبعد خلاصه من آلام الرضاع يؤخذ بعذاب الادب والدواء والالوجاع والاسقام.

ثمّ إذا أدرك كان همه المال والاهل والولد، وابتلى بهم وبالشهه والحرص ومخاطرة الطلب والسعي، ولا يزال يتقلّب في هذه الآلام وأنواع الهموم والغموم والمصائب والاحزان، وفقد الاحباب والاهل والولدان، وهو مع ذلك لا يملك لنفسه نفعاً ولا ضرراً ولا موتاً ولا حياة ولا نشوراً، وله أعداء غلاظ شداد، يترصدون الفرصة لإذهابه آنأ فآنأ، فاعدائه الخارجة من اللصوص وأهل المكر والخدعة والظلمة والحيات والعقارب والحرّ والبرد والسياطين ونحوها، وأعداؤه الداخليّة كأخلاطه وعروق، فإنّ الصفراء والبلغم والسوداء والدم بمنزلة الافاعي ذوات السموم، إن غلب واحد منها قتله.

وإنّ في بدنه ثلاثمائة وستين عرقاً بعضها ساكن، وبعضها متحرّك، إذا تحرّك الساكن، أو سكن المتحرّك قتله، وهو في كلّ آن مستعدّ لذلك، ثمّ يبتلى بعذاب الهرم والشيخوخة، كما هو مشاهد معلوم،

في حلالها حساب وفي حرامها عقاب من استغنى فيها فُتن ومن افتقر فيها حزن ومن صحّ فيها سقم

ولا يستريح من هذه الأمور حتّى يموت، ثمّ الموت أمره شديد، وما بعد الموت أعظم وأدهى.

فالمستعان بالله ولا حول ولا قوّة إلاّ بالله، ومن ذلك يعلم معنى قوله تعالى: ﴿لقد خلقنا الإنسان في كبد﴾. ثمّ قال عليه السلام: في ذمّ الدنيا:

[في حلالها حساب] إشارة إلى ما يظهر في صحفية الإنسان يوم القيامة من الآثار المكتوبة عليه ممّا خاض فيه من مباحات الدنيا وتوسّع فيه من المآكل والمشارب والمناكح والمراكب، فإنّ جميع ذلك يعوقه عن الحقوق بالمجردين الذين جعلوا الدنيا بمنزلة الميتة، واقتصروا منها على قدر الضرورة، وإلى ذلك أشير في النبوي: إنّ الفقراء ليدخلون الجنة قبل الاغنياء بخمسائة عام، وذلك لكثرة حساب الاغنياء وتعويقهم بثقل ما حملوا من الدنيا.

[وفي حرامها عقاب] وأمره واضح، وكفى بذلك منفراً عن الدنيا، فإنّ الحساب نوع من العقاب أيضاً، ولا نجاة إلاّ بالاعتصام على قدر الضرورة منها. [من استغنى فيها فُتن] إذ تكون محبته لما استغنى به لفتنته وضلاله عن سبيل الله كما قال تعالى: ﴿إنّما أموالكم وأولادكم فتنة﴾.

[ومن افتقر فيها حزن] لأنّ الفقر الغالب لها ولم يجدها في غاية الهمّ والغمّ ونهاية الحزن على ما يفوته منها، سيّما ما يفوته بعد حصوله له.

[ومن صحّ فيها سقم] كما هو معلوم بالوجدان والعيان، يغني عن

البيان.

ومن ساعاها فاته) ومن قعد عنها واتته ومن أبصر بها بصّره ومن  
أبصر إليها أعمته

[ومن ساعاها] شدّد السعي لها وحرص في تحصيلها [فاته] ومساعاتها  
استعارة كأنها مع حرص طالبها عليها وتعسّرها عليه كالهاربة منه سعيّاً وهو  
ساع في طلبها، وأقوى أسباب فواتها لطالبها أن تحصيلها أكثر ما يكون  
بمنازعة أهلها عليها ومجاذبتهم إياها، فتثور الشهوة والغضب والحرص عند  
المجاذبة للشيء وقوّة منع الإنسان له، وتجاذب الخلق للشيء وعزّته عندهم  
سبب لتفويت بعضهم له على بعض، وفيه تنبيه على وجوب ترك الحرص  
عليها والإعراض عنها، إذ كان فواتها اللازم من شدّة السعي لها مكروهاً  
للسامعين.

[ومن قعد عنها واتته] وهو أيضاً جذب إلى القعود عنها وتركها، وإن  
كان لغرض موالاتها كما يفعله أهل الزهد الظاهريّ المشوب بالرياء  
والسمعة، وكذا الزهد الحقيقي، ففي الحديث القدسي: أوحى الله إلى  
الدنيا: أن اخدمني من خدمني، ونغصني وكدرني عيش من خدمك.

[ومن أبصر بها بصّره] أي: من جعلها سبب هدايته ومحلّ إبصاره  
بعين عقله استفاد منها البصيرة والهداية، فيعتبر بكلّ شيء، ويتعظّ بكلّ  
شيء، فإنّ في أحوالها وتقلّبها عبرة لأولى الأبصار وتذكّرة لذوي  
الإستبصار.

[ومن أبصر إليها أعمته] أي: مدّ إليها بصر بصيرته، وتطلّع إليها بعين  
قلبه محبةً لها وعشقا أعمت عين بصيرته عن إدراك أنوار الهداية، وكيفيّة  
سلوك الطريق القويم، والصراط المستقيم، وإليه الإشارة بقوله تعالى:

## الحمد لله الذي علا بحوله ودنى، مانح كل غنمة وفضل

﴿ولا تمدن عينيك إلى مامتعنا به أزواجاً منهم زهرة الحياة الدنيا لفتنتهم فيه ورزق ربك خير وأبقى﴾ .

قال السيد (ره): وإذا تأمل المتأمل قوله عليه السلام ومن أبصر بها بصّرته وجد تحته من المعنى العجيب والغرض البعيد ما لا تبلغ غايته، ولا يدرك غوره، ولا سيما إذا قرن إليه قوله: ومن أبصر إليها أعمته، فإنه يجد الفرق بين أبصر بها وأبصر إليها واضحاً نيراً وعجباً باهراً.

### ومن خطبة له عليه السلام

وهي من الخطب العجيبة وتسمى الغراء

[الحمد لله الذي علا بحوله] الحول: القوة، وليس المراد العلوّ المكاني، لتنزّهه عن الجسميّة، بل العلوّ العقليّ باعتبار كونه مبدأ كل وجود ومرجعه، فهو العليّ المطلق، الذي لا أعلا منه في وجوده، ولما كان ذلك اعتباراً يلحقه بالقياس إلى كل موجود صدر عن قدرته وقوّته، لا جرم جعل للحوقه له مبدأ، وهو حول.

[ودنى و] كما أنّ علوه ليس مكانياً، فكذا دنوه، بل هو اعتبار يحدثه العقل بسبب قرب إفاضة نعمه على قوابلها، وقربه من أبصار البصائر في صورة نعمة نعمة منها، ولذا جعل طوله مبدأ لدنوه، والطول: الفضل.

[مانح كل غنمة وفضل] المنحة: العطية، ومعلوم أنّ كل غنم وفضل

فهو مصدره ومبدؤه.

وكاشف كلّ عظمة وأزلّ أحمدّه على عواطف كرمه وسوابغ نعمه  
وأؤمن به أولاً وبادياً وأستهديه قريباً هادياً قريباً هادياً

[وكاشف كلّ عظمة وأزلّ] أي: شدة، وهما إشارة إلى كلّ نعمة صدرت منه على قابلها، فمبدؤها جوده ورحمته، سواء كانت وجودية كالصحة والمال والعقل وغيرها، أو عدمية، كدفع البأساء والضراء، كما أشير إليه بقوله تعالى: ﴿ومابكم من نعمة فمن الله ثم إذا مسكم الضرّ فإليه تجأرون ثم إذا كشف الضرّ عنكم﴾ الآية وبقوله: ﴿أمن يجيب المضطرّ إذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الأرض﴾، ثم نبّه ﷺ على مبدأ استحقاقه للحمد، وهو كرمه فقال:

[أحمدّه على عواطف كرمه] وهي نعمه وآثاره الخيرية التي تعود على عباده مرة بعد أخرى، وكرة غبّ أولى.

[وسوابغ نعمه] أي: نعمه السابعة التي لا قصور فيها عن قبول قابلها.

[وأؤمن به أولاً وبادياً] منصوبان على الحال، إشارة إلى الجهة التي هي مبدأ الإيمان، إذ كان باعتبار كونه أولاً مبدأ لجميع الموجودات، أو كونه بادياً هو كونه ظاهراً للعقل في جميع آثاره، فباعتبار ظهوره مع كونه مبدأ لكلّ موجود وأولاً له يجب الإيمان به، والتصديق بالهية.

[وأستهديه قريباً هادياً] أطلب الهداية منه حال كونه [قريباً] قرباً عقلياً، أقرب إليّ من جبل الوريد، يسمع طلبي ودعائي، كما قال: ﴿فإنّي قريب أجيب دعوة الداعي﴾.

[هادياً] لمن استهداه، مرشداً لمن استرشده، مجيباً لمن دعا، وأشار بأنه باعتبار الوصفين مبدأ لطلب الهداية منه.

وأستعينه قادراً قاهراً وأتوكل عليه كافياً وناصرأً ولا يؤده  
حفظهما، وهو العليّ العظيم وأشهد أن محمداً ﷺ عبده المنتجب

[وأستعينه] أطلب المعونة منه، حال كونه [قادراً] على كل شيء،  
لا يعجزه شيء، فلا يعجز عن إعانتني.  
[قاهراً] كل موجود، مسخر تحت حكمته وقدرته وحقيق في قبضته،  
وباعتبار الوصفين كان مبدء للإستعانة.

[وأتوكل عليه كافياً وناصرأً] إشارة إلى قوله تعالى: ﴿ومن يتوكل  
على الله فهو حسبه﴾ والتوكل الإعتداد في جميع الأمور على الله والعلم  
بأنه هو الضار النافع دون من سواه، ولا ينافيه الإتيان بالاسباب إذا لم يكن  
اعتماده عليها، ويجوز أن تكون الثمرة من غيرها، ولذا ورد: كن لما لا ترجو  
أقرب من أن ترجو، ذهب موسى عليه السلام ليقبس ناراً فنودي بالنبوة، وكافياً  
إشارة إلى قوله تعالى: ﴿أليس الله بكاف عبده﴾ باعتبار كونه معطياً لكل  
قابل من خلقه ما يفي به، والناصر باعتبار إعطائه النصر لعباده، ﴿وما النصر  
إلا من عند الله﴾ وباعتبار هذين الوصفين كان تعالى مبدء لتوكل عباده  
عليه، وإلقاء مقاليد أمورهم إليه، وأشهد أن لا إله إلا الله الذي رفع السماء  
فبناها، وسطح الأرض فطحاها، قد مرّ تفسيرهما.

[ولا يؤده] لا يثقله ولا يشقّ عليه [حفظهما، وهو العليّ العظيم] أعلا  
وأعظم من أن يصعب عليه شيء أو يمتنع عليه شيء.  
[وأشهد أن محمداً ﷺ عبده المنتجب] والعبودية من المقامات العالية،  
قال تعالى: ﴿إنّ عبادي ليس لك عليهم سلطان﴾.  
وقال ﷺ: كفاني عزاً أن أكون لك عبداً.



ورسوله أرسله لإنفاذ أمره وإنهاء عذره وتقديم نُذْره أوصيكم عبادَ  
الله بتقوى الله الذي ضرب لكم الأمثال

[ورسوله] المرتضى [أرسله] بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله  
[لإنفاذ أمره] أي: إجراء أحكامه على الخلق ليقروا له بالعبودية، ويعترفوا له  
بالربوبية.

[وإنهاء عذره] أي: ينهى إليهم ويبلغهم النصائح النافعة والمواعظ  
الجامعة التي تشبه الاعتذار.

[وتقديم نُذْره] وهو التخويفات والتهديدات الواردة على السنة الرُّسُل  
إلى الخلق حتى يستعدوا للقاء الله يوم لا ينفع مال ولا بنون إلا من أتى الله  
بقلب سليم ﴿ وظاهر كون الثلاثة أغراضاً للبعثة والضمان الثلاثة راجعة  
لله.

[أوصيكم عبادَ الله] تنبيهاً لهم بهذه الكلمة أنهم عباد مربوبون، وتحت  
حكمه مسخرون، لا يملكون لانفسهم نفعاً ولا ضرراً ولا موتاً ولا حياة ولا  
نشوراً.

[بتقوى الله] وخشيته، وقد مر معناها.

[الذي ضرب لكم الأمثال] في كتابه العزيز وعلى السنة رسله، تقريباً  
للفهم، فضرب مثل للمؤمن والكافر، ومثل الدنيا والآخرة وهكذا، قال  
تعالى: ﴿مثل الذين حُمِّلُوا التَّوْرَةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كمثل الحمار يحمل  
أسفاراً﴾ وقال تعالى في المؤمنين والكفار: ﴿مثل الفريقين كالأعمى  
والأصم والبصير والسميع﴾ وقال تعالى: ﴿مثل الحياة الدنيا كماء أنزلناه  
من السماء فاختلط به نبات الأرض فأصبح هشيماً تذروه الرياح، إلى غير

وَوَقَّتْ لَكُمْ الْآجَالَ وَالْبَسْكُمْ الرِّيشَ وَأَرْفَعْ لَكُمْ الْمَعَاشَ وَأَحَاطْ  
بَكُمْ وَأَحْصَاهُ وَأَرْصِدْ لَكُمْ الْجِزَاءَ

ذلك من الامثال .

[وَوَقَّتْ لَكُمْ الْآجَالَ] وكتبها بقلم القضاء في اللوح المحفوظ ، فقضى لكلّ أجلاً وأمداً ﴿فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون﴾ فتزودوا العمل قبل مجيء الاجل .

[وَالْبَسْكُمْ الرِّيشَ] إشارة إلى قوله تعالى في مقام الإمتنان على عباده : ﴿يَا بَنِي آدَمَ قَدْ أَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ لِبَاساً يُوَارِي سَوْآتِكُمْ وَرِيشاً وَلِبَاسَ التَّقْوَى ذَلِكَ خَيْرٌ﴾ ليذكروا أنواع نعمه فيستحيوا من مجاهرته بالمعصية ، والرياش اللباس الفاخر ، وقيل : الغنى بالمال .

[وَأَرْفَعْ] أي : أوسع [لَكُمْ الْمَعَاشَ] أي : أطاب معاشكم في الدنيا ، كما قال : ﴿وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ﴾ .

[وَأَحَاطْ بِكُمْ] علمه ونفذت فيكم قدرته ، كما قال : ﴿إِلَّا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطٌ إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ﴾ .

[وَأَحْصَاهُ] منصوب على المصدر من غير لفظ فعله ، إذ الإحاطة تتضمن الإحصاء ، كما قال تعالى : ﴿لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا﴾ أو على التمييز وحصول التهيب والإنذار بذلك ظاهر ، إذ علم العباد بأنه لا يشدّ أحد منهم عن إحاطة علمه بجذبهم إلى طاعته ويحذّرهم عن معصيته .

[وَأَرْصِدْ] أي : أعدّ [لَكُمْ الْجِزَاءَ] جزاء أعمالكم إن خيراً فخير وإن شراً فشرّ ، فقال : ﴿وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ﴾ وقال : ﴿مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا وَهُمْ مِنْ فِرْعَ يَوْمِئِذٍ آمَنُونَ وَمَنْ

وأثركم بالنعم السوابغ والرفد الروافع وأنذركم بالحجج البوالغ  
وأحصاكم عدداً ووظف لكم مدداً في قرار خبرة ودار عبرة

جاء بالسّيئة فكَبَتْ وجوههم على النار هل يُجْزَوْنَ إِلَّا مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿١٠﴾ .  
[وأثركم بالنعم السوابغ] إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وَأَسْمِعْ عَلَيْكُمْ نَعْمَهُ  
ظاهرة وباطنة﴾ .

[والرفد] جمع رفدة، وهي العطية .  
[الروافع] الواسعة الطيبة، بالغين المعجمة .  
[وأنذركم بالحجج البوالغ] من كتبه ورسله وحججه، ﴿وَلَذَلِكَ الْحُجَّةُ  
الْبَالِغَةُ﴾ لثلاثاً يقولوا يوم القيامة ﴿إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا غَافِلِينَ﴾ .  
[وأحصاكم عدداً] إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ  
عدداً﴾ .

[ووظف لكم مدداً] وهو كتوقيته لهم الآجال، وإنما كرر وصف  
الإحصاء والعدّ وهذين الوصفين أيضاً لأنّ الوهم كثيراً ما ينكر إحاطته تعالى  
بالجزئيات مع عدم تناهيها، فيكون ذلك مشتبهاً على النفس ويفدح في أمر  
المعاد والعقوبات اللازمة لكلّ آحاد الخلق بحسب كلّ ذرة من الأعمال  
الصالحة فكررهما طرداً للوهم، ولأنّ ذكر توقيت الآجال من أشدّ المنغصات  
من الدنيا والدواعي إلى الآخرة، فناسب تكراره .

[في قرار خبرة] أي: محلّ اختبار الله خلقه وامتحانهم .  
[ودار عبرة] ومحلّ عبرتم، أي: انتقال أذهانهم فيما يجري فيها من  
آيات العبرة، وآثار القدرة، والاستدلال على وجود الصانع وما يليق به  
ويمتنع عليه، وأكد ذلك بقوله:

أنتم مختبرون فيها، ومحاسبون عليها فإن الدنيا رنق مشربها ردغ  
مشرعها يونق منظرها، ويوبق مخبرها غرور حائل

[أنتم مختبرون فيها، ومحاسبون عليها] قيل: وفي هذين القريتين مع  
السجع المتوازي نوع من التجنيس بين خبره وغيره، والإختلاف بالحرف  
الأول.

[فإن الدنيا رنق] أي: كدر [مشربها] كناية عن كدر لذاتها بشوائب  
المصائب والاحزان، وشوب شهوات بالهموم والغموم والاشجان وواردات  
الاعراض وآلام الامراض.

[ردغ مشرعها] والردغ: الوحل والتراب المختلط بالماء، ومشرعها محلّ  
الشروع في تناولها والورود في استعمالها، واستعار لفظ الردغ بالغين  
المعجمة لمشرعها باعتبار أن موارد تناولها والشروع فيها مزالق أقدام العقول  
عن سواء الصراط إلى طرفي التفريط والإفراط، كما أن الطريق ذات الوحل  
كذلك.

[يونق] بالنون، أي: يعجب [منظرها، ويوبق] بالباء الموحدة أي:  
يهلك [مخبرها] إشارة إلى إعجابها لذوي الغفلة بزيتها الحاضرة مع هلاكهم  
باختبارها وذوقهم لحلاوتها لغرض الإلتداد بها.

[غرور] بفتح الغين، أي: ذات غرور، أي: تغرّ الخلائق بزخارفها،  
فيتوهمون بقاها، ثمّ تنتقل عنهم وتحول، وهو المراد بقوله:

[حائل] وبضمّ الغين، أي: هي في نفسها غرور، والغرور عرفاً ما يغترّ  
به، والحائل المنتقلة المتحوّلة، إذ هي تنتقل من شخص إلى آخر، لابقاء لها  
ولا ثبات ولا دوام.

وضوء آفل وسناد مائل حتى إذا آنس نافرهما، واطمأن فاكرها  
وقمصت بأرجلها وقنصت بأجلها وأقصدت بأسهمها

[وضوء آفل] استعار لفظ الضوء لما يظهر منها من الحسن في عيون الغافلين، أو لما ظهر لهم من وجوه مسالكها فاهتدوا به إلى تحصيلها ومداخلها ومخارجها، وعلى التقديرين فهي ضوء آفل لا يدوم.

[وسناد مائل] استعار السناد لما يعتمد الغافلون عليها من خيراتها التي لأصل لها ولا ثبات، بل هي ﴿كشجرة خبيثة اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار﴾، وذكر الميل ترشيحاً للإستعارة.

[حتى إذا آنس نافرهما، واطمأن فاكرها] أي: هي تغرّ الناس بضوئها وظلّها وبهجة منظرها إلى غاية أن يستأنس بها من كان بعقله نافرّاً عنها، ويطمئنّ إليها من كان بمقتضى فكرته ناكراً لها، حتى إذا كان ذلك منه طوعاً لها فعلت به أفعال العدو.

[وقمصت بأرجلها] يقال: قمصت الدابة رفعت يديها وطرحتهما، استعار لفظ القمص لامتناعها على الإنسان عند حضور أجله، كأنّها تدفعه برجليها مولّية عنه، كما تفعل الدابة، ورشّح بذكر الأرجل وإنّما جمع لاعتبار اليدين مع الرجلين، وغلب الرجلين دون اليدين، لأنّ القمص بالرجلين أنسب.

[وقنصت] أي: صادت [بأجلها] كناية عن تمكّن حبال محبّتها والهيئات الرديّة المكتسبة منها في عنق نفسه، فاستعار القنص بالأجل لتمكّن محبّتها في أعناق النفوس، كما يقنص الصائد عنق الصيد بحبل شراكه.  
[وأقصدت] أي: أصابت القصد [بأسهمها] جمع سهم، استعار

وأعلقت المرء أوهاق المنية قائدة له إلى ضنك المضجع ووحشة المرجع ومعاينة المحل وثواب العمل وكذلك الخلف يعقب السلف لاتقلع المنية اختراماً، ولايرعوي الباكون اجتراحاً

الأسهم للأمراض وأسباب الموت، وإقصاها كناية عن إصابتها، كناية بالمستعار لاوصاف الرأي تنزيلاً للعالميا منزلته .

[وأعلقت المرء أوهاق المنية] الأوهاق جمع وهق بالفتح : الحبل ، أي : أعلقته أحبال المنية ، وهي استعارة لمايجذب به إلى الموت من سائر أصحابه أيضاً ، وكذا لفظ القائد في قوله :

[قائدة له إلى ضنك المضجع] كناية عن انسياق المريض في حبال مرضه الحاصل فيها إلى الأمور المذكورة من ضنك المضجع ، أي : ضيق القبر .

[ووحشة المرجع] إشارة إلى ماتجده النفوس الجاهلة عند رجوعها إلى مبدئها من وحشة فراق ماكان محبوباً لها في الدنيا ، وماكان ألقته من مال وأهل وولد ، وهي استعارات لوصف الصائد تنزيلاً للعالميا منزلته .

[ومعاينة المحل] أي : مشاهدة الآخرة التي هي محلّ الجزاء .

[وثواب العمل] أي : جزائه من خير أو شرّ .

[وكذلك الخلف يعقب السلف] أي : على الأحوال المذكورة للعالميا

مضى الخلق يتبع خلفهم من سلف منهم ، لا المنية تقصر عن اخترام نفوسهم ، ولا قون منهم يرجعون عمّا هم عليه من ارتكاب الجرائم فيها والغرور بها ، وهذا معنى قوله :

[لاتقلع المنية اختراماً ، ولايرعوي الباكون اجتراحاً] أقلع عن الشيء :

امتنع منه ، والإجتراح : الموت دون المدة الطبيعية ، وارعوى : كفّ ورجع .

يحتذون مثلاً ويمضون إرسالاً إلى غاية الإنتهاء وصيّر الفناء  
حتى إذا تصرّمت الأمور وتقضت الدهور وأزف النشور أخرجهم من  
ضرائح القبور

[يحتذون مثلاً] يقال: حذا حذو فلان، أي: فعل فعله، أي: بل هم  
يقتدون بأمثالهم الماضين في ذلك.

[ويمضون] عليه [إرسالاً] جمع رسل بالفتح، وهو القطيع من الغنم  
تتبع القطيع.

[إلى غاية الإنتهاء وصيّر الفناء] صيّر: الأمر ما يرجع إليه منه، أي:  
يمضون عليه اتباعاً إلى غاية مسيرهم بمطايا الأبدان، ومصير أمرهم، وهو  
الفناء والعرض على الملك الديان، وقد راعى أيضاً مع السجع التجنيس في  
قوله: يونق ويوبق، ونافرها وناكرها، وقمصت وقنصت، والاختلاف  
بحرف أوسط.

ثم أشار ﷺ إلى ما يلحق الناس بعد الموت بقوله:

[حتى إذا تصرّمت] أي: تقضت [الأمر] أي: أحوال كل واحد واحد  
من الخلق في الدنيا.

[وتقضت] أي: انقضت [الدهور] أي: مدة كل شخص منهم.

[وأزف] أي: دنى [النشور] انتشار الأموات من قبورهم.

[أخرجهم من ضرائح القبور] والضرائح: جمع ضريح، وهو الشقّ

في وسط القبر، استعار لفظ القبور للأبدان وضرائحها ترشيح للإستعارة،  
ووجه الشبه أنّ النفس تكون منغمسة في ظلمة البدن، وكدر الحواس  
متوحشة عن عالمها، كما أنّ القبور متوهم لظلمة القبر ووحشته، منقطع عن

وأوكار الطيور وأوجرة السباع ومطارح المهالك وسراعاً إلى أمره  
مهطعين إلى معاده ورعيلاً صموتاً

الأهل والمال، وضمير المخرج يود إلى الله في صدر الخطبة .  
[وأوكار الطيور] كأنه استعير للنفس الناطقة، ووجه الشبه ماتشترك فيه  
النفس والطيور من سرعة التصرف والانتقال، فالنفس بانتقال عقليّ، والطيور  
بانتقال حسّي، وإذا استعير لفظ الطيور للنفس فبالحريّ أن يُستعار لفظ الوكر  
للبدن، لما بينهما من المشاركة، وهو كونهما مسكناً لايسهل مفارقتة .

[وأوجرة السباع] الأوجرة: جمع وجار، وهو بيت السبع، استعارة  
للأبدان أيضاً، والسباع إشارة إلى النفوس المطيعة لقواها الغضبيّة التي من  
شأنها محبة الغلبة والإنقام، كما أنّ السبع كذلك، وقوله:  
[ومطارح المهالك] إشارة إلى الأبدان أيضاً، فإنّها مطارح مهالك  
الغافلين، الذين اتّبَعوا الشهوات أعني أبدانهم .

[وسراعاً إلى أمره] نصب على الحال بقوله: أخرجهم، وكذا ما بعده  
من المنصوبات، وأمره هو حكم قضائه الأزلّيّ عليهم بالرجوع إليه،  
وعودهم إلى مبدئهم وسرعتهم إليه إشارة إلى قرب وصولهم، وهو في آن  
انقطاع علاقة النفس مع البدن، وهو على غاية من السرعة .  
[مهطعين إلى معاده] أي: مقبلين إلى محلّ العود وما أعدّ لهم فيه من  
خير أو شرّ .

[ورعيلاً] أي: مجتمعين، إشارة إلى اجتماعهم في المحشر تحت حكم  
الله وقبضته .

[صموتاً] لايتكلّمون إلا من أذن له الرحمن، أو لأنّه يختم على  
أفواههم، أو للصمت، كناية عن خضوعهم وانقيادهم .



قياماً صفوفاً ينفذهم البصر ويسمعهم الداعي عليهم لبوس  
الإستكانة وضرع الإستسلام والذلة قد ضلّت الحيل وانقطع الأمل وهو  
الأفئدة كاظمة

[قياماً صفوفاً] على ظاهره، أو قيامهم استعارة لاستشعار النفوس  
هبة الله وعظمته، فتقوم على ساق العبودية وذلّ الإمكان، وصفوفاً استعارة  
لانتظامهم حيثنذ في سلك علمه تعالى، إذ الكلّ بالنسبة إلى علمه على  
السواء، كما يستوي الصفّ المحسوس، أو استعار الصفّ لتربتهم في القرب  
المعنويّ إلى الله، وقوله:

[ينفذهم البصر] إشارة إلى إحاطة علمه تعالى بهم.

[ويسمعهم الداعي] أي: داعي الله ومناديه من ملك أو غيره، وقيل:  
هو كناية عن حكم القضاء عليهم بالعود، وإسماعهم عموم ذلك الحكم  
لهم، بحيث لا يمكن أن يخرج عنه منهم أحد.

[عليهم لبوس الإستكانة وضرع الإستسلام والذلة] اللبوس: ما يلبس،  
والضرع: الخضوع والإنكسار، إشارة إلى حالتهم التي يخرجون من قبورهم  
عليها، وفيه إشارة إلى قوله تعالى: ﴿يوم يدع الداعي إلى شيء نكر خشعاً  
أبصارم يخرجون من الأجداث﴾.

[قد ضلّت الحيل] أي: حيل الدنيا، فلا حيلة لهم في الخلاص ممّا هم  
فيه، كما كانوا يخلصون بحيل الدنيا من بعض شروها.

[وانقطع الأمل] أي: أملهم فيها لامتناع عودهم إليها، وانقطاع  
طمعهم في ذلك.

[وهو الأفئدة كاظمة] ساكنة، أي: سقطت النفوس في حضيض الدّلّ

وخشعت الاصوات مُهَيَّمةً وألجم العرق وعظم الشفق وأرعدت  
الاسماع لزبرة الداعي إلى فصل الخطاب ومقايضة الجزاء ونكال العقاب

والفاقة إلى رضاء الله وعفوه .

[وخشعت الاصوات مُهَيَّمةً] الهينة: صوت خفي، إشارة إلى  
سؤالهم بلسان حالهم عفو الله ورحمته على وجه الذلة والضعف، ورقّ  
العبودية في ملاحظة جلال الله، كما في قوله تعالى: ﴿وخشعت الاصوات  
للرحمان فلا تسمع إلا همساً﴾ .

[وألجم العرق] أي: بلغ العرق إلى أفواههم، فصار لهم كاللجام .  
[وعظم الشفق] أي: الإشفاق وهو الخوف، وقيل: كنى بذلك عن  
غاية ماتجده النفس من كرب ألم الفراق، وهيبة الله وعدم الأنس بالموت، إذ  
غاية الخائف التاعب أن يعرق ويشفق من نزول العقاب به، ونسبة الإلجام  
إلى العرق نسبة مجازية .

[وأرعدت الاسماع لزبرة الداعي] أي: لانتهازه [إلى فصل الخطاب]  
إشارة إلى ماتجده النفس عند تيقنها المفارقة، واستعار لفظ الزبرة لقهر حكم  
القضاء للأنفس على مرادها قهراً، لاتتمكّن معه من الجواب بالإمتناع وفصل  
الخطاب إمضاء أحكام الله على نفوس عباده عند الرجوع إليه .

[ومقايضة الجزاء] معارضتها بما أنت به خيراً فخير وإن شراً فشر، وإليه  
الإشارة بقوله:

[ونكال العقاب] والمقايضة: المعاوضة، والنكال: تنوع العقوبة، ثمّ

أشار عليه السلام إلى تنبيه الخلق على حالهم المنافية لليقين بالمعاد، فقال:

عباد مخلوقون اقتداراً ومربوبون اقتساراً ومقبوضون احتضاراً  
ومضمّنون أجدائاً وكائنون رفاتاً ومبعوثون أفراداً ومدينون جزاء  
ومميّزون حساباً قد أمهلوا في طلب المخرج

[عباد] أي: هم عباد [مخلوقون اقتداراً] أي: لم يخلقوا لذاتهم، بل  
خلقوا بقدرة قادر جبار، وذلك مناف لعصيانهم له.

[ومربوبون اقتساراً] القسر: القهر والجبر، أي: لم يملكهم مالكمهم  
باختيار منهم حتى تكون لهم الخيرة في طاعته ومعصيته، بل ملكهم قهراً.  
[ومقبوضون احتضاراً] أي: مستحضرون بالموت أو بملك الموت،  
مرتحلون إلى معاد.

[ومضمّنون أجدائاً] أي: من شأنهم أن يضمّنوا الأجداث جمع  
جذث، وهو القبر.

[وكائنون رفاتاً] أي: من شأنهم أن يصيروا رفاتاً، والرفات: الفتات  
من العظم ونحوه.

[ومبعوثون أفراداً] إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وكلّهم آتية يوم القيامة  
فرداً﴾ أي: مجرداً عن استصحاب غيره معه من أهل أو مال، وقال تعالى:  
﴿ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أوّل مرّة﴾.

[ومدينون جزاء] أي: مجزيّون بأعمالكم جزاء، وجزاء مصدر نصب  
بغير فعله.

[ومميّزون حساباً] أي: من شأنهم أن يميّزوا حساباً، أي: يحصون  
غداً، كما قال تعالى: ﴿ولقد أحصاهم وعدّهم عدّاً﴾ وحساباً أيضاً.  
[قد أمهلوا في طلب المخرج] أي: إنّما أمهلوا في الدنيا لطلب خلاصهم

وهدوا سبيل المنهج وعمّروا مهل المستعتب وكشفت عنهم سدف  
الريب وخلّوا المضمار الجياد وروية الإرتياد أناة المقتبس

وخروجهم من ظلمات الجهل وورطات المعاصي إلى نور الحقّ ومتّسع  
الجود.

[وهدوا سبيل المنهج] أي: ألهموا بأصل فطرتهم ودلّوا بالاعلام  
الواضحة من الرسل والكتب والحجج على الطريق المستقيم والمنهج القويم.  
[وعمّروا مهل المستعتب] أي: المسترضي، ولما كان من يطلب استعباده  
ويقصد رجوعه عن غيّه يمهّل ويدارى طويلاً كانت مهلة الله سبحانه خلّفته  
مدة أعمارهم ليرجعوا إلى طاعة ويعمل صالحاً، يشبه ذلك فنزلت منزلته،  
ومهل نصب على المصدر، لأنّ التعيّر إمهال.

[وكشفت عنهم سدف الريب] السدف: جمع سدفة، وهي ظلمة  
الليل، والريب: الشبه والشكوك، أي: أزال عن أبصار بصائرهم ظلم  
الشكوك والشبهات والجهالات بما وهبه لهم من العقول، وأيدهم من بعثة  
الرسل.

[وخلّوا المضمار الجياد] أي: تركوا في الدنيا ليضمروا أنفسهم بزد  
التقوى، ولما استعار لفظ المضمار شحّه بذكر الجياد، إذ شرف المضمار ارتحل  
به جياد الخيل، وفيه تنبيه لهم على أن يكونوا من جياد مضمارهم.

[و] كذلك خلّوا [روية الإرتياد] أي: ليتفكّروا في طلب مايتخلّصون  
به إلى الله تعالى من سائر طاعاته، والروية: التأمّل، والإرتياد: الطلب،  
وكذا قوله:

[أناة] أي: ليتأّنوا أناة [المقتبس] للأنوار الإلهية، الطالب للإستنارة بها

في مدة الاجل ومضطرب الامل فيا لها أمثالاً صائبة ومواعظ شافية  
لو صادفت قلوباً زاكية وأسماعاً واعية وآراء عازمة وألباباً حازمة فاتّقوا  
الله من سمع فخشع واقترب فاغترف بها

[في مدة الاجل ومضطرب الامل] أي: في مدة آجالهم، ومحل اضطرابهم  
في مهلتهم وتحصيلهم لما ينبغي لهم من الكمالات، ومن ملك من عبيده هذه  
الحالات وأفاض عليهم ضروب هذه الإنعامات، فكيف يليق بأحدهم أن  
يجاهره بالعصيان أو يتحاسر أن يقابله بالكفران ﴿إِنَّ الْإِنْسَانَ لَكَفُورٌ مُّبِينٌ﴾ .  
ثم أشار ﷺ إلى التنبيه على فضل موعظته والتعريض بعدم القلوب  
الحاملة لها، ثم الحث على التقوى فقال:

[فيا لها أمثالاً صائبة] مطابقة للميل به [ومواعظ شافية] من أمراض  
الجهل [لو صادفت قلوباً زاكية] مستعدة لقبول الهداية.

[وأسماعاً واعية] وعي الاستماع فهم القلوب عنها، وإنما وصفها  
بالوعي لأنها أيضاً قابلة لقشور المعاني مؤدية لها إلى قوة الحسّ ثم الخيال.  
[وآراء عازمة] وعزم الآراء وتوجيه الهمة إلى ما ينبغي، والثبات على  
ذلك.

والألباب حازمة] وحزامة الألباب جودة رأي العقول فيماتختاره، وظاهر  
أن هذه الثلاثة هي أسباب نفع الموعظة وتأثيرها.

[فاتّقوا الله من سمع فخشع] أي: تقوى من استعدّ قلبه لسماع الموعظة  
فخشع عنها لله.

[واقترف] أي: تقوى من اكتسب الذنوب والسيئات.

[فاغترف بها] وأناب إلى الله.

و من وجل فعمل وحاذر فبادر و من أيقن فأحسن و عبّر فاعتبر بها  
و حذّر فازدجر و أجاب فأناب و راجع فتاب و اقتدى فاحتذى و أرى  
فرأى فأسرع طالباً و نجى هارباً فافاد ذخيرة

[و] تقوى [من وجل] أي : خاف مقام ربّه ، وأقلقه خوف .

[فعمل] أي : التجأ إلى الأعمال الصالحة .

[وحاذر] عقاب ربّه .

[فبادر] إلى طاعته ورضاه .

[و] تقوى [من أيقن] بالموت و لقاء ربّه .

[فأحسن] العمل وأخلصه لله .

[و] تقوى من [عبّر] أي : رمي بالعبرة وذكّر بها [فاعتبر بها] وجعلها

سُلماً يعبر فيها ذهنه السليم إلى العلم بمصالحه .

[وحذّر] من سخط الله وعقابه [فازدجر] أي : فرجع عن معصيته .

[وأجاب] داعي الله [فأناب] ورجع إليه بسره وعلانيته .

[و] تقوى من [راجع] فكره وعقله [فتاب] أي : فاستعان به على

شياطينه وقهر نفسه الأمّارة فتاب من متابعتها .

[واقْتدى] بأنبياء الله وأوليائه ، وهداهم الذي أتوا به .

[فاحتذى] أي : حذى حذوهم في أحوالهم وأفعالهم .

[و] تقوى من [أرى] الحقّ وأظهر لعين بصيرته طرق الله وسبله .

[فرأى] أي : فعرفها [فأسرع طالباً] لما تسلك له وينتهي إليه [ونجى]

فيها [هارباً] من ظلمات الجهل .

[فافاد ذخيرة] أي : فاستفاد في سلوكه لها وطاعة لربّه في ذلك ذخيرة

وأطاب سريرة وعمر معاداً واستظهر زاداً ليوم رحيله ووجه سبيله  
و حال حاجته وموطن فاقته وقدم أمامه لدار مقامه فاتقوا الله عباد الله  
جهة ما خلقكم له واحذروا منه كنه ما حذركم من نفسه

لمعاده .

[وأطاب] بسلوكها [سريرة] أي : سريرته عن نجاسات الدنيا .

[وعمر] بما يكتسبه في سلوكها من الكمالات المستعدة .

[معاداً] أي : معاده .

[واستظهر] به [زاداً ليوم رحيله] من دنياه إلى آخرته .

[و] استعداد به إلى [وجه سبيله] التي هو سالكها ومسافر فيها .

[و حال حاجته وموطن فاقته] فإن كل مرتبة من الكمال حصلت

للإنسان فهي تعد مرتبة أعلى منها لو لم يحصلها لظهرت له حاجته في

الآخرة إلى أقل منها ، حيث لا يجد إليها سبيلاً ، وكذا قوله :

[وقدم أمامه] أي : قدم ما استظهر به زاداً أمامه ، أي : تلقى حجته التي

هو مستقبلها .

[لدار مقامه] أي : الآخرة .

[فاتقوا الله عباد الله جهة ما خلقكم له] أي : باعتبار ما خلقكم له ، وهو

معرفته والتقرب إليه ، أي : اجعلوا تقواكم لله نظراً إلى تلك الجهة ، لا لجهة

الرياء والسمعة ، وجهة منصوب على الظرف ، أو مفعول به لفعل مقدر ،

أي : واقصدوا بتقواكم جهة ما خلقكم له .

[واحذروا منه كنه ما حذركم من نفسه] أي : اسلكوا في حذركم منه

حقيقة تحذيره لكم من نفسه بما توعد به ، وذلك الحذر إنما يحصل بالبحث

واستحقوا منه ما أعدّ لكم بالتنجّز لصدق ميعاده والحذر من هول معاده جعل لكم أسماعاً لتعي ما عاها وأبصاراً لتجلو عن غشاها

عن حقيقة المحذور منه، والسالكون إلى الله في تصوّر ذلك على مراتب متفاوتة.

[واستحقوا منه ما أعدّ لكم بالتنجّز لصدق ميعاده] استحقاق ما وعد الله به من جزيل الثواب إنّما يحصل بالإستعداد له فهو الامر بالإستعداد له، والإستعداد يحتاج أسباب ذكرها في أمرين: أحدهما: التنجّز، أي: طلب انجاز الوعد وقضائه، وذلك إنّما هو بالإقبال على الله وطاعته كما قال تعالى: ﴿وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنّات تجري من تحتها الأنهار﴾. وثانيهما: ما أشار إليه بقوله:

[والحذر من هول معاده] وذلك باجتنب مناهيه والإرتداع بزواجه ونوايه.

ومنها: ما يشتمل على تذكير الله عباده ضروب نعمه، والتنبيه على تذكّر حال الماضين والإعتبار بهم، فقال:

[جعل لكم أسماعاً لتعي ما عاها] أي: ما همّها، إذ فائدة الإستماع أن تعي ما خلقت لأجل.

[وأبصاراً لتجلو عن غشاها] إذ فائدة الإبصار أن يدرك بها الإنسان عجائب مصنوعات الله وغرائب مخلوقاته، فيحصل له منها عبرة، والغشا مستعار لظلمة الجهل العارض لأبصار القلوب، فيكون التقدير ليجلو غشاء قلوبها، وحينئذ فإدراك البصير المحصل برة يحصل للقلب به جلاء لذلك



وأشلاء جامعة لأعضائها ملائمة لأحنائها بأبدان قائمة بأرفاقها  
وقلوب رائدة لأرزاقها في مجللات نعمه

الغشاء، فصَحَّ إذا إسناد الجلاء إلى الأبصار.

ويحتمل أن يكون مستعاراً لعدم إدراكها، إدراكاً تحصل منه عبرة، إذ كانت فائدتها ذلك، فإذا لم يحصل منها ذلك الإدراك كانت كبصر أصابه الفساد، ووجه الشبه عدم الفائدة ونسبة الجلاء إليها موجود الإدراك المفيد عبرة منها، وهو استعارة أيضاً، وعن ليست بزائدة، لأن الجلاء يستدعي مجلوداً، ومجلولاً عنه، فذكر عليه السلام المجلّو وأقامه مقام المجلّو عنه، فكأنه قال لتجلو عن قواها غشاها.

[وأشلاء] جمع شلو، وهو العضو أو القطعة من اللحم، وكُنِيَ به عن الجسد.

[جامعة لأعضائها ملائمة لأحنائها] والحنو الجانب، أي: متناهية الجوانب والاقطار في تراكيب صورها ومدد عمرها.

[بأبدان قائمة بأرفاقها] أي: منافعها، ويروى بأرماقها، والرمق بقیة الروح، إن كل بدن قائم في الوجود بحسب ماهيّه له من ضروب المنافع.  
[وقلوب رائدة لأرزاقها] بأن هدى نفوسهم لارتياذ أرزاقهم التي بها قوام حياتهم، والتمكّن من إصلاح معاشهم ومعادهم.

[في مجللات نعمه] وسوابعها، ومن جملتها ستره عليهم قبائح أعمالهم أن تظهر، وهو اجس خواطرهم بعضهم لبعض، بحيث لو أطلع كل على حاله في ضمير صاحبه من الغلّ والحسد وتمنّى زوال نعمته لأفنى بعضهم بعضاً وخرب نظام وجودهم.

وموجبات منه وحواجز عافيته وقدّر لكم أعماراً سترها عنكم  
 وخلف لكم عبراً من آثار الماضين قبلكم من مستمتع خلاقهم ومستفتح  
 خناقهم أرهقتهم المنايا دون الآمال

[وموجبات منه] نعمه التي يستوجب أن يمنّ بها، وروي بفتح الجيم  
 فالمراد باليمن إذا النعم وموجباتها، فأسقط منها وافيض على العباد .  
 [وحواجز عافيته] أي: ماصنع منها غوائل الامراض المضارّ المندفعة  
 بها .

[وقدّر لكم أعماراً سترها عنكم] وإنما ذكر سترية الأعمار ف معرض  
 المنّة لأنّه من النعم العظيمة على العبد، إذ كان اطلاع الإنسان على كمّية  
 عمره ممّا يوجب اشتغال خاطره بخوفه من الموت عن عمارة الأرض ويبطل  
 بسببه نظام هذا العالم .

[وخلف لكم عبراً من آثار الماضين قبلكم] والقرون السالفة أمامكم،  
 فإنّ في النظر في أحوالهم والتدبّر فيما جرى عليهم عبرة للمعتبرين، وتبصرة  
 للمستبصرين .

[من مستمتع خلاقهم] أي: محلّ ما استمتعوا به ممّا كان نصيباً لكلّ  
 منهم في مدّة بقائه من متاع الدنيا .

[ومستفتح خناقهم] والحناق بالكسر حبل يخنق به، والمراد محلّ  
 الفسحة لاعناقهم من ضيق حبال الموت وأغلال الجحيم، وذلك المستفتح  
 هو مدّة حياتهم أيضاً، ثمّ شرع ﷺ في حال وصف الماضين فقال:

[أرهقتهم المنايا دون الآمال] الإرهاق: الإعجال، أي: أعجلهم الموت  
 عن بلوغ آمالهم .

وشذّبهم عنها تخرّم الآجال لم يمهّدوا في سلامة الأبدان ولم  
يعتبروا في أنف الأوان فهل ينتظر أهل بضاضة الشباب إلا حوالي الهرم  
وأهل غضارة الصحة إلا نوازل السقم أهل مدّة البقاء إلا آونة الفناء؟ مع  
قرب الزيال وأزوف الإنتقال

[وشذّبهم] والتشذّب: التفريق، أي: فرّقهم [عنها] أي: عن آمالهم،  
وحال بينهم وبينها [تخرّم الآجال] وفي تنبيه على وجوب قصر الامل  
والإستعداد للموت قبل الفوت، وأشار إلى تقصيرهم في ذلك بقوله:  
[لم يمهّدوا في سلامة الأبدان] مهد الأمر مخفّفاً ومشدّداً، أي: هيّاه.  
[ولم يعتبروا في أنف الأوان] وأنف الأوان: أوّل. نبّه ﷺ على تقصير  
الماضين في إصلاح معادهم حيث أمكنهم ذلك في سلامة أبدانهم، وأوّل  
زمانهم ليحصل لهم بذلك التذكّر التنفّر عن حال السابقين وانزعاج عن  
المغرو بزينة الحياة الدنيا، والإستعداد للموت بالتقوى والأعمال الصالحة،  
فماذا ينتظرون وإلى متى يمهّلون.

[فهل ينتظر أهل بضاضة الشباب إلا حوالي الهرم] البضاضة: امتلاء  
البدن وقوّته، والإستفهام إنكاريّ، أي: بَمَ ينتظر الشباب بشبابهم غير  
حوالي الهرم.

[وأهل غضارة الصحة] غضارة العيش: طيبه، أي: هل ينتظر أهل  
الصحة بصحتهم [إلا نوازل السقم] وهل ينتظر [أهل مدّة البقاء] المعمّرون  
بطول أعمارهم [إلا آونة الفناء؟] أي: زمان الموت وحلول الاجل، والآونة:  
جمع أوان كازمنة جمع زمان.

[مع قرب الزيال] أي: المزايلة [وأزوف الإنتقال] أي: قرب من أزف

وعلز القلق وألم المضض وغصص الحرض وتلفت الإستغاثة  
بنصرة الحفدة والأقرباء والأعزّة والقرناء فهل دفعت الأقارب أو نفعت  
النواحِب وقد غودر في محلّة الاموات رهيناً

أي : قرب [وعلز القلق] والعلز : كالرعدة تأخذ المريض والقلق  
والإضطراب .

[وألم المضض وغصص الحرض] والحرض أن يبتلع ريقه على همّ  
وحزن .

[وتلفت الإستغاثة] إشارة إلى التفات المريض إلى من حوله  
كالمستغيث .

[بنصرة الحفدة] أي : الاعوان .

[والأقرباء والأعزّة والقرناء] شبههم في تركهم العمل والإستعداد للقاء  
الله والتزوّد للدار الآخرة حتّى انتهوا إلى هذه الغايات بالمنظر لها كأنّهم  
ينتظرون هذه الغايات ، فاستعير لذلك الإنتظار ، ثمّ كنّى عن شدّة حال من  
غرق في سكرات الموت وأحاطت به شدائده بأوصاف تعرض له كالرعدة  
والقلق والغمّ والخوف والغصص بالريق والتلفت للإستغاثة بالاعوان  
والأقرباء والأعزّة ، ثمّ نبّه بقوله :

[فهل دفعت الأقارب أو نفعت النواحِب] أي : البواكي على مار إنّ  
مايقع عند نزول الموت من تلك الاحوال لاينفعه في دفعه قريب ولاحبیب  
على طريق الإستفهام الإنكاري .

[وقد غودر] الواو للحال ، والجملة حالیّة ، والعامل نفعت ، أي :  
لم ينفعه البكاء والحال أنّه قد غودر أي : ترك [في محلّة الاموات رهيناً] أي :

وفي ضيق المضجع وحيداً قد هتكت الهوام جلده وأبلى النواهاك  
جلده وعصفت العواصف آثاره ومحى الحدثان معالمه وصارت الأجساد  
شعبة بعد بضتها والعظام نخرة بعد فوتها والأرواح بثقل أعبائها

مقيماً أو مرتهنأ بذنوبه، وموثوقاً بها، ونفيه على الحال، وكذا وحيداً في  
قوله:

[وفي ضيق المضجع وحيداً] لا أنيس معه ولا جليس ولا ناصر له  
ولامعين.

[قد هتكت الهوام جلده] هو وباقي الأفعال المعطوفة عليه جمل عالية  
حسبما مرّ، والهوام: الديدان المتولدة من جيفة أو غيرها.

[وأبلى النواهاك جلده] يقال: أنهكه أي: أخلقه وأبداه

[وعصفت] في بعض النسخ: وعفت الرياح [العواصف آثاره ومحى  
الحدثان] والحوادث [معالمه] أي: آثاره.

[وصارت الأجساد] من الأموات [شعبة] أي: هالكة ناحلة [بعد  
بضتها] طراوتها نضارتها.

[والعظام نخرة] أي: يابسة متفتنة [بعد فوتها] والغرض من ذكر هذه  
الأوصاف الكريهة تنفير الخلق عن أن يصيروا إلى ماصاروا إليه، والترغيب  
إلى الخلاص من أمثال هذه الأحوال والمصير إلى هذه الأحوال بالعمل  
والإخلاص وتزود التقوى، وكذا قوله:

[والأرواح بثقل أعبائها] والأعباء: الأثقال، إشارة إلى اشتغال النفوس  
وانحطاطها عن مراتبها الأصلية العالية بثقل ما حملته من الأوزار، واكتسبته  
من الأخلاق الرديّة. وقوله:

موقنة بغيب أنبائها لا يستزاد من صالح عملها ولا تستعتب من شيء زللها أو لستم أبناء القوم والآباء وإخوانهم والأقرباء

[موقنة بغيب أنبائها] جمع نبأ وهو الخبر، إشارة إلى معاينة ومشاهدة ما كان غائباً عنها من أخبار ما يلحقها بعد الموت من خير أو شر، فإنه ينكشف لها حقيقة الحال، كما قال تعالى: ﴿لَقَدْ كُنْتَ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ﴾ .

ويمكن أن يكون المعنى أنها توقن بأنباء ما خلّفته من اللواحق الدنيوية، فإنها تتيقن بعد الموت غيبتها وانقطاعها عنها، ولا يخلو من بعد، والاول أولى . وقوله:

[لا يستزاد من صالح عملها] أي: لا يطلب منها زيادة من العمل الصالح .

[ولا تستعتب من شيء زللها] أي: لا انتقال من أعمالها السيئة، ولا يرضى عنها، كقوله تعالى: ﴿وَإِنْ يُسْتَعْتَبُوا فَمَا هُمْ مِنَ الْمُعْتَبِينَ﴾ وذلك لعدم آلة العمل وامتناع الرجوع إليه وعدم تمكنها من نزع ماصار في صفتها، كما حكى الله عنهم من قولهم: ﴿رَبِّ ارْجِعُونِي لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحاً فِيمَا تَرَكْتُ﴾ وأجيبوا بقوله: ﴿كَلَّا إِنَّهَا كَلِمَةٌ هُوَ قَائِلُهَا وَمِنْ وَرَائِهِمْ بَرْزَخٌ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ﴾ . وفي آية أخرى: ﴿وَلَوْ رُدُّوا لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ﴾ .

ثم التفت (عليه السلام) إلى وجه العبرة بحالهم وأنهم أمثالهم في جميع مآذير من أحوالهم، فقال:

[أو لستم أبناء القوم والآباء وإخوانهم والأقرباء] فما أقرب أن ينزل بكم منازل بهم .

تحتذون أمثلتهم وتركبون قديتهم وتطؤون جادّتهم فالقلوب قاسية  
عن حظّها سالكة في غير مضمارها كان المعنى سواها وكان الرشد في  
إحراز دنياها

[تحتذون أمثلتهم وتركبون قديتهم] والقدة بكسر القاف والذال المهملة :  
الطريقة، وروي بضمّ القاف والذال المعجمة، أي : تقتدون بهم في أفعالهم  
وتسلكون مسالكهم في غرورهم ونحوه، كما قال تعالى حكاية عنهم : ﴿ إِنَّا  
وجدنا آباءنا على أمةٍ وإنا على آثارهم مقتدون ﴾ ، وكذا قوله :  
[وتطؤون جادّتهم] أي : تسلكون مسالكهم .

[فالقلوب قاسية عن حظّها] أي : غافلة عن طلب هدايتها .  
[سالكة في غير مضمارها] المضمار هنا هو الشريعة وأوامر الله تعالى  
وسلوكلها لغيره ارتكابها لمناهي الله ورياضتها بالاعمال الصالحة .  
[كان المعنى] والمقصود بهذه الأمور [سواها] مبالغة في إعراض  
القلوب وغفلتها عن المواعظ ، وانهماكهما في تحصيل الدنيا إلى غاية أن  
أشبهت من لم يكن معيناً بالخطاب بها .

[وكان الرشد] الذي أمرت به ودعيت إليه [في إحراز دنياها] وتحصيلها  
وجمعها الذي وجدت منه .

ثمّ شرع ﷺ في التذكّر بأمر الصراط والتحذير من أهواله ، وقد أجمع  
المسلمون عليه وتظافرت به الآيات وتواترت ب الروايات .

والصراط في الدنيا الإمام المعصوم ﷺ ، فمن سلك طريقه في الدنيا  
واخذ بأقواله واقتدى بأفعاله وأحواله سلك الصراط الأخرويّ ونجى ، وإلا  
هلك وهوى .

## واعلموا أنّ مجازكم على الصراط ومزالق دحضه وأهاويل ذلله وثارات أهواله

وسئل الصادق عليه السلام عن قوله تعالى: ﴿اهدنا الصراط المستقيم﴾ فقال: أرشدنا للزوم الطريق المؤدّي إلى محبّتك والمبلغ دينك والمنع من أن نتبع أهواءنا فنعطب أو نأخذ بآرائنا فنهلك، ومرجع ذلك إلى تحصيل الاخلاق الحسنة والملاكات الفاضلة، التي هي الوسط بين الإفراط والتفريط المشار إليها بقوله عليه السلام: خير الأمور أوسطها، كالحكمة بين الجهل والجريزة، والسخاوة بين التبذير والبخل، والشجاعة بين التهور والجن، والعدالة بين الظلم والإنظام.

وبالجملة: الوسط الحقّ بين كلّ طرفي إفراط وتفريط من أطراف الفضائل المأخوذة من الشارع، وهي الطريق إلى الله المطلوب سلوكه، ومزالق الصراط في الدنيا هي مظان الخطأ من العقل والشهوة والغضب، والعبور عن فضائلها إلى أحد طرفي الإفراط والتفريط منها، وأهاويل ذلله هو ما يلزم ذلك العبور من عذاب الله، وإلى ذلك أشار عليه السلام بقوله:

[واعلموا أنّ مجازكم على الصراط ومزالق دحضه] والمزلق: الموضع الذي لا يثبت عليه قدم، والدحض: الزلق.

[وأهاويل ذلله] إشارة إلى ما يستلزمه العبور إلى أحد طرفي الإفراط والتفريط من العذاب العظيم في الآخرة.

[وثارات أهواله] تكرار ذلك مرّة بعد أخرى، وكرة غبّ أولى.

عن الحسن العسكري عليه السلام قال: الصراط صراطان، صراط في الدنيا وصراط في الآخرة، فأمّا الصراط المستقيم في الدنيا فهو ما قصر عن الغلوّ،



فَاتَّقُوا اللَّهَ تَقِيَّةً ذِي لَبٍّ شَغَلَ التَّفَكُّرَ قَلْبَهُ وَأَنْصَبَ الْخَوْفَ بَدَنَهُ  
وَأَسْهَرَ التَّهَجُّدَ غَرَارَ نَوْمِهِ وَأَظْلَمَ الرِّجَاءَ هَوَاجِرَ يَوْمِهِ وَظَلَفَ الزَّهْدَ  
شَهْوَتِهِ

وارتفع عن التقصير، واستقام فلم يعدل إلى شيء من الباطل، والصراط  
الآخر هو: طريق المؤمنين إلى الجنة، لا يعدلون عن الجنة إلى النار ولا إلى  
غير النار سوى الجنة.

والناس في ذلك متفاوتون، فمن استقام على هذا الصراط وتعود  
سلوكه مرّ على صراط الآخرة مستويّاً، ودخل الجنة آمناً.

ثم عاد ﷺ إلى الأمر بتقوى الله التي هي أصول النجاة، فقال:

[فَاتَّقُوا اللَّهَ تَقِيَّةً ذِي لَبٍّ سَلِيمٍ، وَعَقْلَ مُسْتَقِيمٍ.]

[شَغَلَ التَّفَكُّرَ] فِي أَمْرِ مَعَادِهِ [قَلْبَهُ] عَنْ مَحَبَّةِ الدُّنْيَا وَزَخَارِفِهَا وَلَذَاتِهَا

الْفَانِيَةِ .

[وَأَنْصَبَ الْخَوْفَ بَدَنَهُ] أَي: أَتَعَبَهُ وَنَحَلَهُ خَوْفَ اللَّهِ تَعَالَى وَمَأْعَدَّ

لِلْعَصَاةِ مِنَ الْعِقَابِ الْإِلِيمِ وَالْعَذَابِ الْجَسِيمِ .

[وَأَسْهَرَ التَّهَجُّدَ غَرَارَ نَوْمِهِ] أَي: أَسْهَرَتْهُ الْعِبَادَةُ وَلَمْ تَتْرِكْ لَهُ نَوْمًا،

وَالْتَّهَجُّدَ: الْعِبَادَةَ بِاللَّيْلِ، وَالْغَرَارَ: النَّوْمَ الْقَلِيلَ .

[وَأَظْلَمَ الرِّجَاءَ هَوَاجِرَ يَوْمِهِ] أَي: أَظْلَمَ رَجَاءَ مَا عَدَّ اللَّهُ لَأَوْلِيَائِهِ

الْأَبْرَارِ عَوْضًا عَنْ طَيِّبَاتِ هَذِهِ الدَّارِ، كُنِيَ بِذَلِكَ عَنْ كَثْرَةِ صِيَامِهِ فِي أَشَدِّ

أَوْقَاتِهِ حَرَارَةً، وَإِنَّمَا جَعَلَ الْهَوَاجِرَ مَفْعُولًا إِقَامَةً لِلظَّرْفِ مَقَامَ الْمَظْرُوفِ،

وَهُوَ مِنْ وَجْهِ الْمَجَازِ .

[وَوَظَلَفَ] بِالْتَّخْفِيفِ أَي: مَنَعَ أَوْ أَطْفَأَ [الزَّهْدَ شَهْوَتَهُ] اسْتِعَارَ الْإِطْفَاءَ

وأوجف الذكر بلسانه وقدم الخوف لآمانه وتنكب المحالج عن  
 وضع السبيل وسلك أقصد المسالك إلى النهج المطلوب ولم تفتله  
 فأتلات الغرور ولم تعم عليه مشبهات الأمور

للزهد وهو من أوصاف الماء، ونسبته إلى النار نسبة الزهد إلى الشهوات،  
 فلاحظ الشبه بين الشهوات والنار في تأثيرهما المؤذي وبين الزهد والماء، لما  
 يستلزمانه من كون الإعراض عن الدنيا يستتبع قهر الشهوات ودفع مضارها،  
 كما يفعله الماء بالنار [وأوجف] أي: أسرع [الذكر بلسانه] ليتعوده إياه  
 وإدمانه فيه فلا يزال لسانه لله ذاكرًا وقلبه لربه حامدًا شاكرًا.

[وقدم الخوف] أي خوف ربه فعمل مخلصاً له [لآمانه] لاجل أن يأمن  
 عذابه ولا يخفى لطف جعل الخوف سبب الامن.

[وتنكب المحالج] وهي الأمور المشغلة القاطعة للإنسان [عن وضع  
 السبيل] وتنكبها أي: عدل منها إلى الحق ووضح سبيل الله.

[وسلك أقصد المسالك] أي أعدلها وأولاهها بالقصد [إلى النهج  
 المطلوب] لله من خلقه وهو صراطه المستقيم وطريقه القويم، وفيه إشعار بأن  
 للوصول إلى الله ورضوانه طرقاً كثيرة وأحبها إليها أولاهها بالقصد إلى  
 طريقه الموصل إليه.

[ولم تفتله] بالفاء أي لم تصرفه أو بالقاف أي لم تهلكه، وكذا:  
 [فأتلات الغرور] وكنى بها عن الغفلات الدنيوية الصارفة عن الله  
 الموجبة للإنهماك في الدنيا لم تهلكه أو لم تصرفه عن ربه، إذ لم يغفل عن  
 طاعته.

[ولم تعم عليه مشبهات الأمور] أي: لم تظلم في وجهه وقلبه شبهة

ظافراً بفرحة البشرى وراحة النعمى في أنعم نومة وأمن يومه قد  
عبر معبر العاجلة وقدم زاد الآجلة سعيداً وبادر من وجل وأكثر في مهل  
ورغب في طلب

على حق فينسد عليه وجه تخليصه منها كما مرّت الإشارة إليه فإنّ أولياء الله  
ضياؤهم في الشبهات اليقين

[ظافراً] قد ظفر [بفرحة البشرى] أي بشرى الملائكة يومئذ ﴿بُشْرَاكُمْ  
اليوم جنّات تجري من تحتها الأنهار﴾ .

[وراحة النعمى] أي الراحة من مشاق الدنيا ومتاعبها بنعيم الآخرة في  
جنان الله ورضوانه [في أنعم نومة] أي في أطيب راحة، وأطلق لفظ النوم  
على الراحة في الجنة مجازاً من إطلاق الملزوم على اللازم .  
[وأمن يومه] أي أمن أوقاته، وأطلق اليوم على مطلق الوقت مجازاً  
إطلاق الجزء على الكل .

[قد عبر معبر العاجلة] أي الدنيا اقتباس من قوله تعالى : ﴿من كان  
يريد العاجلة﴾ حميداً أي محمود الطريقة [وقدم زاد الآجلة] أي الدار  
الآخرة [سعيداً] حيث جعل عمله خالصاً للآخرة وسعى لها سعيها وقع على  
السعادة الابدية وحميداً وسعيداً حالان .

[وبادر] إلى الاعمال الصالحة وتحصيل الملكات الفاضلة [من وجل]  
خوف الله .

[وأكثر] أي أمضى عزمه وأسرع إلى طاعة ربّه [في مهل] أي في أيام  
مهله وهي حياته الدنيا [ورغب في طلب] أي كانت رغبته فيما عند الله  
مقرونة بطلبه له أي كان في طلبه الله عن رغبة لله .

وذهب عن هرب وراقب في يوم غده ونظر قدماً أمامه فكفى بالجنة  
ثواباً ونوالاً وكفى بالنار عقاباً ووبالاً وكفى بالله منتقماً ونصيراً وكفى  
بالكتاب حجيجاً وخصيماً أوصيكم بتقوى الله الذي أعذر بما أنذر به

[وذهب عن هرب] أي كان ذهابه عما يبعد عن الله عن هرب من  
خوف الله، وفي كل قريتين من هذه العشر السبع المتوازي .  
[وراقب في يوم غده] أي : توقع في أيام حياته هجوم آخرته .  
[ونظر قدماً أمامه] أي لم يلتفت في نظره عن قصد الله إلى غيره، ثم  
نبه ﷺ على وجوب السعي للآخرة دون غيرها بقوله :  
[فكفى بالجنة ثواباً ونوالاً] أي : عطاء على وجوب السعي لها .  
[وكفى بالنار عقاباً ووبالاً] على وجوب الهرب منها دون غيرها .  
[وكفى بالله منتقماً ونصيراً] تنبيه على وجوب الاقتصار على خشيته  
والاستعانة به .

[وكفى بالكتاب حجيجاً] أي محتجاً [وخصيماً] وفيه تنبيه على  
وجوب الانفعال عنه، ونسب الاحتجاج والخصام إلى الكتاب مجازاً،  
والمنصوبات بكفى على التميز، وبالله التوفيق وهو حسبنا ونعم الوكيل .  
ثم عاد ﷺ إلى الأمر بالتقوى والحث عليها باعتبار أمور ثلاثة :  
أحدها : اعذاره إلى الخلق بما أنذرهم به من العقوبات .  
الثاني : احتجاجه عليهم بما أوضحه بالدلائل والبيّنات .  
الثالث : تحذيره لهم إبليس وعداوته، فقال :  
[أوصيكم] عباد الله [بتقوى الله الذي أعذر] الخلق وقطع اعذارهم  
[بما أنذر به] من الرسل والكتب لئلا يقولوا ﴿لولا أرسلت إلينا رسولا﴾ .

واحتجّ بما نهج وحذركم عدوّاً نفذ في الصدور خفياً ونفث في  
الآذان نجياً فأصلّ فأردى ووعد ومنى وزين سيئات الجرائم وهون  
موبقات العظام حتّى إذا استدرج قريته واستغلق رهينة

[واحتجّ] عليكم [بما نهج] لكم من المنهاج الواضح والسييل اللائح .  
[وحذركم عدوّاً] وهو الشيطان الرجيم ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمْ عَدُوٌّ  
فَاحْذَرُوهُ﴾ ، ﴿إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ﴾ .

[نفذ في الصدور خفياً] هو على ظاهره، وربما جعل إشارة إلى  
النفس الأمارة بالسوء، وتجاوز بلفظ الصدور في القلوب إطلاقاً لاسم المكان  
على المتمكّن، وقال تعالى: ﴿الْخَنَاسَ الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ﴾ .  
[ونفث في الآذان نجياً] قيل: هو إشارة إلى ما يلقيه شياطين الإنس  
بعضهم إلى بعض من زخرف القول وغروره .

[فأصلّ] قوم ومن أتبعه وجذبهم عن طريق الله ومنهجه القويّ .  
[فأردى] فأرداهم في قرار الجحيم والعذاب الأليم .  
[ووعد] قومه [ومنى] ببلوغ الآمال الطوال الكاذبة .  
[وزين] لهم [سيئات الجرائم] أي: قبائح المعاصي .  
[وهون] عليهم [موبقات العظام] أي: المهلكات من عظام الذنوب  
بأنّ مناهم التوبة وغرهم بأنّ الله غفور رحيم واسع كريم، ورحمته وسعت  
كلّ شيء، وأين تقع معاصيكم من رحمته .

[حتّى إذا استدرج قريته] إشارة إلى النفس الناطقة باعتبار موافقته .  
[واستغلق رهينة] إشارة إليها أيضاً باعتبار إحاطة الذنوب بها من قبله،  
كما يستعلق الرهن بما عليه من المال ولفظ الرهينة مستعار، واستدرجه لا

أنكر مازين، واستعظم ماهون وحذر ما آمن أم هذا الذي أنشأه في  
ظلمات الأرحام وشُغف الأستار

بزينته حالاً بعد حال وتعويدها بطاعته .

[أنكر مازين، واستعظم ماهون وحذر ما آمن] إشارة إلى قوله تعالى :  
﴿كمثل الشيطان إذ قال للإنسان اكفر فلما كفر قال إني بريء منك إني  
أخاف الله رب العالمين﴾ وقوله تعالى : ﴿نكص على عقبيه وقال إني بريء  
منكم﴾ .

ومنها

في صفة خلق الإنسان

وبيان حاله من مبدأ عمره إلى آخره، وييعان نعم الله عليه ترديده في  
أطوار الخلقة وتبكيته بمقابلة نعمه بالكفران والغفلة بمتابعة الشيطان وتذكيره  
بالموت وما بعده، فقال عليه السلام :

[أم هذا الذي أنشأه في ظلمات الأرحام] أم للإستفهام في معرض  
التقريع للإنسان، وكان «أم» معادلة لهمزة الإستفهام قبلها، والتقدير أليس  
فيما أظهر الله لكم من عجائب مصنوعاته عبرة أم هذا الإنسان وتقلبه في  
أطوار خلخته وحالاته إلى يوم بعثه ونشوره، قال تعالى : ﴿وفي أنفسكم أفلا  
تبصرون﴾ .

وفي بعض النسخ : أو هذا الذي والمعنى واحد .

[وشُغف الأستار] بالغين المعجمة، جمع شغاف بالفتح، وهو غلاف

نطفة دفاقاً وعلقة محاقاً وجنيناً وراضعاً ووليداً ويافعاً ثمّ منحه قلباً حافظاً ولساناً لافظاً وبصراً لاحظاً ليفهم معتبراً

القلب، إشارة إلى مافي ذلك من الدلالة على القدرة القاهرة، والحكمة الباهرة، حيث أوجد وربّاه ونماه، وهو في الظلمات ظلمة البطن وظلمة المشيمة وظلمة الرحم، مستور بالاستار العظيمة محجوب بالحجب الجسيمة، لاتراه عين ولا تصل إليه يد، ولا يدخل إليه داخل، ولا يخرج منه خارج، فسبحان من أكلمه وربّاه وساق إليه رزقه وهو بهذه المكانة .  
[نطفة دفاقاً] الدفاق المفرعة .

[وعلقة محاقاً] والمحاق : الناقصة، ووصفت بذلك لاجل أنّها لم يغض عليها بعد الصورة الإنسانية .

[وجنيناً وراضعاً ووليداً ويافعاً] هو مادام في بطن أمّه جنين لاجتنابه واستتاره في بطنها، ثمّ هو رضيع مادام يرضع وبعده وليد، فإذا ارتفع قيل يافع فإذا طرّ شاربه فهو غلام، فإذا أدرك فهو رجل، وللرجوليّة ثلاثة حدود: الشباب، وهو إلى تمام النموّ، وبعده الكهولة، وبعدها الشيخوخة .  
[ثمّ منحه] أي : أعطاه [قلباً حافظاً] للأشياء معتبراً بها مستدلاً بها على صانعها .

[ولساناً لافظاً] معبراً عن مراده مفهوماً مقصوده .

[وبصراً لاحظاً] لما ينفعه ويضرّه، ثمّ أشار إلى ذكر فوائدها وغاياتها التي خلقت لاجلها، فقال :

[ليفهم] بقلبه الاشياء [معتبراً] بها مستنبطاً من شواهدا معرفة صانعه، ويعبر بها إلى استكمال الفضائل النفسانية .

ويقتصر مزدجراً حتى إذا قام اعتداله واستو مثاله نفر مستكبراً  
 وخطب سادراً، ماتحاً في غرب هواه كادحاً سعيه لدنياه في لذات طربه،  
 وبدوات أربه لايحتسب رزية

[ويقتصر مزدجراً] أي: يكفّ عما لا ينبغي من موبقات الآثام، ومن  
 الخوض فيما لا يعنيه من فضول الكلام.

[حتى إذا قام اعتداله واستو مثاله] وقويت جثته وكملت قوته.

[نفر مستكبراً] عن طاعة مولا متبعاً لشيطانه وهواه، ﴿أفرايت من  
 اتخذ إلهه هواه﴾.

[وخطب سادراً، ماتحاً] والصادر: اللاهي الذي لايهتم بشيء، والماتح:  
 المستقي الجاذب للدلو من البئر.

[في غرب هواه] استعار لفظ الغرب لهواه الذي به تملأ صحائف  
 الأعمال من المآثم، كما يملأ ذوالغرب غربه من الماء، وشرح تلك الإستعارة  
 بلفظ المتح.

[كادحاً سعيه لدنياه] الكدح: السعي وهو وسائر المنصوبات العشرون  
 نطفة، وعلقة، وجنيناً، وراضعاً، ووليداً، ويافعاً، ومزدجراً، ومستكبراً،  
 وماتحاً، وكادحاً إلى آخرها كلها أحوال، والعامل في كل حال ما يليه من  
 الأفعال، وسعيّاً إمّا مفعول به والعامل كدحاً، أو مصدر استغنى عن ذكر  
 فيه.

[في لذات طربه، وبدوات أربه] البدوات: الخطرات التي تبدو له من  
 الخواطر، وتظهر للخواطر جمع بدوه، والارب المطالب والحاجات.

[لايحتسب رزية] أي: مصيبة تصيبه.



ولا يخشع تقيّة، فمات في فتنته وعاش في هفواته يسيراً لم يفد عوضاً ولم يقض مفترضاً دهمنته فجعات المنية في غُبر جماحه وسنن مراحه فظلّ سادراً وبات ساهراً في غمرات الآلام، وطوارق الاوجاع، بين أخ شقيق، ووالد شقيق، وداعية بالويل جزعاً، ولادة للصدر قلقاً والمرء في سكرة ملهية

[ولا يخشع تقيّة، فمات في فتنته] أي: مات وهو متلبّس بفتنة الاهل والمال والولد والدنيا وزينتها غريراً مغروراً بها، غافلاً عن عواقبها. [وعاش في هفواته يسيراً] صفة ظرف محذوف، أي: زماناً يسيراً، وفي رواية أسيراً، فيكون حالاً، واستعار الاسير للعاصي، ووجه الشبه أنّ العاصي وصاحب الزلّة يقوده هواه إلى هوائه كما يقاد الاسير إلى مايكرهه. [لم يفد عوضاً] أي: لم يستفد في الدنيا عوضاً عما يفوته منها في الآخرة.

[ولم يقض مفترضاً] عليه من العلوم والفرائض والاخلاق. [دهمنته] بكسر الهاء أي: غشيته [فجعات المنية في غُبر جماحه] غبر الشيء بقيّته، وجماحه سعيه في ركوب هواه.

[وسنن مراحه] أي: طرق سعيه التي هي على غير القانون الشرعيّ. [فظلّ سادراً] أي: متحيراً [وبات ساهراً في غمرات الآلام، وطوارق الاوجاع، بين أخ شقيق، ووالد شقيق، وداعية بالويل جزعاً، ولادة للصدر قلقاً] واللدن: ضرب الصدر.

[والمرء في سكرة ملهية] الواو للحال، والعامل لادمة، أي: والحال أنّ المرء في سكرة من سكرات الموت، ملهية له عن جميع ذلك.

وغمرة كارثة وأنه موجعة وجذبة مكربة وسوفة متعبة ثم أدرج في أكفانه مبلساً وجذب منقاداً سلساً ثم ألقي على الاعواد رجيع وصب ونضو سقم تحمله حفدة الولدان وحشدة الإخوان

[و] في [غمرة] من غمرات الموت [كارثة] أي : موجبة لشدة الغم .

[وأنه موجعة] منه لقلوب الواجدین عليه .

[وجذبة] من الملائكة لروحه [مكربة] موجبة للكثرة ، قال تعالى :

﴿ولو ترى إذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا أيديهم أخرجوا أنفسهم﴾ الآية .

[وسوفة متعبة] إشارة إلى الملائكة تسوق الروح ، كما قال : ﴿إلى ربك

يومئذ المساق﴾ .

[ثم أدرج في أكفانه مبلساً] والإبلas : اليأس أي : آيساً من الرجوع

إلى الدنيا .

[وجذب] من الدنيا إلى الدار الآخرة [منقاداً سلساً] سريع الإنقياد .

[ثم ألقي على الاعواد] التي يحمل عليها إلى قبره .

كل ابن انثى وإن طالت سلامته يوماً على آلة الجذباء محمول

[رجيع وصب] أي : يترد في التعب مرة بعد أخرى .

[ونضو] أي : مهزول [سقم] استعار وصفي الجمل الرجيع وهو الجمل

المردد في الاسفار البالي فيها للمريض باعتبار تردده في أطوار المرض المبتلى

به ، ولفظ النضو وهو الجمل الناحل من السير له ، باعتبار نحوله من

الاسقام .

[تحمله حفدة الولدان] أي : أعوانهم [وحشدة الإخوان] الحشدة بفتح

إلى دار غربته، ومنقطع وذرتة حتى إذا انصرف المسيح، ورجع المنفجع، أقعد في حفرة نجياً لبهته السؤال، وعثرة الإمتحان

الحاء والشين: المجتمعون.

[إلى دار غربته، ومنقطع وذرتة] أي: مكان ينقطع عنه زواره.

[حتى إذا انصرف المسيح، ورجع المنفجع، أقعد في حفرة نجياً لبهته

السؤال، وعثرة الإمتحان] هذا إشارة إلى عذاب القبر وسؤال منكر ونكير، ويجب الإقرار به، لأنه مما أجمع عليه المسلمون، وجاء في الكتاب والسنة، وما تستعبده العقول القاصرة، والأذهان الخاسرة من إننا إذا جلسنا مع الميت ولم تفارقه لم نر عذاباً ولا سؤالاً، ومن إننا نختم فاه أو نجعل فيه دخناً ثم نأتي بعد أيام فنجد على حاله، وهذا ينافي إقعاده وسؤاله وعذابه، مع أن بدنه وكفنه على حالته التي ترك عليها، فهو خيال فاسد، ووهم كاسد، فإن العالم البرزخي من عالم الملكوت، وهذه العين والحواس من عالم الملك والشهادة، فلا تشعر هذه بتلك، فإن الصحابة كانوا يؤمنون بنزول جبرئيل على النبي ﷺ وتلاوة القرآن عليه، والنبي يشاهده ويراه ويكلمه وهم لا يشاهدونه ولا يسمعون كلامه، فكذا منكر ونكير وفعلهما، والحيات والعقارب في القبر يجب الإيمان بها وإن لم نرها، لأنها ليست من جنس هذا العالم، وإن أردت مثلاً لذلك دفعاً لاستبعاد وهمك فتذكر ما يراه النائم من صورة شخص هائل يضربه أو يقتله أو حية تلدغه وهو يتألم بذلك ويستغيث فلا يغاث، حتى ربما سمع صياحه في نومه ويعرق جبينه وينزعج من مكانه، وكل ذلك يدركه من نفسه، ويشاهده ويتأذى به، كما يتأذى اليقظان، وأنت معه ترى ظاهره ساكناً، ولا ترى حوله شيئاً، ثم قال ﷺ:

وأعظم ما هنالك بليّة نزول الجحيم وفورات السعير، لافرة مريحة، ولا دعة مريحة ولا قوة حاجزة ولا موة ناجزة ولا سنة مسلّية بين أطوار الموتات، وعذاب الساعات إنّاً باللّٰه عائدون

[وأعظم ما هنالك بليّة نزول الجحيم] إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وَأَمَّا إِنْ كَانَ مِنَ الْمُكَذِّبِينَ الضَّالِّينَ فَنُزِّلَ مِنْ حَمِيمٍ وَتَصْلِيَةٍ جَحِيمٍ﴾ .  
[وفورات السعير، لافرة مريحة، ولا دعة مريحة] إشارة إلى قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذَابٍ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ لَا يَفْتَرُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَهُمْ فِيهِ مَبْلُسُونَ﴾ .

[ولا قوة حاجزة] بينهم وبين العذاب .

[ولا موة ناجزة] لانقطاع الموت عنهم، فإنّه يؤتى به في صورة كبش، ويذبح بين الجنة والنار، ويقال: هذا الموت قد ذبح، فلا موت، بل هو الخلود أبداً .

[ولا سنة] وهي مقدّمة النوم من النعاس [مسلّية بين أطوار الموتات، وعذاب الساعات] إشارة إلى شدّة آلامهم وما يلقونه من أليم العذاب، المستلزم لعدم النوم، فلا سلوة إذأ بين حالات سكرات العذاب، وإطلاق لفظ الموتات مجازي في شدّة العذاب، إطلاقاً لذي الغاية على ما يصلح غاية له .

[إنّا باللّٰه عائدون] من عذابه، وبه مستجبرون من عقابه، وإليه متضرّعون، بأن يرحم هذه النفس الجزوعة، والرمّة الهلوعة، الّتي لا تستطيع حرّ شمسها، فكيف تستطيع حرّ ناره، والّتي لا تستطيع صوت رعد، فكيف تستطيع صوت غضبه، فارحمني اللّٰهم فإنّي امرؤ حقير، وخطري يسير،

عباد الله! أين الذين عُمِّروا فنعموا وعلموا وانظروا فلهوا أمهلوا طويلاً، ومنحوا جميلاً، وحذروا أليماً ووعدوا جسيماً احذروا الذنوب المورطة والعيوب المسخطة يا أولي الأبصار والاسماع والعافية والمتاع هل من مناص

وليس عذابي ممّا يزيد في ملكك مشقال ذرة، ولو أنّ عذابي ممّا يزيد في ملكك لسألتك الصبر عليه، وأحببت أن يكون ذلك لك، ولكن سلطانتك اللهم أعظم، وملكك أدام من أن تزيده طاعة المطيعين، أو تنقصه معصية المذنبين، فارحمنا يا أرحم الراحمين.

[عباد الله! أين الذين عُمِّروا] العمر الطويل [فنعموا] بالعيش الرغيد [وعلموا] ما فيه صلاحهم وفسادهم، ففهموا ذلك. [وانظروا] ما أمهلوا [فلهوا] بشهوات الدنيا الفانية، وغفلوا عن الآخرة الباقية.

[أمهلوا طويلاً، ومنحوا جميلاً، وحذروا أليماً] من العذاب [ووعدوا جسيماً] من الثواب، فكفروا بتلك النعم، واشتغلوا بلذات الدنيا عن أوامر الله ونواهيه وطاعاته ومراضيه، ونسوا ماذكروا به ودعوا إليه. [احذروا الذنوب المورطة] أي: التي توقعكم في الورطة والهلاك. [والعيوب المسخطة] لربّ الأرباب وقاصم الرقاب، المطلع على السرائر العالم بما في الضمائر.

[يا أولي الأبصار والاسماع والعافية والمتاع]:

لقد أسمعت لو ناديت حياً ولكن لا حياة لمن تنادي  
[هل من مناص] أي: ملجأ من أمر الله.

أو خلاص أو معاذ أو ملاذ أو فرار أو مجار أم لا شيء فأنى  
تؤفكون؟ أم أين تصرفون أم بماذا تفترون وإنما حظّ أحدكم من الأرض  
ذات الطول والعرض قيدَ قدّه متعقراً على خدّه الآن

[أو] هل من [خلاص] من عقاب الله .

[أو معاذ] تعوذون به من الحساب .

[أو ملاذ] تلوذون به من العقاب .

[أو فرار] يفرّ إليه .

[أو مجار] أي : مرجع يجبركم منه .

[أم لا شيء] من ذلك ، فما هذه الغفلة العظيمة؟

[فأنى تؤفكون؟ أم أين تصرفون] عن غوايتكم .

[أم بماذا تفترون] وإنما خصّ أولي السماع والابصار بالعافية لكونهم

أهل التكليف التامة والعقول داخله في إشارته إمّا بالابصار والاسماع

مجازاً، أو في العافية، ويحتمل أن يكون ذلك إشارة إلى فقد عقولهم، لأنّ

العقل ماعُد به الرحمن، واكتُسب به الجنان، وإنما خصّ أولي المتاع لأنّ

أهل الإستمتاع بالدنيا هم المجدوبون عنها من جهة اشتغالهم بمتاعها عن

سلوك سبيل الله ، والإستفهام إنكاريّ، وأم معادلة لهل الإستفهاميّة، ثمّ

شرع ﷺ في تذكّرهم بالقبر، فقال :

[وإنما حظّ أحدكم من الأرض ذات الطول والعرض قيدَ قدّه] أي :

قدر قامة، إشارة إلى قبره الذي تمدّ قامة فيه .

[متعقراً على خدّه] المنعفر المترب، والعفر: التراب .

[الآن] أي : فاغتنموا الفرصة الآن، كنّى به عن مدّة الحياة .

عباد الله والخناق مهمل والروح مرسل في فينة الإرتياد وراحة الأجساد ومهل البقية وأنف المشية وأنظار التوبة وانفساح الحوبة

[عباد الله والخناق مهمل] كنى بالخناق عن الموت الذي يؤخذ به أعناق النفوس إلى بارئها، كناية بالمستعار، ووجه الشبه أن كلا منهما مكروه يقاربه إلى مكروه، ورشح الإستعارة بذكر الإهمال، وكنى به عن مدة الإهمال في الحياة الدنيا، وكذا قوله:

[والروح مرسل] أراد بإرسالها إهمالها [في فينة] أي: حين [الإرتياد] أي: زمان طلب النفوس لما يستعدّ به من الكمال للقاء الله. وفي رواية الإرشاد: أي: إرشاد النفوس إلى سبيل الله.

[وراحة الأجساد ومهل البقية] أي: بقية الأعمال [وأنف المشية] أنف الشيء: أوله، والمشية الإرادة، أي: أول الإرادات للنفوس، ولعلّه لما قيل أنّه ينبغي أن يكون أول زمان الإنسان وأوائل ميول قلب إلى طاعة الله والإنقياد لأوامره، ليكون مايرد على لوح نفسه من الكمالات المستعدة في الآخرة وارداً على لوح صاف عن كدر الباطل، وأنّه متى عكس ذلك فجعل أول ميل إلى المعاصي اسودّ وجه نفسه بملكات السوء، فلم يكدر يقبل بعد ذلك الإستضاءة بنور الحقّ، فكان من الاخسرين أعمالاً، وقوله:

[وأنظار التوبة] أي: امهال الله العصاة لأجلها.

[وانفساح الحوبة] أي: اتّسع زمان العمل للحاجة في الآخرة، والإضافة لادنى ملابسة، لأنّ كلّ حاجة فرضها الإنسان في الدنيا قد لا تكون في محلّ الضرورة، ولو فرض كونها في محلّ ضرورة فهو معارض بكونها مرجوة الزوال بخلاف الحاجة والضرورة في الآخرة إلى الاعمال

قبل الضنك والمضيق والروع والزهوق قبل قدوم الغائب المنتظر  
وأخذة العزيز المقتدر عجباً لابن النابغة يزعم لأهل الشام أن في دُعابة،  
وأني امرؤ تلعبه أعافس وأمارس

الصالحة، فإنه لا يمكن زوالها بعد المفارقة، ولا مَتَّع للعمل لها إلا في  
الدنيا، فكان أهلها منها في أشدَّ ضرورة، وقوله:  
[قبل الضنك والمضيق] إشارة إلى انحصار الإنسان في أغلال الهيئات  
البدنية.

[والروع والزهوق] إشارة إلى الفزع الأكبر من أهوال الموت وما بعده،  
وقوله:

[قبل قدوم الغائب المنتظر] كناية عن الموت وقدومه هجومه، ولما استعار له  
لفظ الغائب مراعاة لشبهه بمسافر ينتظر رشح تلك الإستعارة بلفظ القدوم.  
[وأخذة العزيز المقتدر] كناية عن جذب الأرواح وأخذها بحكم قدرة  
الله العزيز الذي لا يذل، والقادر الذي لا يمتنع منه.  
وفي الخبر: أنه عليه السلام لما خطب هذه الخطبة اقشعرت لها الجلود وبكت  
لها العيون ورجفت القلوب، ومن الناس من يسمي هذه الخطبة الغراء.

ومن كلام له عليه السلام

في ذكر عمرو بن العاص

[عجباً لابن النابغة] نبغ الشيء ظهر، وسميت أم عمرو بذلك لما قيل  
من شهرتها بالفجور وتظاهرها به، وكنت عنه بأمه لأن عادة العرب النسبة  
إلى الأم إذا كانت مشهورة بشرف أو صفة.  
[يزعم لأهل الشام أن في دُعابة، وأني امرؤ تلعبه أعافس وأمارس]



وأعظم ما هنالك بلية نزل الحميم وتصلة الجحيم وفورات السعير،  
لا فترة مريحة، ولا دعة مريحة

الدعابة: المزاح، والتلعب: كثرة اللعب، والتاء للبالغ، والمعافسة: المداعبة، والممارسة: المعالجة بالمصارعة والفرض ونحوه.

وروي أن ابن العاص كان يقول لأهل الشام: إنما آخَرْنَا عَلِيًّا لَأَن فِيهِ هَزْلٌ لَا جَدَّ معه، وقد كان أبوه العاص يقول: إن رسول الله ساحر، فنجدته على حاله.

وهذا ينافي إقاعاده وسؤاله وعذابه، مع أن بدنه وكفنه على حالته التي ترك عليها فهو خيال فاسد، ووهم كاسد، فإن العالم البرزخي من عالم الملكوت، وهذه العين والحواس من عالم الملك والشهادة، فلا تشعر هذه بتلك، فإن الصحابة كانوا يؤمنون بنزول جبرئيل على النبي ﷺ وتلاوة القرآن عليه، والنبي يشاهده ويراه ويكلمه، وهم لا يشاهدونه ولا يسمعون كلامه، فكذا منكر ونكير وفعلهما والحيات والعقارب في القبر يجب الإيمان بها، وإن لم نرها ليست من جنس هذا العالم، وإن أردت مثلاً لذلك دفعاً لاستبعاد وهمك فتذكر ما يراه النائم من صورة شخص هائل يضربه أو يقتله أو حية تلدغه وهو يتألم بذلك، ويستغيث فلا يغاث، حتى ربما سمع صياحه في نومه ويعرق جبينه وينزعج من مكانه، وكل ذلك يدرك من نفسه ويشاهده ويتأذى به، كما يتأذى الیقظان، وأنت معه ترى ظاهره ساكناً، ولا ترى حوله شيئاً. ثم قال ﷺ:

[وأعظم ما هنالك بلية نزل الحميم وتصلة الجحيم] إشارة إلى قوله تعالى:

﴿وَأَمَّا مَنْ كَانَ مِنَ الْمَكْذِبِينَ الضَّالِّينَ فَنَزَلَ مِنْ حَمِيمٍ وَتَصْلِيَةٌ جَحِيمٍ﴾.

[وفورات السعير، لا فترة مريحة، ولا دعة مريحة] إشارة إلى قوله

ولا قوة حاجزة ولا موة ناجزة ولا سنة مسلية بين أطوار الموتات  
وعذاب الساعات ﴿إِنَّا بِاللَّهِ عَائِدُونَ﴾ عباد الله أين الذين عمّروا فنعّموا

تعالى: ﴿إِنَّ الْمَجْرِمِينَ فِي عَذَابٍ جَهَنَّمَ خَالِدُونَ لَا يَفْتَر عَنْهُمْ الْعَذَابُ هُمْ فِيهِ مَبْلُسُونَ﴾.

[ولا قوة حاجزة] بينهم وبين العذاب.

[ولا موة ناجزة] لانقطاع الموت عنهم، فإنه يؤتى به في صورة كبش  
ويذبح بين الجنة والنار، ويقال: هذا الموت قد ذبح، فلا موت، بل هو  
الخلود أبداً.

[ولا سنة] وهي مقدّمة النوم من النعاس [مسلية بين أطوار الموتات  
وعذاب الساعات] إشارة إلى شدة آلامهم وما يلقونه من اليم العذاب المستلزم  
لعدم النوم، فلا سلة إذاً بين حالات سكرات الموت العذاب، وإطلاق لفظ  
الموتات مجازي في شدة العذاب إطلاقاً لذي الغاية على ما يصلح غاية له.

﴿إِنَّا بِاللَّهِ عَائِدُونَ﴾ من عذابه، وبه مستجيرون من عقابه، وإليه  
متضرعون بأن يرحم هذه النفس الجزوعة، والرمية الهلوعة، التي لا تستطيع  
حقّ شمسها، فكيف تستطيع حرّ ناره، والتي لا تستطيع صوت رعد، فكيف  
تستطيع صوت غضبه، فارحمني اللهم فإني امرؤ حقير، وخطري يسير،  
وليس عذابي ممّا يزيد في ملكك مشقال ذرة، ولو أنّ عذابي ممّا يزيد في  
ملكك لسألتك الصبر عليه، وأحبّت أن يكون ذلك لك، ولكن سلطانك  
اللهم أعظم وملكك أدوم من أن تزيد طاعة المطيعين، أو تنقصه معصية  
الذين، فارحمنا يا أرحم الراحمين.

[عباد الله أين الذين عمّروا] العمر الطويل [فنعّموا] بالعيش الرغيد

وعملوا ففهموا وانظروا فلهوا أمهلوا طويلاً، ومنحوا جميلاً، وحذروا أليماً ووعدوا جسيماً احذروا الذنوب المورطة والعيوب المسخطة يا أولي الأبصار والاسماع والعافية والمتاع هل من مناص خلاص أو معاذ أو ملاذ أو فرار أو مجار أم لا فأتى تؤفكون، أم أين تصرفون أم بماذا تفترون

الجزيل [وعملوا] ما فيه صلاحهم وفسادهم [ففهموا] ذلك .  
 [وانظروا] ما أمهلوا [فلهوا] بشهوات الدنيا الفانية وغفلوا عن الآخرة الباقية .  
 [أمهلوا طويلاً، ومنحوا جميلاً، وحذروا أليماً] من العذاب [ووعدوا جسيماً] من الثواب، فكفروا بتلك النعم واشتغلوا بلذات الدنيا عن أوامر الله ونواهيه وطاعاته ومراضيه، نسوا ما ذكروا به ودعوا إليه .  
 [احذروا الذنوب المورطة] أي : التي توقعكم في الورطة والهلاك .  
 [والعيوب المسخطة] لربّ الأرباب، وقاصم الرقاب، المطّلع على السرائر، العالم بما في الضمائر .  
 [يا أولي الأبصار والاسماع والعافية والمتاع] لقد اسمعت لو ناديت حياً ولكن لا حياة لمن تنادي .

[هل من مناص] أي : ملجأ من أمر الله، أو هل م [خلاص] من عقاب الله [أو معاذ] تعوذون به من الحساب .  
 [أو ملاذ] تلوذون به من العقاب . [أو فرار] يفرّ إليه . [أو مجار] أي : مرجع يجيركم منه . [أم لا] شيء من ذلك، فما هذه الغفلة العظيمة .  
 [فأتى تؤفكون، أم أين تصرفون] عن غوايتكم .  
 [أم بماذا تفترون] وإنما خصّ أولي الاسماع والأبصار بالعافية لكونهم

وإنّما حظّ أحدكم من الأرض ذات الطول والعرض قيد قدّه  
متعفّراً على خدّه الآن عباد الله والخناق مهمل والروح مرسل في فينه  
الإرتياد وراحة الأجساد، ومهل البقيّة وأنف المشية

أهل التكاليف التامّة، والعقول داخلة في إشارته إمّا بالابصار والاسماع  
مجازاً أو في العافية، ويحتمل أن يكون ذلك إشارة إلى نقد عقولهم، لأنّ  
العقل ماعبد به الرحمن واكتسب به الجنان. وإنّما خصّ أولي المتاع لأنّ أهل  
الإستمتاع بالدنيا هم المجذوبون عنها من جهة اشتغالهم بمتاعها عن سلوك  
سبيل الله، والإستفهام إنكاريّ، وأمّ معادلة لهل الإستفهاميّة.

ثمّ شرع ﷺ في تذكّرهم بالقبر، فقال:

[وإنّما حظّ أحدكم من الأرض ذات الطول والعرض قيد قدّه] أي:  
قدر قامته، إشارة إلى قبره الذي تمدّ قامته فيه.

[متعفّراً على خدّه] المعفر المترب، والعفر التراب [الآن] أي: فاغتنموا  
الفرصة الآن، كنّى به عن مدّة الحياة.

[عباد الله والخناق مهمل] كنّى بالخناق عن الموت الذي يؤخذ به أعناق  
النفوس إلى بارئها، كناية بالمستعار، ووجه الشبه أنّ كلّاً منهما مكروه يقاربه  
إلى مكروه، ورشح الإستعارة بذكر الإهمال، وكنّى به عن مدّة الإمهال في  
الحياة الدنيا.

وكذا قوله: [والروح مرسل] أراد بإرسالها إمهالها [في فينه] أي: حين  
[الإرتياد] أي زمان طلب النفوس لما يستعدّ به من الكمال للقاء الله.

وفي رواية الإرشاد: أي إرشاد النفوس إلى سبيل الله.

[وراحة الأجساد، ومهل البقيّة] أي: بقيّة الاعمار [وأنف المشية] أنف

## وأنظار التوبة وانفساح الحوبة قبل الضنك والمضيق والروع الزهوق وقبل قدوم الغائب المنتظر

الشيء: أوله، والمشيئة الإرادة، أي: أول الإرادات للنفوس، ولعلّه لما قيل أنّه ينبغي أن يكون أولّ زمان الإنسان وأوائل ميول قلبه إلى طاعة الله والإنقياد لأوامره ليكون مايرد على لوح نفسه من الكمالات المستعدة في الآخرة وارداً على لوح صاف عن كدر الباطل، وأنّه متى عكس ذلك فجعل أول ميله إلى المعاصي اسودّ وجه نفسه بملكات السوء، فلم يكد يقبل بعد ذلك الإستضاءة بنور الحقّ، فكان من الاخسرين أعمالاً، .

وقوله: [وأنظار التوبة] أي: إمهال الله العصاة لأجلها.

[وانفساح الحوبة] أي: اتّسع زمان العمل للحاجة في الآخرة، والإضافة لأدنى ملابسة، لأنّ كلّ حاجة فرضها الإنسان في الدنيا قد لا تكون في محلّ الضرورة، ولو فرض كونها في محلّ ضرورة فهو معارض بكونها مرجوءة الزوال، بخلاف الحاجة والضرورة في الآخرة إلى الأعمال الصالحة، فإنّه لا يمكن زوالها بعد المفارقة، ولا متّسع للعمل لها إلا في الدنيا، فكان أهلها منها في أشدّ ضرورة.

وقوله: [قبل الضنك والمضيق] إشارة إلى انحصار الإنسان في أغلال الهيئات البدنية [والروع الزهوق] إشارة إلى الفزع الأكبر من أهوال الموت وما بعده.

وقوله: [وقبل قدوم الغائب المنتظر] كناية عن الموت وقدومه هجومه، ولما استعار له لفظ الغائب مراعاة لشبهه بمسافر ينتظر رشح تلك الإستعارة بلفظ القدوم.

وأخذة العزيز المقتدر عجباً لابن النابغة يزعم لاهل الشام أن في  
دعابة، وإني امرؤ تلعبه اعافيس وامارس

[وأخذة العزيز المقتدر] كناية عن جذب الارواح وأخذها بحكم قدرة  
الله العزيز الذي لا يذل، والقادر الذي لا يمتنع منه .  
وفي الخبر أنه عليه السلام لما خطب هذه الخطبة اقشعرت لها الجلود، وبكت لها  
العيون، ورجفت القلوب، ومن الناس من يسمي هذه الخطبة الغراء .

ومن كلام له عليه السلام  
في ذكر عمرو بن العاص

[عجباً لابن النابغة] نبغ الشيء ظهر، وسميت أم عمرو بذلك لما قيل  
من شهرتها بالفجور وتظاهرها به، وكنتى عنه بأمه لأن عادة العرب النسبة  
إلى الأم إذا كانت مشهورة بشرف أو منعة .  
[يزعم لاهل الشام أن في دعابة، وإني امرؤ تلعبه اعافيس وامارس]  
الدعابة: المزاح، والتلعباة كثرة اللعب، والتاء للمبالغة، والمعافسة المداعبة  
والممارسة المعالجة بالمصارعة والفرض ونحوه .  
وروي أن ابن العاص كان يقول لاهل الشام: إنما أخرنا علياً لأن فيه  
هزلاً لا جد معه، وقد كان أبوه العاص يقول: إن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ساحر .

وانتفعوا بالذكر والمواعظ فكان قد علقتمكم مخالب المنيّة وانقطعت عنكم  
علائق الأُمْنِيّة ودهمتكم مفضعات الأمور والسياقة إلى الورد المورد  
﴿وكلّ نفس معها سائق وشهيد﴾

بسببه والنذر جمع نذير، وهو المخوف، أو نفس الإنذارات، أي: وعيداته  
البالغة حدّ الكمال في التخويف والزجر عند اعتبارها.

[وانتفعوا بالذكر والمواعظ] أمر بتحصيل ثمرة الذكر والموعظة عنهما،  
وختم هذه الاوامر بذكر الإنتفاع ترغيباً وجذباً للنفوس إلى الذكر وقبول  
المواعظ.

[فكان] مخفّفه واسمها ضمير الشأن، أي: فكأنّه [قد علقتمكم مخالب  
المنيّة] استعار المخالب للمنيّة، استعارة بالكناية، وشحّ بذكر العلائق ملاحظاً  
في ذلك تشبيه المنيّة بالسبع الذي يهجم ويتوقّع أفراسه.

[وانقطعت عنكم علائق الأُمْنِيّة] إشارة إلى ما ينقطع عن الميّت انقطاع  
أمله من مال وجاه وسائر ما كانت تتعلّق به آماله من علائق الدنيا ومتاعها.

[ودهمتكم مفضعات الأمور] أي: شدائدّها الشنيعة أفضع الأمر فهو  
مفطع، ويجوز فطع الأمر بالضمّ فظاعة فهو فطيع، وأفضع الرجل بالبناء  
للمجهول، أي: نزل به ذلك، وهي إشارة إلى ما يهجم على الميّت من  
سكرات الموت وعذاب القبر وأهوال الآخرة.

[والسياقة] أي: ودهمتكم السياقة، أي: السوق المتعبة التي مرّ  
ذكرها.

[إلى الورد المورد] أي: المحشر ﴿وكلّ نفس معها سائق وشهيد﴾  
اقتباس من قوله تعالى: ﴿وجاءت كلّ نفس معها سائق وشهيد﴾، ثمّ فسّر

سائق يسوقنا إلى محشرها وشاهد يشهد عليها بعملها في صفة الجنة: درجات متفاوتات ومنازل متفاوتات لا ينقطع نعيمها ولا يظعن مقيمها ولا يهرم خالدها، ولا يئأس ساكنها

ذلك بقوله عليه السلام:

[سائق يسوقنا إلى محشرها وشاهد يشهد عليها بعملها] أي: ملكان يسوقانها، وقيل ملك واحد جامع بين الأمرين، وقال تعالى: ﴿وسيق الذين كفروا إلى جهنم زمراً حتى إذا جاءوها فتحت أبوابها﴾ إلى أن قال: ﴿وسيق الذين اتقوا ربهم إلى الجنة زمراً حتى إذا جاءوها وفتحت أبوابها﴾ الخ. ومنها:

[في صفة الجنة: درجات متفاوتات ومنازل متفاوتات] تفاضلت وتفاوتت بحسب أعمال المكلفين، قال تعالى: ﴿هم درجات عند الله﴾ وقال: ﴿يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات﴾ وقال تعالى: ﴿غرف من فوقها غرف مبنية تجري من تحتها الأنهار﴾.

[لا ينقطع نعيمها] كما قال تعالى: ﴿وأما الذين سئدوا ففي الجنة خالدون فيها مادامت السماوات والأرض إلا ما شاء ربك عطاء غير مجذود﴾ وقال: ﴿إن هذا لرزقنا ماله من نفاد﴾ وقال: ﴿أكلها دائم﴾.

[ولا يظعن] أي: لا يرحل عنها [مقيمها] قال تعالى: ﴿أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون﴾ وقال تعالى: ﴿لا يبغون عنها حولا﴾.

[ولا يهرم خالدها، ولا يئأس ساكنها] أي: لا يصيبه بؤس، لأن الهرم مستلزم للتعب والنصب، وكذلك البؤس عن الضعف، وهذه اللوازم منتفية عن أهل الجنة لقوله تعالى: ﴿الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن إن ربنا لغفور



شكور الذي أحلّنا دار المقامة فمن فضله لا يمسنا فيها نصب ولا لغوب ﴿وبانتفاء هذه اللوازم ينتفي ملزومها من الهرم ونحوه .

واعلم إنه يجب الإيمان بالجنة والنار الجسمائيتين، كما استفاضت به الآيات وتواترت به الروايات، وأنهما مخلوقتان الآن كما عليه جمهور المسلمين، خلافاً لجملة من المعتزلة، قالوا إنهما سيخلقان .

وقال الصادق عليه السلام: «ليس من شيعتنا من أنكر أربعة أشياء: المعراج، والمساءلة في القبر، وخلق الجنة والنار، والشفاعة» .

وقال الرضا عليه السلام: «من أنكر خلق الجنة والنار فقد كذب النبي صلى الله عليه وآله وكذبنا وليس من ولايتنا على شيء وخُلد في نار جهنم، قال الله عز وجل: ﴿هذه جهنم التي يكذب بها المجرمون يطوفون بينها وبين حميم آن﴾» .

وقال الصدوق (ره): اعتقادنا في الجنة والنار أنهما مخلوقتان، وأن النبي صلى الله عليه وآله قد دخل الجنة ورأى النار حين عرج به، واعتقادنا أنه لا يخرج أحد من الدنيا حتّى يرى مكانه من الجنة أو من النار، انتهى .

والجنة دار البقاء ودار السلامة، لاموت فيها، ولا هرم، ولا سقم، ولا مرض، ولا آفة، ولا زمانه، ولا غمّ، ولا همّ، ولا حاجة، ولا فقر، بل هي دار الفناء والسعادة والمقامة والكرامة لا يمس أهلها فيها نصب ولا لغوب فيها ماتشتهي الانفس وتلذّ الاعين، وهي دار الطيبين، ليس بين أهلها بغض ولا حسد ولا عداوة، ولا نزاع، ولا جدال، لا يتمنى أحد مرتبة غيره، وقد استقصينا أوصاف الجنة والنار ف كتابنا حقّ اليقين .

قد علم السرائر وخبر الضمائر له الإحاطة بكل شيء والغلبة لكل شيء، والقوة على كل شيء فليعمل العامل منكم في أيام مهله قبل إرهاب أجله

### ومن خطبة له عليه السلام في الثناء على الله تعالى

[قد علم السرائر] كما قال تعالى: ﴿يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَنَجْوَاكُمْ﴾ وقال: ﴿يَعْلَمُ السِّرَّ وَالنَّجْوَى﴾ والسرائر جمع سريرة، وهي ما يكتُم من السرّ. [وخبر الضمائر] امتحنها وابتلاها، ومن رواها بكسر الياء أراد علم والخبر بضمّ الخاء العلم، والضمائر جمع ضمير، والفقرتان متقاربتان أو مترادفتان.

[له الإحاطة بكل شيء] علماً، قال تعالى: ﴿أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْماً﴾ وقال: ﴿أَلَا إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطٌ﴾ وقال: ﴿لَا يَعْزُبُ عَنْ عِلْمِهِ مِثْقَالُ ذَرَّةٍ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ﴾. [والغلبة لكل شيء، والقوة على كل شيء] إشارتان إلى كمال قدرته، ولعلّ الغالب فيه زيادة على القوة ترجع إلى القهر، ﴿إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾.

[فليعمل العامل منكم في أيام مهله] المهل المهلة والتؤدة [قبل إرهاب أجله] وإرهاب الاجل سرعة لحوقه مصدر رهِق أمرهم بالاعمال الصالحة لتكون زاداً لهم في الآخرة، ثمّ تَلَطَّفَ في جذبهم إليها بتذكيرهم بأنهم في

وفراغه قبل أجله وشغله، وفي متنفسه قبل أن يؤخذ بكظمه ولتزوّدوا من دار ظعنه لدار إقامته فالله الله فيما استحفظكم من كتابه وأستودعكم من حقوقه فإنّه لم يخلقكم عبثاً

أيام مهلة وفراغ، فليغتنم الإنسان الفرصة في مهله .  
[وفراغه قبل أجله وشغله، وفي متنفسه] أي: في سعة وقته، يقال: أنت في نفس من أمرك أي: سعة .  
[قبل أن يؤخذ بكظمه] بفتح الأولين مخرج النفس، والجمع كظام كناية عن الموت الذي لا يتمكّن بعده من العمل، إذ لم تكن الآخرة دار عمل .  
[ولتزوّدوا] من التقوى والأعمال الصالحة ﴿وتزوّدوا فإنّ خير الزاد التقوى﴾ .

[من دار ظعنه] بتحريك العين وتسكينها، أي: الدار الفانية التي يرتحل منها [لدار إقامته] الآخرة الباقية، ثمّ التفت إلى تحذير الناس وتخويفهم مخالفة ربّهم، فقال:

[فالله الله] نصب على الإغراء، أي: اتّقوا الله، وكرّر ثانياً بدل الفعل المقدّر .

[فيما استحفظكم من كتابه] أي: أمركم بحفظه وتدبّر مافيه والمحافظة على العمل بأوامره ونواهيه المشار إليها، بقوله:

[وأستودعكم من حقوقه] وقال: ﴿أفلا يتدبّرون القرآن أم على قلوب أقفالها﴾، ثمّ نبّه ﷺ على وجوب الحذر وعلّته بقوله:

[فإنّه لم يخلقكم عبثاً] خالياً عن الحكمة، بل لتعرفوه وتعبدوه حتّى تفوزوا بالنعيم المقيم والثواب الجسيم، كما قال: ﴿وما خلقت الجنّ والإنس

ولم يترككم سُدى ولم يدعكم في جهالة ولا عمى قد سمى آثاركم  
وعلم أعمالكم وكتب آجالكم وأنزل عليكم الكتاب تبيانا لكل شيء  
وعمر فيكم نبيه أزماناً

إلا ليعبدون ﴿١﴾ .

[ولم يترككم سُدى] بضم السين، أي: هملاً، وبفتحها من أسدت  
الإبل أهملتها، قال تعالى: ﴿أفحسب الإنسان أن يترك سُدى﴾ .

[ولم يدعكم في جهالة ولا عمى] بل أوضح لهم السبيل، وأبان لهم  
طرق الهداية، وأرسل إليهم رسلاً مبشرين ومنذرين، قال تعالى: ﴿إنا  
هديناه السبيل إما شاكراً وإما كفوراً﴾ وقال تعالى: ﴿وهديناه النجدين﴾  
وقال تعالى: ﴿وما كان الله ليضلّ قوماً بعد إذ هداهم حتى يتبين لهم  
مايتقون﴾ وأشار إلى ذلك بقوله:

[قد سمى آثاركم] أي: بين لكم أعمالكم خيرها وشرّها، أو أعلا  
مآثركم، أي: رفع منازلكم إن أطعتم قسماً على الأوّل بمعنى أبان وأوضح،  
وعلى الثاني بمعنى أسمى .

[وعلم أعمالكم] خيرها وشرّها ﴿وإن تبدوا شيئاً أو تخفوه يعلمه الله  
يعلم سرّكم وجهركم﴾ .

[وكتب آجالكم] في كتابه المبين ولوحه المحفوظ .

[وأنزل عليكم الكتاب تبيانا لكل شيء] من طرق المعاش والمعاد ونظام  
العباد ووجوه المصالح والفساد .

[وعمر فيكم نبيه] ورسوله [أزماناً] حتى أرشدكم إلى مصالح دينكم  
ودنياكم ومنافع آخرتكم وأولاكم .

حَتَّى أَكْمَلَ لَهُ وَلَكُمْ فِيمَا أَنْزَلَ مِنْ كِتَابِهِ الَّذِي رَضِيَ لِنَفْسِهِ، وَأَنْهَى  
إِلَيْكُمْ عَلَى لِسَانِهِ مُحَابَهَ وَمَكَارَهَ وَنَوَاهِيَهُ وَأَوَامِرَهُ فَالْقَى عَلَيْكُمْ الْمَعْذَرَةَ  
وَاتَّخَذَ عَلَيْكُمْ الْحُجَّةَ وَقَدَّمَ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ وَأَنْذَرَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابِ  
شَدِيدٍ

[حَتَّى أَكْمَلَ لَهُ وَلَكُمْ] دِينَكُمْ [فِيمَا أَنْزَلَ مِنْ كِتَابِهِ] كَمَا قَالَ تَعَالَى :  
﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ  
دِينًا﴾ .

[الَّذِي رَضِيَ لِنَفْسِهِ] إِشَارَةٌ إِلَى قَوْلِهِ تَعَالَى : ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا  
مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ  
قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ﴾ وَإِذَا ارْضَاهُ لَهُمْ فَقَدْ ارْتَضَاهُ  
لِنَفْسِهِ .

[وَأَنْهَى إِلَيْكُمْ] أَيِ : عَرَّفَكُمْ وَأَعْلَمَكُمْ [عَلَى لِسَانِهِ] الضَّمِيرُ لِلنَّبِيِّ ﷺ  
[مُحَابَهَ] جَمْعُ مُحَسَبَةٍ مِنَ الْأَعْمَالِ [وَمَكَارَهَ] مَكْرَهَهُ وَيَ مَایَكْرَهَهُ [وَنَوَاهِيَهُ  
وَأَوَامِرَهُ] أَيِ : عَرَّفَهُمْ مَا أَحَبَّ لَهُمْ مِنَ الْخَيْرَاتِ الْبَاقِيَةِ وَكَرَهَهُ لَهُمْ مِنَ الشُّرُورِ  
الْمُهْلِكَةِ فِي الْآخِرَةِ ، كَمَا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَوَامِرُهُ وَنَوَاهِيَهُ ، وَفِيهِ دَلَالَةٌ أَنَّ اللَّهَ  
يُحِبُّ الطَّاعَةَ ، وَيَكْرَهُ الْمَعْصِيَةَ ، خِلَافًا لِلْمُجْبَرَةِ وَالْإِشَاعَةِ .

[فَالْقَى عَلَيْكُمْ الْمَعْذَرَةَ] أَبَانَ لَكُمْ فِيهِ الْأَعْدَارَ .  
[وَاتَّخَذَ عَلَيْكُمْ الْحُجَّةَ] وَأَوْضَحَ لَكُمْ فِيهِ الْحُجَّةَ وَقَطَعَ أَعْذَارَكُمْ لثَلَاثَ  
تَقُولُوا : ﴿لَوْلَا أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَتَتَّبِعَ آيَاتِكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ نَذَلَ وَنَخْزَى﴾ .

[وَقَدَّمَ إِلَيْكُمْ بِالْوَعِيدِ وَأَنْذَرَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ عَذَابِ شَدِيدٍ] وَاسْتَعَارَ لَفْظَةَ  
الْيَدَيْنِ لِلْعَذَابِ ، وَكُنِيَ بِقَوْلِهِ : بَيْنَ يَدَيْهِ عَنِ الْوَقْتِ الْمُتَقَدِّمِ عَلَى عَذَابِ

فاستدركوا بقية أيامكم واصبروا لها أنفسكم فإنها قليل في كثير  
الأيام التي تكون منهمكم فيها الغفلة والتشاغل عن الموعظة ولا ترخصوا  
لأنفسكم

الآخرة المشارف له، ووجه الشبه إن الإنذار بالخوف يكون من ذي سطوة  
وبأس شديد، فكأنه نزل العذاب الشديد بمنزلة المعذب، فاستعار له يدين  
وجعل الإنذار به والتخويف منه متقدماً له بين يديه، وذلك من الجالبات  
اللطيفة إلى الخير، ثم عاد إلى أمرهم بما يصلحهم، فقال:  
[فاستدركوا بقية أيامكم] في الحياة الدنيا.

[واصبروا لها أنفسكم] أي: ألزموها الصبر على الأعمال الصالحة،  
وفي لفظ الاستدراك إشعار منهم بتقديم تفريط منهم بحيث ينادي لسان  
حالهم ومقالهم: ﴿يا حسرتا على ما فرطت في جنب الله﴾ ولذا قال:  
[فإنها قليل في كثير الأيام التي تكون منهمكم فيها الغفلة والتشاغل عن  
الموعظة] أي: إن هذه الأيام التي بقيت من أعماركم قليلة بالنسبة إلى الأيام  
التي أنتم فيها غافلون، ولم يقل قليلة لأن المعنى شيء قليل، وإنما قال لها  
لأن كل وقت يستحق أن يوقع فيه ما ينبغي من الأفعال يصدق عليها أن ذلك  
الفعل لها.

[ولا ترخصوا لأنفسكم] كناية عما يتساهل الإنسان فيه مع نفسه من  
تنويع المآكل والمشارب والمناكح والخروج فيها إلى ما لا ينبغي في نفس الأمر  
ويتأول له تأويلاً وحيلة تخيل له أنها جائزة فيتبع هواه ومن ذلك توسع  
الإنسان في المباحات فيشارف المكروهات ثم يلاحظ أنه لاعقاب فيها،  
فينهمل فيها حتى يشرف على المحظورات، ومن ذلك الدخول في الصغيرة

فتذهب بكم الرخص مذاهب الظلمة ولا تداهنوا فيهجم بكم الإدهان على المعصية إن أنصح الناس لنفسه أطوعهم لربه

بتسويل أنّها مكفرة بترك الكبائر حتّى يندرج إلى الإصرار عليها وإلى الكبائر، ومن رتع حول الحمى أوشك أن يقع فيه .

[فتذهب بكم الرخص مذاهب الظلمة] أي : مسالكها وطرقها العادلة عن العدل، فتعقوا في المعاصي والمحرمات من حيث لا تشعرون .

روي أنّ إبليس ظهر ليحيى فرأى عليه معاليق من كلّ شيء، فقال : ماهذه؟ قال : ي الشهوات أصيب بهنّ قلوب بني آدم، فقال هل لي فيها شيء؟ قال : نعم، ربّما شبعت فشغلناك عن الصلاة وعن الذكر، قال : هل غير ذلك؟ قال : لا، قال : لله عليّ أن لا أملاً بطني من طعام أبداً، فقال إبليس : لله عليّ أن لا أنصح مسلماً أبداً . وقوله :

[ولا تداهنوا] أي : لاتسالموا الظلمة وتساهلوا معهم في السكون عمّا ترونه من منكراتهم .

[فیهجم بكم الإدهان على المعصية] أي : إذا آنستم بمشاهدة المعاصي وألفتم تكرارها كنتم بذلك عصاة، فإنّ الراضي بشيء كفاعله، وربّما ساقكم ذلك إلى فعل المنكر، ومشاركتهم في أفعالهم، والمداهنة : النفاق والمصانعة، والادهان مثله، قال تعالى : ﴿وَدَّأ لو تدهن فيدهنون﴾ .

[إن أنصح الناس لنفسه أطوعهم لربه] إذ الغرض من النصح جلب الخير والمنفعة إلى المنصوح وأجلّ سعادة الآخرة، وإنّما تنال بالطاعة، فكلّ من كانت طاعته أتمّ فسعادته أتمّ، فكان أنصح الناس لنفسه بمبالغته في الطاعة، ومن ذلك يبيّن معنى قوله :

وإن أغشهم لنفسه أعصاهم لربّه والمغبون من غبن نفسه والمغبوط من سلم له دينه

[وإن أغشهم لنفسه أعصاهم لربّه] إذ غاية الغش جلب الشرّ والمضرة إلى المغشوش، وأعظم شرّ وضرر يلحق العبد الشقاوة الأخروية الحاصلة من المعاصي، وفي الفقرتين مبالغة في الأمر بالطاعة والنهي عن المعصية. [والمغبون من غبن نفسه] بالمعاصي المستلزمة لدخول النار وغضب الجبار، والإنسان بمتابعة النفس الأمّارة والشيطان خادع لها قد يجنبها ثواب الله والسعادة الدائمة التي هي أعظم ما يتنافس فيه، فكان أعظم مغبون، ولذا حصر المغبون فيه مبالغة وهو خبر بمعنى النهي، وغبن الرجل رأيه بالكسر غبناً بالتحريك إذا نقص فهو غبن، أي: ضعيف الرأي، وغبته في البيع غبناً بالتسكين، أي: خدعته وقد غبن فهو مغبون، وفي قوله مغبون إشارة إلى أنّه من هذا الباب لأنّه أشبه بالمعاوضة، كما قال: ﴿ومن الناس من يشري نفسه ابتغاء مرضاة الله﴾ وقال: ﴿هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم﴾ وقال: ﴿تجارة لن تبور﴾.

[والمغبوط من سلم له دينه] فإنّ من سلم دينه فاز بالسعادة الكبرى، وهي أجل ما يتنافس فيه ويغبط به، فكان أعظم مغبوط ولذا حُصر به مبالغة، والمغبوط الذي يتمنى مثل حاله والحسود الذي يتمنى زوال حاله وانتقالها إلى الحاسد، والحسد مذموم والغبطة غير مذمومة بل ممدوحة إذا كانت في الأمور الأخروية، قال تعالى في ذلك: ﴿فليتنافس المتنافسون﴾، يقال: غبطته أغبطه غبطاً فاغبط.



والسعيد من وعظ بغيره والشقيّ من انخدع لهواه وغروره  
واعلموا إنّ يسير الرياء شرك ومجالسة أهل الهوى منساة للإيمان  
ومحضرة للشيطان جانبوا الكذب فإنّه بجانب للإيمان

[والسعيد من وعظ بغيره]، أي: السعيد في الآخرة من اعتبر حال  
غيره فشهد بعين بصيرته مصير الظالمين فخاف عاقبتهم فعدل عن طريقهم  
وتذكّر حال الصالحين وما آلاوا إليه من النعيم فسلك جادّتهم .  
[والشقيّ] في الآخرة [من انخدع لهواه وغروره] وفيه تنفير عن اتباع  
الهوى بذكر الخداع والغرور وفي سابقه ترغيب في الاعتاض بالغير بذكر  
استلزامه للسعادة .

[واعلموا إنّ يسير الرياء شرك] كما مرّ سابقاً، قال تعالى: ﴿فمن كان  
يرجو لقاء ربّه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربّه أحداً﴾ .  
وقوله: [ومجالسة أهل الهوى منساة للإيمان] أي: داعية إلى نسيان  
الإيمان وإهماله . والإيمان: الاعتقاد والعمل لأنّ أهل الهوى مشغولون  
بذكر ما هم فيه من لهو ولعب خائضون في أصناف الباطل منهمكون في  
الشهوات فمجالستهم عن رغبة تؤلّ إلى إنمحاء الإيمان عن لوح الخيال  
والذكر ﴿إنّما المؤمنون إذا ذكّر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم  
آياته زادتهم إيماناً﴾ .

[ومحضرة للشيطان] أي: موضع حضوره كما يقال أرض مسبعة  
أي: موضع السباع وكلّ محلّ عصي الله فيه فهو محضر للشيطان وموطن  
له .

[جانبوا الكذب فإنّه بجانب للإيمان] كما في النبوي ﷺ أي: كلّ

## الصادق على شفا منجاة وكرامة والكاذب على شرف مهواة ومهانة

منهما في جانب مغاير للآخر وهو على تقدير دخول العمل الصالح في حقيقة الإيمان واضح إذ الصدق من جملتها ومضاد الصدق مضاد للإيمان وأحد الضدين بجانب للآخر وعلى تقدير عدم دخوله فالكذب من أعظم الرذائل المهلكة والإيمان أعظم الفضائل المنجية، وبين الفضائل والرذائل منافاة ذاتية، فالكذب مناف للإيمان ومجانب له.

ثم أردف ذلك بالترغيب في الصدق فقال:

[الصادق على شفا منجاة وكرامة]، شفا الشيء: جرفه، قال تعالى: ﴿وكنتم على شفا حفرة من النار﴾ والصادق مشارف للنجاة والكرامة أو محلّهما وهو الجنة إذ الصدق باب من أبوابها.

[والكاذب على شرف مهواة ومهانة] والشرف بفتح الشين: المكان العالي، وأشرفت عليه أي: اطلعت من فوق، والمهواة موضع السقوط، والمهانة: الحقارة، وأشفى وأشرف بمعنى إلا أن أكثر ما يستعمل الثاني في المكروه، يقال: أشفى المريض على الموت واستعمل هنا في غير المكروه.

والكذب باب من أبواب الجحيم يهوى بصاحبه فيها ومن انتهى إلى الباب فقد شارف الدخول وكفى بما قال عليه السلام ترغيباً في الصدق وتنفيراً عن الكذب.

وعن النبي ﷺ «يَأْكُم والكذب فإنه يهدي إلى الفجور وإن الفجور يهدي إلى النار وإن الرجل ليكذب حتى يكتب عند الله كذاباً وعليكم بالصدق فإن الصدق يهدي إلى البر وإن البر يهدي إلى الجنة وإن الرجل ليتحرى الصدق حتى يكتب عند الله مصداقاً».

ولا تحاسدوا فإنَّ الحسد يأكل الإيمان كما تأكل النار الحطب ولا  
تباغضوا فإنَّها الحالقة

وقال عليه السلام: «الكذب رأس النفاق»، ووجهه ظاهر؛ لأن مدار النفاق على المصانعة بالقول الغير المطابق لما في النفس وهو حقيقة الكذب. ثم شرع عليه السلام في ذم الحسد والنهي عنه فقال: [ولا تحاسدوا] فإنَّ الحسد من الصفات المهلكة ومن الرذائل النفسانية ويتولد من اجتماع البخل والشرية في النفس والأخبار في ذمه متواترة [فإنَّ الحسد يأكل الإيمان كما تأكل النار الحطب] فإنه مضرّ بالنفس لأنه يذهلها ويفرق فكرها بالاهتمام بأمر المسحود حتى لا يفرغ للتصرف فيما يعود نفعه عليها ولا يزال الحاسد مشغول الفكر طويل الحزن والهمّ لأنَّ نعم الله على عباده أكثر من أن تحصى وكلّما رأى الحاسد نعمة اشتغل فكره بتمني زوالها وكما أن نعم الله لا انقطاع لها ﴿وإن تعدّوا نعمة الله لا تحصوها﴾ فاشتغاله بالهموم والأحزان متّصل لا انقطاع له ومضرّ بالجسد لأنَّ الهموم والغموم والأحزان تنحل البدن وتنهكه سيّما ما يعرض له من طول السهر وسوء الاغتذاء ويعقب ذلك رداءة اللون وفساد المزاج.

وقد استعار عليه السلام لفظ الأكل لأنَّ الحسد يمحو ما في النفس من خواطر الخير التي هي الحسنات ويمنع من صيرورتها ملكات باستغراقها في حال المسود واشتغلاها به، وشبه ذلك بأكل النار الحطب، ووجه الشبه ما يشترك فيه الحسد والنار من إفناء الحسنات والحطب واستهلاكهما.

[ولا تباغضوا فإنَّها] هي البغضة المدلول عليها بالمعنى [الخالقة] للدين

أي: المستأصلة التي تأتي على القوم كالحلق للشعر إذا مرّ العالم لا ينتظم إلا

## واعلموا أنّ الأمل يسهي العقل وينسي الذكر فاكذبوا الأمل

بالتعاون وهو إنّما يتمّ بالالفة وأقوى أسبابها المودة والمؤاخاة، فكانت المودة من أعظم المطالب الشرعيّة ولذا آخى رسول الله ﷺ بين أصحابه وقال تعالى: ﴿هو الذي ألّف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخواناً﴾، وقال تعالى: ﴿لو أنفقت ما في الأرض جميعاً ما ألّفت بين قلوبهم﴾.

والمباغضة ضدها فلذا كانت مكروهة، واستعار لفظ الحالقة مما يحلق الشعر كالموسى للبغيضة ووجه الشبه أنّها سبب لاستئصال الحلق بعضهم بعضاً كما أنّ الموسى سبب لحلق الشعر واستئصاله.

ثمّ نبّه ﷺ على التنفير عن طول الأمل وتكذيبه بما يترتب عليه من المضار الدنيوية والاخرية فقال:

[واعلموا أنّ الأمل يسهي العقل] عمّا هو أولى بالإنسان في معاشه ومعاده لأنّ صاحبه أبداً مشغول الفكر بما يأمله ويرجوه وذلك مستلزم للغفلة عن المصالح الدنيوية والاخرية إذ ﴿ما جعل الله لرجل من قلبين في جوفه﴾،

[وينسي الذكر] أي: ذكر الله تعالى وأحوال الآخرة بسبب استغراقه فيما يأمله [فاكذبوا الأمل] بذكر الموت ودوام إخطاره بالبال وملاحظة المرجع والمعاد فإنّ ذلك يردّ الأمل وإنّما سُمّي تكذيباً له لأنّ النفس حال توقّعها للمأمول يكون حاكمة حكماً وهمياً ببلوغه ونيله فإذا رجعت إلى صرف العقل وملاحظة الموت وجواز الانقطاع به عن بلوغ ما رجته كان تجويزها ذلك مكذباً لما جزم به الوهم من الأحكام وراداً له.

فإنه غرور. وصاحبه مغرور في صفات المتقين وهو قوله عباد الله ان من أحبّ عباد الله إليه عبداً أعانه الله على نفسه فاستشعر الحزن وتجلبب الخوف

وقوله : [فإنه غرور] بفتح الغين لأنه ليس نفس الغفلة عن الذكر وغيره بل مستلزم لها، وبالضم مجاز من إطلاق اللازم على الملزوم .  
[وصاحبه مغرور] مخدوع به كما عرفت .

ومن خطبة له عليه السلام وفيها فصول :

### الفصل الأول

[في صفات المتقين وهو قوله عباد الله ان من أحبّ عباد الله إليه] محبة الله تعالى للعبد تعود إلى إفاضة الكمالات النفسانية على نفسه بحسب قربه بالاستعداد فمن كان استعداده أتم كان استحقاقه أوفى فكانت محبة الله له أكمل .

ثم ذكر عليه السلام من الصفات التي هي سبب محبة الله للعبد أربعين وصفاً أشار إلى الأول منها بقوله : [عبداً أعانه الله على نفسه] وإعانتة على نفسه بإفاضة قوة على استعداده يقوي بها عقله على قهر نفسه بالإمارة بالسوء .  
وأشار إلى الثاني بقوله : [فاستشعر الحزن] على ما فرط فيه من المآثم واكتسبه من الجرائم اتخذ ذلك شعاراً له بمنزلة الثوب الملاصق بشعر البدن لإحاطته به واشتماله عليه .

وأشار إلى الثالث بقوله : [وتجلبب الخوف] من الله على سيئات أعماله وقبايح أقواله فاتخذ الخوف جلباباً وهو الملحفة استعارة للخوف من

فزهَر مصباح الهدى في قلبه وأعدَّ القرى ليومه النازل به فقرب  
على نفسه البعيد وهونَّ الشديد

الله والخشية من عقابه، ووجه الشبه ما يشتركان في كون كلٍّ منهما متلبساً به .

وإلى الرابع بقوله : [فزهَر مصباح الهدى في قلبه] إشارة إلى إشراق أنوار المعارف الإلهية والعلوم الربّانية على مرآة سرّه وصفحة قلبه وهو ثمرة الاستعداد بالخوف والحزن ولذا عطفه بالفاء واستعار لفظ المصباح لنور المعرفة لما يشتركان فيه من كون كلٍّ منهما سبباً للهدى استعار المحسوس للمعقول .

وإلى الخامس بقوله : [وأعدَّ القرى ليومه النازل به] استعار لفظ القرى للأعمال الصالحة وأراد باليوم النازل به يوم القيامة واستلزمت الاستعارة تشبيهه لذلك اليوم بالضيف أو يوم القرى للضيف المتوقع نزوله ووجه الشبه أنّ القرى كما يبيض به وجه القاري عند ضيفه ويخلص به من ذمّه ويكسبه الحمدة والثناء منه كذلك الأعمال الصالحة في ذلك اليوم يكون سبباً لخلاص العبد من أهواله ويكسبه رضا الحق والثواب الجزيل منه .

وأشار إلى السادس بقوله : [فقرّب على نفسه البعيد] وهو تقصيره لامله الطويل في الدنيا بذكر الموت أو تقريبه ما بُعد عنه من أحوال الآخرة بدوام إخطارها بباله حتّى كأنّها حاضرة له أو ما بُعد عنه من رحمة الله فإنّها بعيدة من غير مستحقّها فقرّبها منه بأعماله الصالحة الحسنة ﴿فإن رحمة الله قريب من المحسنين﴾ .

وأشار إلى السابع بقوله : [وهونَّ الشديد] أي : هونَّ شدائد الآخرة

نظر فأبصر وذكّر فاستكثر وارتوى من عذب فرات سهّلت له  
موارده فشرّب نهلاً

وعقوباتها بأعماله الصالحة أو شدائد الدنيا من الفقر والفاقة والظلم والمصائب والأحزان بالصبر وتهوين ذلك على النفس بما أعدّ الله للصابرين كما قال: ﴿وبشّر الصابرين الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون﴾ .

وإلى الثامن بقوله: [نظر فأبصر] أي: تمكّن في ملكوت السموات والأرض وما خلق الله من شيء فأبصر الحق وعرفه وشاهده بعين بصيرته في عجائب مصنوعاته كما قال تعالى: ﴿سنريهم آياتنا في الآفاق وفي أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق أولم يكف بربك أنه على كل شيء شهيد﴾ .  
وإلى التاسع بقوله: [وذكّر فاستكثر] أي: ذكر ربه فاستكثر من ذكره أو ذكر معاده فاستكثر من عمله .

وإلى العاشر بقوله: [وارتوى من عذب فرات] كناية عن امتلائه من العلوم والمعارف الحقّة، شبه العلوم والكمالات النفسانية التي تفاض على العلماء العارفين بالماء الزلال فاستعار له لفظ العذوبة والفرات ورشح تلك الاستعارة بذكر الارتواء .

وإلى الحادي عشر بقوله: [سهّلت له موارده] أي: موارد العلم والمعارف ومظانها من العبر والأمور التي تحصّل نفوس المتقين منها العلوم وسهولة تلك الموارد لهم سرعة قبولهم لأخذ الكمالات عنها بسهولة بأذهان صافية هيّتها العناية الإلهية لقبولها ويسرّها لذلك .

وإلى الثاني عشر بقوله: [فشرّب نهلاً] والنهل: الشرب في أول

وسلك سبيلاً جديداً قد خلع سراويل الشهوات وتخلّى من الهموم، إلّا همّاً واحداً انفرد به فخرج عن صفة العمى فصار من مفاتيح أبواب الهدى

الورد، واستعار لفظه لسبقهم إلى أخذ الكمالات عن مظانّها كما تسبق سوابق الإبل إلى شرب الماء.

وإلى الثالث عشر بقوله: [وسلك سبيلاً جديداً] أي: سبيل الله الواضح المستقيم العدل بين طرفي التفريط والإفراط.

وإلى الرابع عشر بقوله: [قد خلع سراويل الشهوات] إشارة إلى الزهد كما أنّ ما قبله إشارة إلى تحصيل العلم والاستعداد له واستعار لفظ السراويل للشهوات ووجه الشبه تلبّس صاحبها كما يتلبّس بالقميص ورشح بلفظ الخلع وكنتى به عن طرحه لاتباع الشهوة والتفاتة عنها فيما يخرج به عن حدّ العدل.

وأشار إلى الخامس عشر بقوله: [وتخلّى من الهموم، إلّا همّاً واحداً] أي: تخلّى من هموم الدنيا وعلائق أحوالها وطرح كلّ مقصود عن قصده إلّا همّاً واحداً [انفرد به] وهو همّه بمولاه الذي لذّته وسروره الاهتمام به والتفرد بمناجاته ومطالعة أنوار عزّته.

وإلى السادس عشر بقوله: [فخرج عن صفة العمى] أي: عمى الجهل بما حصل عليه من فضيلة العلم والحكمة وعن مشاركة أهل الهوى في إفراطهم وفجورهم إذ هو على حاق الوسط من فضيلة العفة.

وإلى السابع عشر بقوله: [فصار من مفاتيح أبواب الهدى] أي: طرقه وسبله التي انغلقت على أذهان الناقصين استعار المفتاح للعارف ووجه الشبه ظاهر.



ومغاليق أبواب الردى قد أبصر طريقه وسلك سبيله وعرف مناره  
وقطع غماره واستمسك من العرى بأوثقها ومن الحبال بأمتنها

وإلى الثامن عشر بقوله: [ومغاليق أبواب الردى] وهي أطراف  
التفريط والإفراط الخارجة عن حدود الله التي تردي سالكها في الجحيم  
ووجه الشبه بالمغاليق أنّ العارف لما سدّ أبواب المنكرات التي سلكها الجاهلون  
الضالّون ولزم طريق العدل أشبه المخلاق الذي يكون سبباً لسدّ الطريق أن  
يُسلك، فاستعير لفظه له وفي الفقرتين مطابقة للمغاليق بأزاء المفاتيح والردى  
بأزاء الهدى.

وإلى التاسع عشر بقوله: [قد أبصر] بنور بصيرته [طريقه] المأمور  
بسلوكه الموصل له إلى رضوان ربّه وجنانه.  
وإلى العشرين بقوله: [وسلك سبيله] أي: لما أبصر السبيل سلكها إذ  
كان السلوك هو المقصد الأول.

وإلى الحادي والعشرين بقوله: [وعرف مناره] وهي أعلام طريق الله  
وهي البراهين والأدلة التي يهتدى بها.

وإلى الثاني والعشرين بقوله: [وقطع غماره] أي: ما كان مغموراً فيه  
من مشاقّ الدنيا وهمومها والتألم بسبب فقدها ومجازبة أهلها لها فإنّ  
العارف بمعزل عن ذلك والتألم بسببه.

وإلى الثالث والعشرين بقوله: [واستمسك من العرى بأوثقها ومن  
الحبال بأمتنها] أي: بسبيل الله وأوامره استعارة، ووجه المشابهة أنّ العروة  
كما تكون سبباً لنجاة من تمسكّ بها وكذا الحبل وكان أجودهما ما كان أثبت  
وأمتن ولم ينقسم كذلك طريق الله المؤدّي إلى رضوانه يكون لزوم سبّله

فهو من اليقين على مثل ضوء الشمس قد نصب نفسه لله سبحانه  
في أرفع الأمور من إصدار كلّ وارد عليه وتصيير كلّ فرع إلى أصله  
مصباح ظلمات كشّافُ عشواتٍ

والتمسك بأوامره سبباً للنجاة من أهوال الآخرة وهي العروة الوثقى التي  
لا انفصام لها والحبل المتين الذي لا انقطاع له قال تعالى: ﴿فمن يكفر  
بالتطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها﴾ .

وإلى الرابع والعشرين بقوله: [فهو من اليقين على مثل ضوء  
الشمس] أي: فكان تمسكه بأوامر الله ومجاهدته في سبيله قد استشرق بأنمّ  
أنوار اليقين فصار مشاهداً بعين بصيرته عالم الملكوت والجنة والنار عين  
اليقين كما يرى بصره الظاهر نور الشمس في الوضوح والجلاء .

وإلى الخامس والعشرين بقوله: [قد نصب نفسه لله سبحانه في أرفع  
الأمور من إصدار كلّ وارد عليه وتصيير كلّ فرع إلى أصله] أي: الماكل في  
ذاته وصفاته نصب نفسه لارفع الأمور وأعلاها وأشرف المراتب وأعلاها من  
هداية الخلق وقودهم إلى طريق الحق وإرشادهم إلى الهدى وزجرهم عن  
الردى فصار كالمصباح تقبّس منه أنوار العلم فهو لكونه ملتبساً بها قام بإصدار  
الاجوبة عن كل ما ورد عليه من الاسئلة التي اشتبه أمرها على الأذهان  
وصار يردّ كلّ فرع من فروع العلم إلى أصله المتشعب منه .

وإلى السادس والعشرين بقوله: [مصباح ظلمات] أي: يهتدي به  
التائهون في ظلمات الجهل إلى الحق ولفظ المصباح مستعار كما مرّ .

وإلى السابع والعشرين بقوله: [كشّافُ عشواتٍ] بالعين المهملة جمع  
عشوة: وهي ركوب الأمر على جهل به والغشوة بالغين المعجمة هي الغطاء

## مفتاح مبهمات دقّاع معضلات دليل فلوات يقول فيفهم

أي: موضع لما أشكل أمره وركب فيه الجهل من الأحكام المتلبّسة بتمييز وجه الحق عنها وعلى تقدير الغين المعجمة فالمراد كشّاف أغطية الجهالات عن أبصار — .

وإلى الثامن والعشرين بقوله: [مفتاح مبهمات] جمع مبهمة وهي الأمر المتلبس أي: فاتح لما انغلق على أذهان الخلق واشتبه عليهم وجه الحق فيه من الأحكام.

وإلى التاسع والعشرين بقوله: [دقّاع معضلات] أي: الشدائد أي: يدفع كل حيرة في المسائل المعضلة التي صعب على الطالبين تمييز وجه الحق فيها ويحميهم بيانه عن التردّي في مهاوي الجهل.

وإلى الثلاثين بقوله: [دليل فلوات] استعار لفظ الفلوات لموارد السلوك وهي الأمور المعقولة ووجه الشبه أنّ الفلوات كما لا يهتدي لمسالكها إلاّ الأدلاء الذين اعتادوا سلوكها وضبطوا مراحلها ومنازلها حتّى كان من لا قائد له منهم فيها تائها هالكاً لجهله بالطريق كذلك الأمور المتصورة المعقولة لا يهتدي لطريق الحقّ فيها إلاّ من أخذت العناية الإلهية بيده فألقت زمام عقله إلى هاد يهديه سُبُل الحق ومن لم يكن كذلك حاد عن طريق الحق فخبط في ظلمات الجهل خبط عشواء وسلك به شياطينه أبواب جهنم والعلماء الربانيون هم أدلاء هذا الطريق والواقفون على أخطاره ومنازل السلامة فيه بعيون بصائرهم.

وإلى الحادي والثلاثين بقوله: [يقول فيفهم] لمشاهدته الحق من غير شكّ فيه ولا شبهة تعتريه.

ويسكت فيسلم قد أخلص لله عمله فهو من معادن دينه وأوتاد أرضه

وإلى الثاني والثلاثين بقوله: [ويسكت] عما لا يعلم وعن فضول الكلام [فيسلم] من خطر الكلام فإن اللسان صغير جرمه كبير اثمه وجرمه إذ ما من موجود ولا معدوم ولا خالق ولا مخلوق إلا ويتناوله اللسان وبه يحصل الكفر والإيمان ورب كلمة تكلم بها سقط أبعد ما بين السماء والأرض فإن كان الكلام من فقيهه فإن السكوت من ذهب ولا يزال المرء يُكتب محسناً ما سكت فإذا تكلم كُتب إمّا محسن أو مسيء وهل يكب الناس على مناخرهم في النار إلا حصائد ألسنتهم والمقصود أن العارف يعمل كلاً من الكلام والسكوت في موضعه ويضعه في محله .

وإلى الثالث والثلاثين بقوله: [قد أخلص لله عمله] وحذف كل خاطر سواه عن درجة الاعتبار فاستخلصه بأن — من بين أبناء نوعه بالرضا عنه وإفاضة أنواع الكمال عليه وأدناه إلى جواره وأفرده بمناجاته فالإخلاص سبب الاستخلاص كما قال ﴿واذكر في الكتاب موسى أنه كان مخلصاً وكان رسولا ص نبياً وناديناه من جانب الطور الأيمن وقربناه نجياً﴾ .

وإلى الرابع والثلاثين بقوله: [فهو من معادن دينه] استعار لفظ المعدن له ووجه الشبه اشتراكهما في كون كل منهما أصلاً للجواهر فمن المعادن الجواهر المحسوسة الفانية ومن قلوب العارفين ونفوس المقربين جواهر العلوم والاخلاق المعقولة الباقية .

وإلى الخامس والثلاثين بقوله: [وأوتاد أرضه] استعار له لفظ التود ووجه الشبه كون كل منهما سبباً لحفظ ما يحفظ به فبالوتد يحفظ الموتود وبالعارف يحفظ نظام الأرض واستقامة أمور العالم .

قد ألزم نفسه العدل فكان أوّل عدله نفي الهوى عن نفسه يصف الحقّ ويعمل به لا يدع للخير غاية إلا أمّها ولا مظنةً إلا قصدها

وإلى السادس والثلاثين بقوله: [قد ألزم نفسه العدل فكان أوّل عدله نفي الهوى عن نفسه] لمّا كان العدل ملكة ينشأ عن الملكات الثلاث وهي الحكمة والعفة والشجاعة والعارفون راضوا أنفسهم بالعبادة حتى ظفروا بهذه الملكات لا جرم كان بسعيه في حصولها قد ألزم نفسه العدل ولما كان العدل في القوة الشهويّة وهو أن يصير عفيفاً لا خامد الشهوة ولا فاجراً أصعب من العدل على سائر القوى لكثرة موارد الشهوة وميلها بالإنسان إلى طرف الإفراط ولذا كان أكثر المناهي الواردة في الشريعة هي موارد الشهوة لا جرم كان مقتضى المدح أن يبدأ بذكر نفي الهوى عن نفسه ولأنّ السالك أوّل ما يبدأ في تكميل القوة العمليّة بأضلاع القوة الشهويّة فيقف عند حدود الله ولا يتجاوزها في مأكول أو منكوح أو كسب ونحوه.

وإلى السابع والثلاثين بقوله: [يصف الحقّ ويعمل به] أي: يتبع قول الحقّ بعمله فإنّ الخلف في القول مع الخلق قبح ومع الله أقبح ولذا خصّ الله العتاب بالمؤمنين في قوله ﴿يا أيّها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون كبر مقتاً عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون﴾.

وإلى الثامن والثلاثين بقوله: [لا يدع للخير غاية إلا أمّها] أي: أنّه طالب لكل غاية خيريّة حسنة أي: لا يقنع ببعض الحقّ ويقف عنده بل يتناهى فيه ويستقصي غاياته.

وإلى التاسع والثلاثين بقوله: [ولا مظنةً إلا قصدها] أي: هو قاصد لكلّ محلّ أمكنه أن ينتزع الخير والفضل منه ويستفيده كمجالس العلم

قد أمكن الكتاب من زمامه فهو قائده وإمامه يحلّ حيث حلّ نقله  
وينزل حيث كان منزله وآخر قد تسمّى عالماً وليس به

والذكر ونحوهما .

وإلى الأربعين بقوله : [قد أمكن الكتاب] أي : القرآن الكريم [من  
زمامه] فانقاد لأوامره ونواهيه [فهو قائده وإمامه] واستعار لفظ الزمام لعقله  
ووجه الشبه ما يشتركان فيه من كون كلّ منهما آلة للانقياد وهي استعارة لفظ  
الحسوس للمعقول كذلك استعار لفظ القائد للكتاب لكونه جاذباً بزمام عقله  
إلى جهة واحدة مانعاً له من الانحراف عنها وكذا لفظ الإمام لكونه مقتدى  
به وقوله [يحلّ حيث حلّ نقله وينزل حيث كان منزله] استعار وصف الحلول  
والنزول للذين هما من صفات المسافر وكنتى بحلوله حيث حلّ عن لزوم  
أثره والعمل بمقتضاه ومتابعته له في طريق سفره إلى الله بحيث لا ينفك عنه  
وجوداً وعدماً .

### الفصل الثاني

في صفات بعض الفسّاق في مقابلة الموصوف السابق ووصفه  
بأوصاف عشرة وإنّما خصّ من تسمّى عالماً وليس بعالم بالذمّ لأنه أشدّ فتنة  
وأقوى فساداً للدين لتعدّي فتنته من نفسه إلى غيره فقال :

[وأخر قد تسمّى عالماً وليس به] طلباً للرئاسة وجعل دينه فخاً لصيد  
الدنيا الدنية الفانية وهذا الصنف كثير وفي زماننا منه جمّ غفير فاقتبس  
جهائل من جهّال وأضاليل من ضلال والجهائل جمع جمع جهالة كما قالوا  
علاقة وعلائق قيل أراد بها الجهل المركب وهو الاعتقاد الغير المطابق لما في  
نفس الامر ونسبة الاقتباس إلى الجهل نسبة مجازية حيث أنّ الجهل يشبه

ونصب للناس أشراكاً من حبال غرور وقول زور قد حمل الكتاب على آرائه وعطف الحق على أهوائه يؤمن من العظائم ويهون كبير الجرائم

العلم في كونه مستفاداً على وجه التعلّم والتعليم والأضاليل الضلال جمع لا واحد له من لفظه وهي من لوازم الجهالة والانحراف عن الطريق السوي وإنّما قال من جهال وضلال ليكون إثبات الجهل والضلال له أكد ويكون حينئذ أرسخ في النفس من سائر الجهالات .

[ونصب للناس أشراكاً من حبال غرور وقول زور] استعارت الأشراك والحبال لما يغرّبه علماء السوء المخلوق من الأقوال الباطلة والأفعال المزخرفة العاطلة ووجه الشبه ما يشترك فيه الشرك من الحبال وغيرها وسائر ما يغرون به الخلق من أقوالهم وأفعالهم وأحوالهم في كونها محصّلة للغرض فالشرك للعبد وغرور هؤلاء لقلوب الخلق ووشح تلك الاستعارة بذكر النصب .

[قد حمل الكتاب على آرائه] وتأولّه على مقتضى استحسان نفسه .

[وعطف الحق على أهوائه] الفاسدة وآرائه الكاسدة أي : جعل كلّ هوى له حقّاً ويؤل القرآن على وفق هواه ﴿ولو اتّبع الحق أهوائهم لفسدت السموات والأرض﴾ .

[يؤمن من العظائم ويهون كبير الجرائم] قال ابن أبي الحديد هو تصنيف لمذهب المرجئة الذين يؤمنون الناس من عظام الذنوب ويمنونهم العفو مع الاضرار وترك التوبة وأقول الظاهر أنّ المراد به هو الذي يضع الرجاء في محلّ الخوف لاجل استجلاب قلوب الناس واستمالة نفوسهم إليه فإذا رأى الولاة والظلمة قد انغمروا في الظلم والفجور وشرب الخمر والجهال قد انهمكوا في المعاصي وحضروا مجلس هذا العالم ووعظه ذكر

## يقول أقف عند الشبهات وفيها وقع ويقول اعتزل البدع وبينها اضطجع

لهم ما يهون عليهم خطبهم مثل ﴿يا عبادي الذين أسرفوا على أنفسهم لا تقنطوا من رحمة الله إن الله يغفر الذنوب جميعاً﴾ .

ومثل ﴿إن رحمة الله وسعت كل شيء﴾ وأين تقع معاصي العباد من رحمته ونحو ذلك مما يجلب به قلوبهم لأجل أغراضه الفاسدة وكان ينبغي له أن لا يذكر في هذا المقام إلا آيات الخوف ويكون كالطبيب الحاذق ويعالج الحار بالبارد والبارد بالحار فمن غلب عليه الرجاء يضرب بسياط الخوف ومن غلب عليه الخوف وأنحله يعالج بالرجاء .

ولذا ورد في الأخبار أن في قلب المؤمن نورين نور خيفه ونور رجاء لو وزن هذا لم يزد على هذا ولا هذا على هذا وقال لقمان لابنه : يا بني خف الله خيفة لو جئته ببرّ الثقلين لحفت أن يعذّبك وارج الله رجاء لو جئته بذنوب الثقلين لرجوت أن يرحمك والخوف والرجاء جناحان يطير بهما الإنسان إلى عالم الملكوت ويستمتع بهما في عالم الجبروت ولا يغني أحدهما عن الآخر بل أحدهما بمنزلة الطعام والآخر بمنزلة الشراب فكما لا غناء بالطعام عن الشراب ولا العكس وكما أن جناحي الطائر إذا تفاوتا اختلّ طيرانه كذا الخوف والرجاء إذا تفاوتا اختلّ السير إلى الله .

[يقول أقف عند الشبهات وفيها وقع] إمّا لأنه يقول ما لا يفعل وإمّا لجهله بمواقع الشبهة واشتباه الشبهة عليه ولأنّ جهله مركّب كما مرّ .  
[ويقول اعتزل البدع] وما خالف كتاب الله وسنة نبيه .

[وبينها اضطجع] كناية عن تورّطه فيها لجهله بأصول الشريعة وكيفية استخراج الفروع منها أو لاشتباه البدعة عليه يطبق الكتاب والسنة على رأيه



فالصورة صورة إنسان والقلب قلب حيوان لا يعرف باب الهدى  
فيتبعه ولا باب العمى فذلك ميّت الأحياء فأين تذهبون وأنى تؤفكون

الفاسد وظنّه الكاسد قد خالف مولاه واتخذ آلهه هواه وقد زين له سوء عمله فرآه حسناً فهو ﴿من الأخسرين أعمالاً الذين ضلّ سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا﴾.

[فالصورة صورة إنسان والقلب قلب حيوان] وهو في العرف يطلق على الحمار ونحوه والمناسبة بينهما عدم الاستقلال لقبول العلوم الإلهية وعدم الصلاحية لإدراك المعارف الربّانية حفظ الالفاظ وصيغ المعاني كلامه أحلى من الشهد وقلبه أمرّ من الحنظل فمثله كمثل الحمار يحمل أسفاراً.

[لا يعرف باب الهدى فيتبعه ولا باب العمى] والردى فيصدّ عنه لجهله بقانون الهداية إلى طريق الحقّ حتّى يسلكه وبالمسلك الباطل حتّى يتركه وذلك لتقصير منه بإتباع الحقّ لهواه وإعراضه عن دلالة مولاه.

[فذلك ميّت الأحياء] لموت قلبه بالجهل فإنّ العلوم والمعارف الحقّة غذاء العقل والنفس كما أنّ الطعام والشراب غذاء البدن، فكما أنّ البدن يموت بفقد الطعام والشراب فكذا النفس تموت بفقد العلم بل بالجهل سيّما المركّب منه فهو ميّت في صورة حي.

### الفصل الثالث

قوله [فأين تذهبون]

تنبيه على كونهم في ضلال وعمى عن الحق [وأنى تؤفكون] أي : تصرفون ومناسبة هذا الكلام لما قبله أنّه لما ذكر المتّقين والفاستقن بصفتهم وكان في ذكرهما تنبيه على وصفي طريق الحق والباطل ولوازمهما أردف

والاعلام قائمة والآيات واضحة والمنار منصوبة فأين يتاه بكم بل  
كيف تعمهون وبينكم عترة نبيكم وهم أزمة الحقّة وألسنة الصدق  
فأنزلوهم بأحسن منازل القرآن

ذلك بالتنبيه على كونهم في ضلال عن الحق يسئلهم عما يذهبون إليه وعن  
وقت صرفهم عن ذلك الغي على سبيل الاتكال لما هم عليه من الطريق  
الجائرة والجادة البائرة والاعلام في قوله :

[والاعلام قائمة والآيات واضحة والمنار منصوبة] للحال وأشار  
بالاعلام إلى أئمة الدين ووضوحها ظهورها بينهم وكذا المناير ونصبها كناية  
عن قيام الأئمة عليهم السلام بينهم ووجودهم فيهم مما أبان ذلك وفسره بقوله :

[فأين يتاه بكم] والته الضلال [بل كيف تعمهون] والعمه الحيرة  
والتردد وهو في القلب كالعمى في البصر وبان منه أن قوله وأنى تؤفكون  
معناه متى تصرفون عن تيهكم وانسحابكم في الضلال .

[وبينكم عترة نبيكم] الواو للحال والحجة حالية والعاملون يعمهون  
ويتهاه بكم وكذا الواو في قوله :

[وهم أزمة الحقّة] إشارة إلى النبوي المتواتر بين الفريقين : «إني خلقت  
فيكم ما إن تمسكتم به لن تضلّوا بعدي أبداً كتاب الله وعترتي أهل بيتي لن  
يفترقا حتّى يردا عليّ الخوض» واستعار لهم لفظ الأزمة لكونهم قادة الخلق  
إلى الحق كما يقود الزمام الناقة إلى الطريق وكذا قوله :

[وألسنة الصدق] لكونهم من أجمة الوحي كما أن اللسان ترجمان  
النفس والمراد أنهم لا يقولون إلا صدقاً .

[فأنزلوهم بأحسن منازل القرآن] قيل للقرآن منازل أحدهما القلب وله

وردوهم ورود الهيم العطاش أيها الناس خذوها عن خاتم النبيين صلى الله عليه وآله أنه يموت من مات منّا وليس بميت ويلى من بلى منّا وليس ببال

فيه منزلتان منزلة الإكرام والتعظيم ومنزلة التصوّر فقط ثم منزلته في الوجود اللساني ثم في الكتب والدفاتر وأحسن منازلها هي الأولى، فالمراد الوصية بإكرامهم ومحبتهم كما يكرم القرآن بذلك.

[وردوهم ورود الهيم العطاش] الهيم: الإبل العطاش، وهو إشارة إلى إرشادهم إلى اقتباس العلوم والأخلاق منهم إذ كانوا معادنهم فشبّه المعلماء بالمتبع والعلم بالماء العذب وعامومه بالعطشان فلذا أحسن الأمر بورودهم مشبهاً بورود الإبل العطاش.

[أيها الناس خذوها] أي: هذه الفائدة وإن لم يتقدّم ذكرها لأنه في معرض ذكر الفائدة [عن خاتم النبيين صلى الله عليه وآله أنه يموت من مات منّا] أهل البيت.

[وليس بميت ويلى من بلى منّا وليس ببال] إشارة إلى قوله تعالى: ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قَتَلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَمْوَاتًا بَلْ أحياءٌ عند ربهم يرزقون﴾. فإن المراد حياة النفوس كما ذكره المفسّرون، فعن ابن عباس قال: قال رسول الله ﷺ: لَمَّا أُصِيبَتْ إِخْوَانُكُمْ بِأَحَدٍ جَعَلَ اللَّهُ أَرْوَاحَهُمْ فِي أَجْوَافِ طُيُورٍ خَضِرَ تَرْدَانُهَا الْجَنَّةَ وَتَأْكُلُ مِنْ ثَمَارِهَا وَتَأْوِي إِلَى قَنَادِيلٍ مِنْ ذَهَبٍ مَعْلَقَةٍ فِي ظِلِّ الْعَرْشِ فَلَمَّا وَجَدُوا طَيِّبَ مَأْكُلِهِمْ وَمَشْرَبَهُمْ وَمَقْبَلَهُمْ قَالُوا: مِنْ يَبْلُغُ إِخْوَانَنَا عَنَّا أَنَا فِي الْجَنَّةِ نُرْزَقُ لثَلَاثَ زَهْدُوا فِي الْجِهَادِ وَلَا يَنْكَلُوا عِنْدَ الْحَرْبِ، فَقَالَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنَا أَبْلَغُهُمْ عَنْكُمْ فَتَزَلَتْ ﴿وَلَا تَحْسَبَنَّ﴾ الآية.

فلا تقولوا بما لا تعرفون فإن أكثر الحق فيما تنكرون واعذروا من لا حجة لكم عليه وهو أنا ألم أعمل فيكم بالثقل الأكبر وأترك فيكم الثقل الأصغر

وقوله: [فلا تقولوا بما لا تعرفون] تنبيه على الرجوع إلى العترة العارفين بما ينبغي أن يقال وأكده بقوله:

[فإن أكثر الحق فيما تنكرون] والمقصود النهي عن التسرع إليها، والجاهل قد يستكبر الحق إذا خالف طبعه أو نبا عنه فهمه أو سبق اعتقاد ضده إليه لشبهة أو تقليد فنبه عليه عليه السلام على أن أكثر الحق فيما ينكرون لثلاً يتسرعون إلى القول بغير علم ولذا ذكر هذه القصة مرتبة بقاء التعليل.

[واعذروا من لا حجة لكم عليه وهو أنا] طلب عليه السلام العذر منهم فيما يلحقهم من عذاب الله بسبب تصيرهم فإن الضرر اللاحق لهم قد اندروا به وتوعدوا فلو قصر هو عليه السلام في تذكيرهم بتلك الوعيدات والاندازات مع كون ذلك مأخوذاً عليه من الله لكانت حجّتهم عليه قائمة ولم يكن له عليه السلام عذر مع أنه قد بلغ وحذر وقد أعذر من أنذر فإنما ذكرهم بسلب الحجّة عنه في ذلك ليتذكروا خطأهم ولعلّهم يرجعون.

وقوله عليه السلام: [ألم أعمل فيكم بالثقل الأكبر] استفهام على سبيل التبكيت والتقريع والثقل الأكبر كتاب الله كما في النبوي، ولعلّه وصفه بالأكبر ووصفهم عليه السلام بالأصغر كما في قوله.

[وأترك فيكم الثقل الأصغر] من حيث أن الكتاب هو الأصل المنبع وهم عليه السلام تراجمته أو من حيث أنه هو الدال على إمامتهم ووجوب اتباعهم أو من حيث اقتضاء الحكمة الإلهية ظهور الكتاب وعدم خفائه في كل زمان

ووكزت فيكم راية الإيمان ووقفتم على حدود الحلال والحرام  
وألستم العافية من عدلي وفرشتكم المعروف من قولي وأريتكم كرائم  
الأخلاق من نفسي فلا تستعملوا الرأي فيما لا يدرك قعره النظر ولا  
يتغلغل إليه الفكر

بخلاف العترة .

[ووكزت فيكم راية الإيمان] كناية عن سنّة المتبّعة وطريقته الواضحة  
في العمل بكتاب الله وسنّة رسوله ﷺ كناية بالاستعار ووجه الشبه كون  
طريقته يهتدي بها إلى سلوك سبيل الله كما يهتدي بالاعلام والرايات أمام  
الجيش وغيره، ولفظ الركز ترسيخ للاستعارة كنى به عن إيضاها لهم .  
وقوله :

[ووقفتم على حدود الحلال والحرام] يريد تعريفهم إياها وبيانها  
لهم، [وألستم العافية من عدلي] أراد بالعافية السلامة من الأذى الحاصل  
من أيدي الظالمين، واستعار لفظ اللباس لها ووجه الاستعارة أنّ العافية  
تشمل المعافى كالقميص وكذا استعار لفظ الفرش في قوله :  
[وفرشتكم المعروف من قولي] للمعروف لكونه إذا وطئت قواعده  
يستراح به كالفرش وقوله :

[وأريتكم كرائم الأخلاق من نفسي] أي : أوضحتها لكم وشاهدتموها  
مني مرّة بعد أخرى وكرة عقب أولى وقوله ﷺ .

[فلا تستعملوا الرأي فيما لا يدرك قعره النظر ولا يتغلغل إليه الفكر]  
قعر الشيء أقصاه والمراد بالبصر بصر العقل والتغلغل الدخول في الأعمال  
والمقصود النهي عن اتباع الآراء والاستبداد بالاهواء في الأصول والفروع

## حَتَّى يَظَنَّ الظَّانُّ أَنَّ الدُّنْيَا مَعْقُولَةٌ عَلَى بَنِي أُمَيَّةَ

والخروج عن الكتاب والسنة والقول بغير علم ولا يقين والتعويل على الظنّ والتخمين فإنّ ذلك يوجب اختلاف الكلمة وافتراق الامة ووقوع الهرج والمرج واختلال نظام الدنيا والدين كما هو معلوم بالوجدان والعيان يغني عن البيان والله المستعان .

### ومنها في الملاحم

وهي خطبة طويلة قد حذف السيّد الرضوي منها كثير ومن جملتها :

أما والذي فلق الحبة وبرئ النسمة لا يرون الذي ينتظرون حتّى يهلك المتمنون ويضمحل المحلّون ويثبت المؤمنون وقليل يكون والله لا ترون الذي تنتظرون حتّى لا تدعون إلّا إشارة بأيديكم وإيماء بحواجبكم وحتّى لا تملكون من الارض إلّا مواضع أقدامكم وحتّى يكون موضع سلاحكم على ظهوركم فيومئذ ينصرني الله بملائكته ومن كتب على قلبه الإيمان .

والذي نفس عليّ بيده لا تقوم عصاة تطلب لي أو لغير حقّ أو تدفع عني ضيماً إلّا صرعتهم البليّة حتّى تقوم عصاة شهدت مع محمد (صلى الله عليه وآله) بدر إلّا نودي بقتلهم ولا يداوى جريحهم ولا ينش صريعهم .

ومنها : لقد دعوتكم إلى الحق فتوليتم وضربتكم بالدرة فما استقمتم ويليكم ولالة يعذبونكم بالسياط والحديد وسيأتيكم غلام ثقيف أخفش ويعيوب يقتلان ويظلمان وقليل ما يمكنان .

ومنها : [حَتَّى يَظَنَّ الظَّانُّ أَنَّ الدُّنْيَا مَعْقُولَةٌ] أي محبوسة [على بَنِي

أُمَيَّةَ] ذكر غاية من غايات طول عناء الناس معهم واستعار للدنيا لفظ معقولة

تمنحهم درّها ولا ترفع عن هذه الامة سوطها ولا سيفها وكذب  
الظانُّ لذلك بل هي مجّة فعله من مجّ الشراب إذا قذفه من فيه من لذيد  
العيش يتطعمونها برهة ثم يلفظونها جملة

مشبّها لها بالناقة في كونها محبوسة في أيديهم كما تحبس الناقة بالعقال .  
[تمنحهم درّها] المنح : العطاء منح يمنح بالفتح والاسم المنحة بالكسر  
واستمنحت زيدا طلبت منحته والدرّ في الأصل اللبن ووجه الاستعارة  
تشبيهها بالناقة في كون ما فيها من فوائدها وخيرها مهية لهم ومصوبة  
عليهم كما تبذل الناقة درّها لحالبها وتوردهم صفوها ونسبة الإيراد إليها  
مجاز ، وقوله :

[ولا ترفع عن هذه الامة سوطها ولا سيفها] كنّى بالسوط والسيف عمّا  
فيه الامة معهم من العذاب والقتل ونحوه استعمالاً للفظ السبب في  
المسبب .

[وكذب الظانُّ لذلك بل هي مجّة] فعله من مجّ الشراب إذا قذفه من  
فيه [من لذيد العيش يتطعمونها برهة ثم يلفظونها جملة] تكذيب في تحقير ما  
حصلوا عليه من الامر ولذتهم به وتحقير مدّته واستعار لذلك لفظ المجّة وكنّى  
بكونها مطعومة لهم عن تلذذهم لها مدة أمرتهم وبكونها ملفوظة عن زوال  
الامرة عنهم وأكد ذلك الزوال بقوله : جملة ، أي : بكليتها وهي كناية  
بالمستعار وتشبيهاً لها باللقمة التي لا يمكن اساعتها .

أما بعد فإنَّ الله سبحانه لم يقصم جباري دهر قط إلا بعد تمهيل  
ورخاء ولم يجبر عظم أحد من الأمم إلا بعد أزل وبلاء

### ومن خطبة له (عليه السلام)

ومقتضاها أنه (عليه السلام) فهم من المخاطبين أنهم إنما يستندون بأرائهم من  
دون مراجعة عن كبر منهم على التعلّم والاستفادة ومحبة الراحة من تحمّل  
كلّفة التحرّي في الدين والتحرّز من الغلط فيه ومشقة الطلب، فلذا خوفهم  
من حال الجبابة فقال:

[أما بعد فإنَّ الله سبحانه لم يقصم جباري دهر قط] والقصم بالقاف  
والصاد المهملة الكسر.

[إلا بعد تمهيل] أي: تأخير [ورخاء] وسعة في الحبس أي: لم يقصم  
ظهرهم إلا بعد إهمالهم ورخائهم فإنهم إذا أمهلوا وانغمسوا فيما هم فيه من  
الرخاء، وأعرضوا عن الآخرة ونسوا ذكر الله فاستعدوا بتركهم قوانين الدين  
التي بها نظام العالم للهلاك كما قال تعالى: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا  
مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا﴾، وكذا قوله:

[ولم يجبر عظم أحد من الأمم إلا بعد أزل وبلاء] الجبر ضدّ الكسر  
وجبر العظم كناية عن التقوية بعد الضعف والازل بفتح الهمزة: الضيق  
والشدّة والفرض بيان أنّ أحدًا من الأمم المتبعين لأنبيهم أو ملوكهم في إظهار  
دين أو طلب ملك لن يصلوا إلى مطلوبهم إلا بعد قوتهم وتضاعفهم وتظاهر  
بعضهم ببعض ومعاواة بلا أثر بلاء بحيث يستعدون بذلك للفرع إلى الله



## وفي دون ما استقبلتم من عتب واستدبرتم من خطب معتبر

تعالى فيهيئ قلوبهم للالفة واجتماع العزائم حتى ينصروا على أعدائهم وفيه تنبيه على وجوب الاتحاد في الدين وعدم تشتت الآراء فيه فإن ذلك يدعوا إلى التفرق ويدخل عليهم الوهن والضعف وكل ذلك ضدّ مطلوب الشارع .  
ويحتمل أن يكنّى بقوله : لم يقصم جباري دهر عن جباري دهره ووقته ك معاوية وأصحابه بقوله ولم يجبر أحد ... إلخ ، عن أصحابه —  
بالكلمة الأولى على أنّ أولئك الجبارين وإن طالت مدتهم وقويت شوكتهم فزئماً ذلك إملاء من الله لهم ليستعدوا به للهلاك وبالكلمة الثانية على أنكم وإن ضعفتם وابتليتم فذلك عادة الله فيمن يريد أن ينصره ثمّ عقب ذلك بتوبيخهم على الاختلاف وتشتت الآراء والمذاهب في الدين لأنه يؤدي إلى طول محنتهم وضعفهم عن مقاومة عدوهم وفساد نظام دينهم وديناهم فقال :

[وفي دون ما استقبلتم من عتب] أي : من عتابي لكم .

[واستدبرتم من خطب] أي : من الاهوال التي كنتم ترونها من المشركين في مبدء الإسلام حيث كنتم قليلين وأمرتم أن يثبت الواحد منكم لعشرة منهم ثم أيدكم الله بنصره وبالتأليف بين قلوبكم وجبر عظيمكم بمن أسلم ودخل في دينكم [معتبر] رأي معتبر وفيه لكم اعتبار فإِنَّكم لو لم تتحدوا في الدين وتاقسوا مرارة ذلك الصبر واختلفت آرائكم في ذلك باختلافها الآن وكنتم إذا على غاية من الكثرة لم تغن عنكم كثرتم شيئاً فكأنّه قال فيجب من ذلك الاعتبار أن لا تفترقوا في الرأي وأن تتحدوا في الدين وتراجعوا إمامكم في جميع أحكامكم في الأصول والفروع .

## فهرس الجزء الأول

٤	المقدمة .....
٥	كلمة المؤلف .....
٧	مقدمة الشريف الرضي <small>رحمه الله</small> .....
٣٣	باب المختار من خطب أمير المؤمنين <small>عليه السلام</small> .....
٣٣	الحمد والثناء .....
٣٤	في خلق العالم .....
٤٢	في خلق الملائكة .....
٤٩	في صفة خلقه آدم <small>عليه السلام</small> .....
٥٨	اصطفاء الأنبياء من ولد آدم <small>عليه السلام</small> .....
٦٤	بعثة الرسول الأعظم <small>صلى الله عليه وآله وسلم</small> .....
٧٠	أوصاف القرآن الكريم .....
٧٩	ومن خطبة له <small>عليه السلام</small> بعد انصرافه من صفين .....
٩٤	ومن خطبة له <small>عليه السلام</small> المعروفة بالشقشقية .....
١٢٥	كلام السيد الرضي <small>رحمه الله</small> في كراكب الصعبة .....
١٢٦	ومن خطبة له <small>عليه السلام</small> ملتقطة من خطبة طويلة، وروي أنه خطب بها بعد قتل طلحة والزبير .....
	ومن كلام له <small>عليه السلام</small> لما قبض رسول الله <small>صلى الله عليه وآله وسلم</small> وخاطبه العباس وأبو سفيان بن حرب في
١٣١	أن يبايعا له بالخلافة .....
١٣٦	ومن كلام له <small>عليه السلام</small> لما أشير عليه بأن لا يتبع طلحة والزبير ولا يرصد لهما القتال .....
١٣٨	ومن خطبة له <small>عليه السلام</small> اتخذوا الشيطان لأمرهم مالكا .....
١٣٩	ومن كلام له <small>عليه السلام</small> يعني به الزبير في حال اقتضت ذلك .....
١٤٠	ومن كلام له <small>عليه السلام</small> قد أرعدوا وأبرقوا .....
١٤١	ومن خطبة له <small>عليه السلام</small> ألا وإن الشيطان قد جمع حزبه، واستجلب خيله ورجله .....
١٤٣	ومن كلام له <small>عليه السلام</small> لابنه محمد بن الحنفية لما أعطاه الراية يوم الجمل .....
١٤٥	معنى كلام له <small>عليه السلام</small> لما ظفر بأصحاب الجمل .....
١٤٦	ومن كلام له <small>عليه السلام</small> في ذم أهل البصرة وأهلها .....
١٤٩	ومن كلام له <small>عليه السلام</small> في مثل ذلك .....

- ومن كلام له عليه السلام فيما رآه على المسلمين من قطائع عثمان ..... ١٥١
- ومن خطبة له عليه السلام لما بوع بالمدينة ..... ١٥٢
- ومن جملة هذه الخطبة، شغل من الجنة والنار أمامه ..... ١٥٩
- ومن كلام له عليه السلام في صفة من يتصدى للحكم بين الأمة، وليس بذلك أهل ..... ١٦٤
- ومن كلام له عليه السلام في ذم اختلاف العلماء في الفتيا ..... ١٧٥
- ومن كلام له عليه السلام قاله للأشعث ..... ١٧٩
- ومن خطبة له عليه السلام فإنكم لو عايينتم ما قد عاين من مات منكم لجزعتهم ووهلتهم ..... ١٨٢
- ومن خطبة له عليه السلام فإن الغاية أمامكم، وإن وراءكم الساعة ..... ١٨٥
- ومن خطبة له عليه السلام لما بلغه أن طلحة الزبير خلعا بيعته ..... ١٨٧
- ومن خطبة له عليه السلام في تأديب الفقراء والأغنياء ..... ١٩٢
- تنبيهه عليه السلام على تحقير الدنيا وما فيها بقوله: إن المال والبنين حرث الدنيا... الخ ..... ١٩٤
- ومن خطبة له عليه السلام ولعمري ما علي من قتال من خالف الحق وخابط الغي ..... ١٩٩
- ومن خطبة له عليه السلام بعد أن استولى بسر بن أرطاة على صنعاء ..... ٢٠٣
- كلام السيد الرضي عليه السلام ..... ٢٠٧
- ومن خطبة له عليه السلام إن الله بعث محمداً صلى الله عليه وآله نذيراً للعالمين ..... ٢٠٨
- كلام ابن أبي الحديد عندما امتنع عليه السلام من مبايعة الأول ..... ٢١١
- ومنها يذكر فيها عمرو بن العاص ..... ٢١٥
- ومن خطبة له عليه السلام في مدح الجهاد وفضله ..... ٢١٧
- ومن خطبة له عليه السلام تشتمل على ذم الدنيا، ومدح الآخرة ..... ٢٢٧
- ومن خطبة له عليه السلام حينما بلغه أن الضحّاك بن قيس قتل عمرو بن قيس بن مسعود ..... ٢٣٣
- ومن كلام له عليه السلام في معنى قتل عثمان ..... ٢٣٩
- ومن كلام له عليه السلام لما أنفذ عبده بن عباس إلى الزبير قبل وقوع الحرب يوم الجمل ..... ٢٤٢
- ومن كلام له عليه السلام حول الدهر وما فيه من الشدة والظلم ..... ٢٤٤
- ومن خطبة له عليه السلام عند خروجه لقتال أهل البصرة ..... ٢٥٥
- ومن خطبة له عليه السلام في استنفار الناس إلى أهل الشام ..... ٢٥٩
- ومن خطبة له عليه السلام بعد التحكيم ..... ٢٦٨
- ومن خطبة له عليه السلام في تخويف أهل النهروان ..... ٢٧٤
- ومن كلام له عليه السلام يبين فيه جملة من فضائله ومناقبه ومكارمه ..... ٢٧٧
- ومن خطبة له عليه السلام في تعريفه للشبهة ..... ٢٨١

ومن خطبة له عليه السلام عندما بلغه أن النعمان بن بشير جاء إلى عين التمر لإرهاب أهل

- العراق ..... ٢٨٣
- ومن كلام له عليه السلام في معنى الخوارج لما سمع قولهم: «لا حكم إلا لله» ..... ٢٨٦
- ومن خطبة له عليه السلام في الوفاء والصدق ..... ٢٩٠
- ومن خطبته له عليه السلام في اتباع الهوى وطول الأمل ..... ٢٩٢
- ومن كلام له عليه السلام بعد أن أشار عليه أصحابه للاستعداد لحرب أهل الشام ..... ٢٩٥
- ومن كلام له عليه السلام لما هرب مصقلة بن هبيرة الشيباني إلى معاوية ..... ٣٠١
- ومن خطبته له عليه السلام ملتقطة من خطبة طويلة خطب بها يوم الفطر ..... ٣٠٣
- ومن كلام له عليه السلام عند مسيره إلى الشام ..... ٣٠٧
- ومن كلام له عليه السلام في ذكر الكوفة ..... ٣٠٩
- ومن خطبته له عليه السلام عند المسير إلى أهل الشام ..... ٣١١
- ومن خطبته له عليه السلام عن ذات الله جلّ وعلا ..... ٣١٤
- ومن خطبته له عليه السلام في منشأ وقوع الفتن ..... ٣١٩
- ومن كلام له عليه السلام لما غلب أصحاب معاوية أصحابه على شريعة الفرات بصفين ومنعواهم من الماء ..... ٣٢١
- ومن كلام له عليه السلام في انقضاء لذة الدنيا ..... ٣٢٤
- ومن كلام له عليه السلام يوم النحر ..... ٣٣٠
- ومن كلام له عليه السلام لما منع أصحابه من قتال أهل الشام قبل أن يبدؤوهم بالقتال ..... ٣٣١
- ومن كلام له عليه السلام وقد استبطأ أصحابه إذنه في القتال بصفين ..... ٣٣٣
- ومن كلام له عليه السلام يوم صفين حتى أقرّ الناس بالصلح ..... ٣٣٤
- ومن كلام له عليه السلام يخبر أهل الكوفة عما سيحدث بعده من استيلاء معاوية على الكوفة ... ٣٣٧
- ومن كلام له عليه السلام كلم به الخوارج ..... ٣٤٠
- ومن كلام له عليه السلام عندما عزم على قتال الخوارج ..... ٣٤٢
- ومن كلام له عليه السلام عندما قتل الخوارج وقيل له: يا أمير المؤمنين، هلك القوم بأجمعهم، قال: كلا ..... ٣٤٤
- ومن كلام له عليه السلام لما خوّف من الغيلة ..... ٣٤٦
- ومن خطبة له عليه السلام في ذم الدنيا وأهلها والتزهيد فيها، والترغيب في الآخرة ..... ٣٤٨
- ومن خطبة له عليه السلام يأمر فيها بالتقوى والصلاح والفلاح ..... ٣٥٠
- ومن خطبة له عليه السلام في صفات الله تعالى ..... ٣٥٦

- ومن كلام له عليه السلام كان يقول لأصحابه في بعض أيام صفين ..... ٣٦٥
- ومن كلام له عليه السلام في معنى الأنصار عندما بلغه أمر السقيفة ..... ٣٧١
- ومن كلام له عليه السلام لما قلد محمد بن أبي بكر ولاية مصر ..... ٣٧٤
- ومن كلام له عليه السلام في ذم أصحابه ..... ٣٧٦
- ومن كلام له عليه السلام في سحر اليوم الذي ضرب فيه ..... ٣٨٠
- ومن كلام له عليه السلام في ذم أهل العراق ..... ٣٨٢
- ومن خطبة له عليه السلام يعلم فيها الناس الصلاة على النبي ﷺ ..... ٣٨٥
- ومن كلام له عليه السلام قاله لمروان بن الحكم بالبصرة ..... ٣٩٣
- ومن كلام له عليه السلام لما عزموا على بيعة عثمان ..... ٣٩٥
- ومن كلام له عليه السلام لما بلغه اتهام بني أمية بالمشاركة في دم عثمان ..... ٣٩٦
- ومن خطبة له عليه السلام في مدح الإنسان المطيع لربه ..... ٣٩٨
- ومن كلام له عليه السلام حول بني أمية ..... ٤٠١
- ومن كلمات يدعو بها عليه السلام ..... ٤٠٢
- ومن كلام له عليه السلام قاله لبعض أصحابه لما عزم على المسير إلى الخوارج ..... ٤٠٤
- ومن كلام له عليه السلام بعد فراغه من حرب الجمل في ذم النساء ..... ٤٠٨
- ومن خطبة له عليه السلام في الزهد والشكر والورع ..... ٤١٠
- ومن كلام له عليه السلام في ذم الدنيا ..... ٤١٢
- ومن خطبة له عليه السلام وهي من الخطب العجيبة وتسمى بالغزاة ..... ٤١٧
- ومنها في صفة خلق الإنسان ..... ٤٤٩
- ومن كلام له عليه السلام في ذكر عمرو بن العاص ..... ٤٥٩
- ومن خطبة له عليه السلام في الثناء على الله تعالى ..... ٤٦٩
- ومن خطبة له عليه السلام وفيها فصول ..... ٤٨٠
- الفصل الأول: في صفات المتقين ..... ٤٨٠
- الفصل الثاني: في صفات بعض الفساق ..... ٤٨٩
- الفصل الثالث: النتائج اللاحقة للفساق ..... ٤٩٢
- ومن كلام له عليه السلام في الملاحم ..... ٤٩٧
- ومن خطبة له عليه السلام في التخويف بحال الجبابرة عندما رأى البعض يستندون بأرائهم ... ٤٩٩